

۲۴۹۸۳

۶۲۰۰

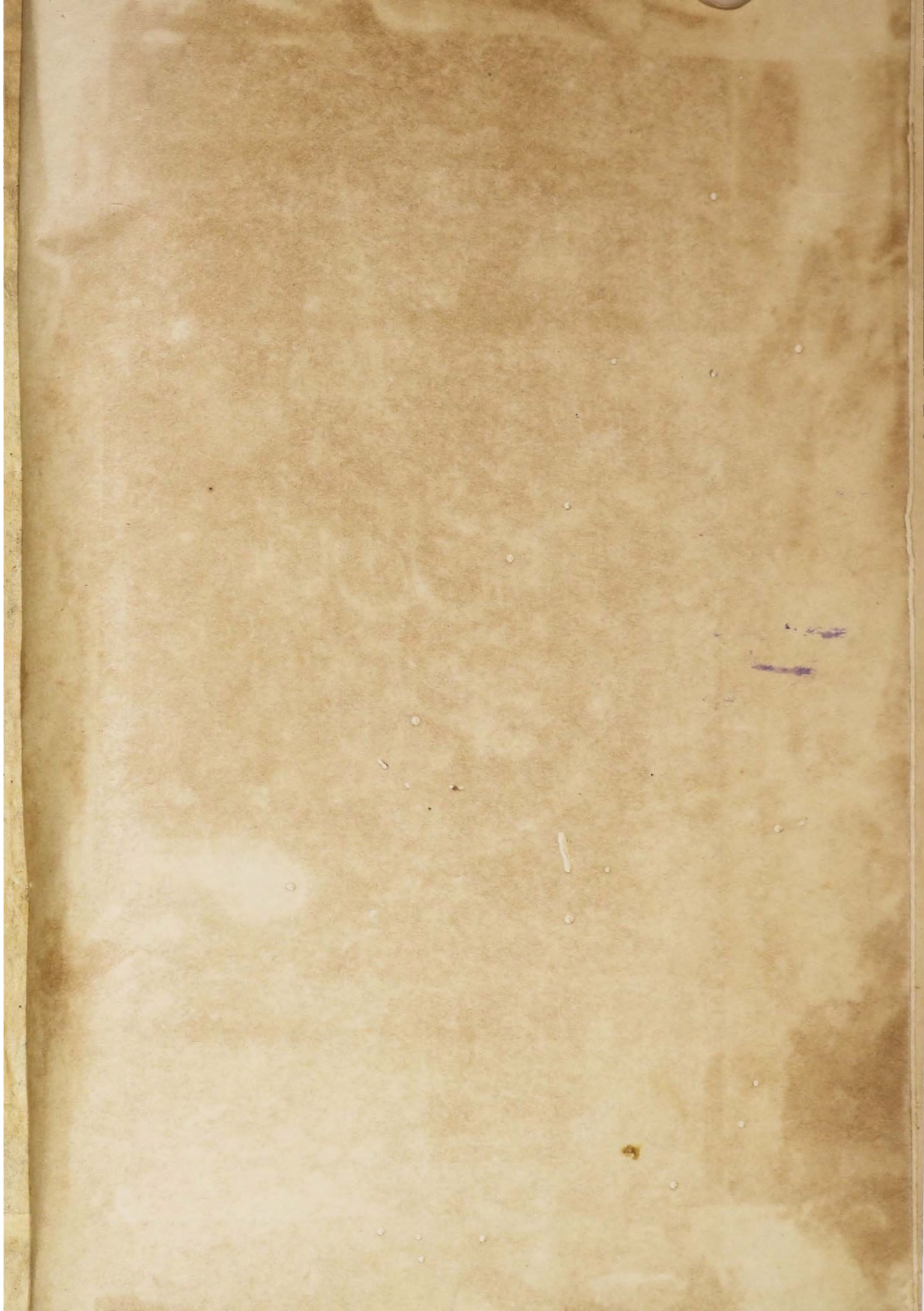
در الدنيا

۲۴۹۸۳

۶۲۰۰

ابطال اهل النبو







768  
تالی

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَدْعُكُمْ عَلَى الْكُفَرِ بِأَيْدِيهِمْ تَهْرُجُوا بِأَيْدِيهِمْ خَوْفُهُ

مِرَاللَّهِ رِضْوَانًا

بجده الله تعالی این کتاب بنصاب که دانش نامه آگهی است بسوی خرد طلبان و منشور  
از صفوحه تقدس برائے سعادت پخوان

۲۴۹

ابطال الاشعیه  
باللائل العقلیه والنقلیه

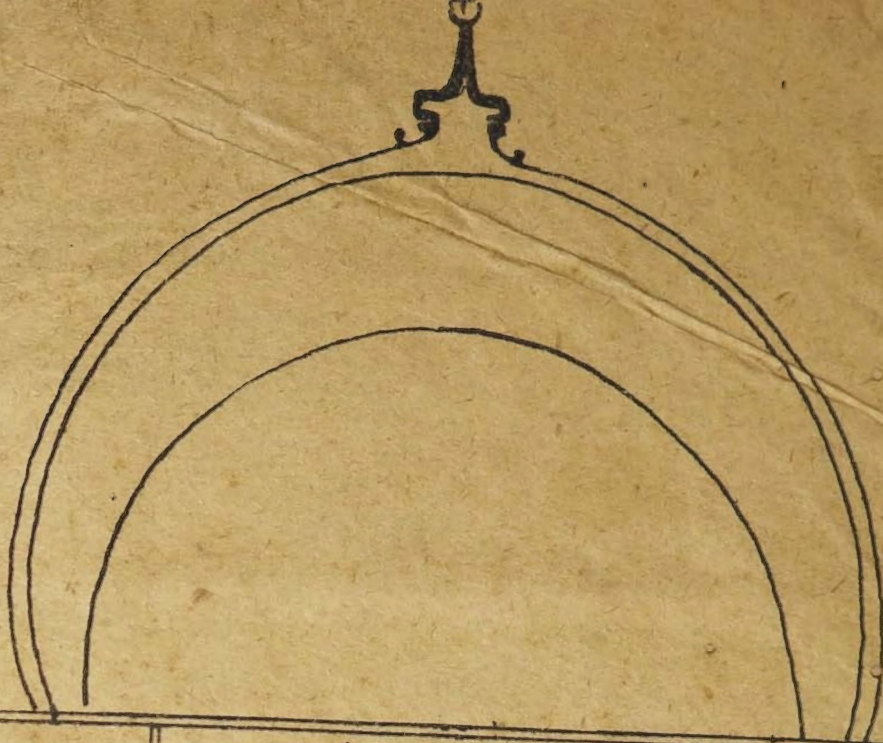
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله في اصحابي لا تخذوهم من عذري

تتمت

از تقييات شريفه که تازميد علم فضل نبض شناس فرنگ و نقل قضا في حب الله  
والنبض الله حاجي مولوي حكيم محمد حريم الله حاجي بخوري سيمه الله تعالى

مطبعه دارالعلوم لا نا فيض الحسن بآلک مطبع طبع





## بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الائق حمد و مستحق معبودیت خاص وہ ذات وحدہ لا شریک ہے جس کے وجود غیر محرود کی نہ ابتدا ہے نہ انتہا  
تمام لوازمات جہانی و تعلقات مادی سے منزہ و بسیط اور اوسکا علم و قدرت ہر شے کو محیط ہے وہ اپنے جمیع افعال  
واقوال میں من کل الوجوہ مختار ہے اوس پر کوئی شے فعلی ہو یا قولی ہرگز واجب معنی اضطراری و غیر اختیاری  
نہیں بلکہ اوس کے کل افعال و اقوال اوس کی قدرت و اختیار سے صادر ہوتے ہیں اوس میں کسی قسم کے اضطرار  
نہیں ہے بلکہ وہ اپنے اختیار سے بلا سبب پورے اوس کی ذات مستغنی عن العالمین کو کسی چیز کی مطلق ضرورت  
و احتیاج نہیں بلکہ ہر شے اپنے وجود و عدم اور اوس کے تمام مشعلقات میں ہر دم اوس ہی کی طرف متوجہ  
ہے پس وہی تمام عالم کا خالق و حاجت روا ہے اوس کے سوا کوئی نہ عالم غیب ہے نہ حقیقتاً کسی  
شے کا شکل کشا۔ جملہ مخلوقات کو محض اپنی قدرت کاملہ و حکمت بالغہ سے بلا کسی آگے و ذریعہ کے فقط ایک ارادے  
سے پیدا کیا تمام اجناس عالم سے نوع انسانی کو اعلیٰ و اشرف بنایا اپنی رحمت کاملہ سے اوس جسم خاکی  
پر فصل عطا کر کے جس کے ذریعہ سے وہ حق و باطل میں تمیز کر سکے اپنے احکام کا مکلف قرار دیا اپنی  
بدون کو جو تمام عالم سفلی و علوی سے فصل و علی اور گناہوں سے معصوم و محفوظ ہیں خلوت نبوت  
خفا کا یہ ایت خلایق کے واسطے مبعوث فرمایا اور اس سلسلہ بعثت کو حضرت آدم علی نبینا وعلیہ السلام



# نظر الحقیقہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم  
حامداً و صلیاً

حمد و صلوٰۃ کے بعد خادم العلماء محمد رحیم اللہ بخوری اہل اسلام کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ حضرات شیعہ کی جانب سے چار سوال اس حقیر کے پاس بغرض تحریر جواب پہنچے عیدم الفرضی کی وجہ سے جی تو مٹانے ہی کو چاہتا تھا لیکن اس خیال سے کہ یہ حضرات چار دانگ عالم میں شور مچا دیں گے کہ ہمارے سوالات کا جواب نہ دیا گیا اسلئے چار و ناچار محبت چار یا ربیبہ کی برکت کے طفیل سے ان سوالات کے جوابات باصواب مختصر طور پر عرض کرتا ہوں۔

پہلا سوال :- جمال الدین محدث مولف روضۃ الاجاب سنی ثقہ معتمد ہیں یا نہیں بصورت نامعتمدی وہ اقوال علماء سابقین بیان فرمائے جائیں جن سے اوں کی بے اعتباری ثابت ہوتی ہو۔

جواب صاحب روضۃ الاجاب کا محققین اہل سنت و جماعت میں شمار نہیں کیونکہ کتاب مذکور کے متعدد مقامات میں روایات مذہب شیعہ موجود ہیں جنکی مخالفت کلی مذہب حق اہل سنت و جماعت کے ساتھ ظاہر ہے چنانچہ تحفۃ اثنا عشریہ یا باب مکائد شیعہ کید پنجاہ و یکم سے یہ امر صاف و صریح طور پر ثابت ہوتا ہے جس کی کو شک ہو وہ کتاب موصوف کا ملاحظہ



کرے اور جبکہ قدوۃ المحققین خاتم المفسرین والمحدثین صاحب کتاب الاجواب ویا صواب تحفہ اثنا عشر  
 حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب قدس سرہ العیز کے نزدیک مولف روضۃ الاحباب گروہ  
 حق بڑوہ محققین مذہب حق اہل سنت وجماعت سے خارج ہوا تو جس قدر علمائے عالی درجات  
 حضرت شاہ صاحب عالی مقامات کے طریقہ حق پر ہیں اور تمام کے نزدیک مولف مذکور کا  
 گروہ محققین اہل سنت وجماعت کثر ہم اند و لفر ہم سے خارج ہونا یقیناً ثابت ہو گیا اور قطع  
 نظر اس کے میں اس مضمون کو ایسی دلیل عقلی سے ثابت کئے دیتا ہوں جس کے تسلیم کر دے  
 میں کسی اہل عقل و انصاف کو انشاء اللہ کلام ہو گا وہ یہ ہے کہ یہ ایک قاعدہ کلیہ ہے  
 کہ جو شخص کسی مذہب کا مدعی ہو اور اس مذہب کے متعلق کوئی کتاب تصنیف یا تالیف کرے  
 اور اس کے کسی مقام پر کوئی مضمون جو اس مذہب کے اصول مقررہ کے مخالف ہو اس  
 انداز پر بیان کرے جس سے اس مضمون پر اس کا عقیدہ رکھنا بظاہر ثابت ہوتا ہو تو ایسی  
 حالت میں یہ امر دو حال سے خالی نہیں ہو سکتا یا تو وہ شخص اس مذہب کے محققین شخاص کو  
 گروہ خاص سے قطعاً خارج قرار دیا جائے گا اور یا اس مضمون کا اس کی کتاب میں اس کا قی  
 ہونا ماننا پڑے گا اور یہ اس صورت میں ہے کہ جب کسی قوی دلیل سے اس کا محقق ہونا ثابت  
 ہو جائے ورنہ ظاہر ہے کہ ایسی صورت میں اس کو محقق جاننا اور اس کے غلط مضمون  
 کو صحیح ہی ماننا بعینہ اجتماع ضدین ہے جس کو کوئی اہل عقل ہرگز تجویز نہیں کر سکتا مثلاً فرض  
 کیجئے کہ کوئی شخص اپنے کو شیعہ قرار دے کر کوئی کتاب مذہب شیعہ میں تحریر کرے اور اس کے  
 اکثر مضامین درحقیقت ہوں ہی مذہب شیعہ ہی کے مناسب لیکن باوجود اس کے وہ کسی  
 مقام پر یہ مضمون بھی بیان کر دے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام صحابہؓ اختیار  
 اہل بیت اطہار جملہ امت محمدیہ سے افضل ہیں اور ان سب سے افضل خلیفہ برحق حضرت ابو بکر  
 صدیقؓ پہناتق بالصدق والصلوٰۃ حضرت عمرؓ ابن الخطابؓ پہر ذو النورین جامع القرآن  
 حضرت عثمانؓ ابن عفانؓ پہر ان کے بعد زوج بتول و داماد رسول مقبول حضرت علیؓ



رضوان اللہ علیہم اجمعین ہیں یہ تمام حضرات عالی مقامات اعلیٰ درجہ کے مومنین کاملین و باعث  
 اشاعت دین مبین محبوب رب العالمین ہیں مکو دین محمدی و کلام الہی انہی اکابرین مثنویان  
 دین کی بدولت پہنچا ہم انکے بارحسان سے ہرگز سبکدوش نہیں ہو سکتے ایمین سے کسی ایک کی  
 نسبت ہی اگر کوئی شخص اعتقاد باطل دل میں رکھے گا یا کلمہ فاسد زبان پر لائے گا وہ یقیناً  
 اپنا ٹھکانا قعر جہنم میں بنائے گا مان البتہ اگر وہ مرنے سے پہلے اپنے ان عقائد فاسدہ سے توبہ  
 کرے تو کیا بعید ہے کہ اللہ جل شانہ جو ارحم الراحمین ہے اوس کے حال زار پر اپنا رحم فرما کر  
 اوسکو بخش دے تو فرماتے کہ ایسے شخص کو حضرات شیعہ کیا سمجھیں گے اگر اہل سنت میں سے کوئی  
 صاحب علمائے شیعہ سے یہ دریافت کرے کہ فلان شخص مولف فلان کتاب جس نے اوس  
 کتاب میں یہ مضمون واقعی لکھا ہے آپ حضرات اوسکی نسبت کیا فرماتے ہیں آیا یہ شخص شیعہ  
 ثقہ معتد ہے یا نہیں بصورت نامستندی وہ اقوال علمائے سابقین کے بیان فرمائے جائیں  
 جس سے اوس کی بے اعتباری ثابت ہوتی ہو تو ایسے شخص عجیب المذہب مختلف لیبیان  
 کے بارہ میں حضرات شیعہ کے علمائے عالیشان کیا بیان فرمائیں گے خیر یہ حضرات تو سائل و  
 مسئل عنہ دونوں کے حق میں جو کچھ فرمائیں گے وہ امر ناگفتہ بہ مکو خوب معلوم ہی ہم اپنے  
 ولیمین بالیقین اس بات کو سمجھے ہوئے ہیں کہ یہ حضرات عالی شان تو وہی بات فرمائیں گے جو در  
 حقیقت ان کی شان کے شایان و مناسب حال ہے لیکن ہم ایسا نہیں کہہ سکتے کیونکہ  
 ہر کارے دہر مردے اور ہر کسے راہر کارے ساختہ قول صادق و مشہور ہے مہتو ایسی  
 صورت میں ہی کہیں گے کہ یہ شخص یا تو اس مذہب کے محققین میں سے نہیں اور یا یہ مضمون  
 کسی مخالف مذہب نے اس کتاب میں احاق کر دیا ہے ورنہ ظاہر ہے کہ اس شخص کے محققین مذہب  
 میں شمار کرنے اور اس مضمون کو اس مذہب کے مضامین میں سے خاصکر اصول میں سے  
 قرار دینے کی حالت میں بعینہ اجتماع مذہب کا تسلیم کرنا ہے جسکو کسی شخص نے عقلائے  
 روزگار میں سے جائز نہیں قرار دیا البتہ عقلائے نامدار شیخان عالی وقار کے مذہب



مذہب خاص کی بنیاد خاص تو بیشک اجماع نقیضین ہی پر پڑے شد و مد کے ساتھ قائم کی گئی ہے  
 جسکو ابطال اصول شیعہ میں ہم نے بفضلہ تعالیٰ مدلل و مکمل طور پر باطل کیا ہے جس میں کسی اہل  
 عقل و انصاف کو اس میں چون و چرا کرنے کی گنجائش باقی نہیں چھوڑی اور خارج عقل  
 و نا انصاف شخصوں کا ہمارے پاس تو کیا کسی کے پاس ہی علاج نہیں صاحبان فہم و انصاف  
 کے حق میں اس سوال کا اسہی قدر جواب کافی ہے۔

دوسرا سوال روضۃ الاحباب میں یہ عبارت درج ہے یا نہیں ازجا برا بن عبد اللہ  
 روایت است قال لما نزلت اطيعوا اللہ واطيعوا الرسول واولی الامر منکم فقلت یا رسول اللہ  
 من اول الامر الذی امرنا بالتباعہ فقال رسول اللہ خلفائی من بعدی یا ر دو ن عن الہدی  
 اولہم علی ابن ابیطالب ثم الحسن ثم الحسین الی آخرہ

جواب یہ روایت جس کی غلطی عبارت کو جو سائل کی ناواقفیت زبان عربی کے سبب واقع  
 ہوئی تھی ہم نے اس مقام پر صحیح کر کے تحریر کیا ہے اسکا اجمالی جواب سوال اول کے جواب میں  
 گذر چکا جیسا کہ ارباب دانش پر مخفی نہیں اب اسکا تفصیلی جواب کسی قدر تفصیل مناسب مقام  
 کے ساتھ بیان کیا جاتا ہے جس میں مخالفین کو بشرط انصاف و حیا کلام کرنے کی گنجائش  
 باقی رہے وہ یہ ہے کہ روایت مذکور روضۃ الاحباب یا کسی کتاب مذہب اہل سنت و شیعہ میں  
 موجود ہو یا نہ ہو ہم کو اس امر سے فضول بحث کرنے کی ضرورت نہیں لیکن اس امر حق و واقعی  
 میں ہرگز شبہ نہیں ہو سکتا کہ یہ مضمون درحقیقت بخیر و جود غلط محض و محض خلاف واقع ہے  
 اول وجہ یہ ہے کہ خلافت جمیع ائمہ اطہار اگر فی الواقع منصوص من اللہ ہوتی تو یہ ضرور تھا کہ  
 کلام ربانی میں اس کی صاف و صریح طور پر یہ نص جلی ہر ایک امام عالم مقام کی نام نہام  
 خبر دیجاتی تا کسی کو امت محمدیہ میں سے اس امر منصوص میں کسی قسم کا شک و شبہ پیش نہ آتا  
 نہ اس میں کسی قسم کی تاویل کرنے کی گنجائش ملتی اور حجتہ اللہ علیہا پر تسلیم ہو جاتی اور جبکہ  
 ایسا نہ ہوا تو یہ امر دو حال سے خالی نہیں ہو سکتا ایک تو یہ کہ اللہ تعالیٰ نے ایسے امر ضرور الاطہار



کا اخفا کیا۔ دوسرا یہ کہ اوس نے تو اس مضمون کو کامل طور پر ظاہر کیا تھا لیکن مخالفین دین  
 نے اوسکو بدل دیا اور اوسمین اپنی طرف سے رد و بدل کر ڈالا حالانکہ یہ دونوں صورتیں اہل  
 عقل و دین کے نزدیک قطعاً باطل ہیں اول اسوجہ سے کہ یہ امر شان الہی کے بالکل مخالف  
 ہے اسلئے کہ خالق انام کا جو مقصود کہ اپنے کلام معجز نظام کے نازل کرنے سے ہے وہ کیا ہدایت  
 مخلوق بالکل فوت بلکہ برعکس ہوا جاتا ہے خاصکر اصول شیعہ کا تو یہ بالکل ہی ٹھیک ہے  
 کیونکہ ان کے نزدیک عدل و لطف باری تعالیٰ پر واجب ہے اوس کے خلاف ہرگز ممکن  
 ہی نہیں دوسری صورت اسوجہ سے باطل ہے کہ اس صورت مفروضہ میں کلام الہی تمام  
 اعتبار کے قابل نہیں ہو سکتا ہر آیت میں احتمال قوی مخالفین کی جانب سے تبدل و تغیر کرینکا  
 باقی ہے ظاہر ہے کہ اس صورت میں اوس پر اعتماد کیونکر ہو سکتا ہے جب یہ دونوں صورتیں  
 باطل ہیں تو بالیقین یہ امر ثابت ہو گیا کہ خلافت و دارودہ ائمہ اطہار منصوص من اللہ  
 نہیں پھر اس حالت میں روایت مذکور کو آیت مذکورہ سے کیا علاقہ کہ ایک کو دوسرے کی  
 تفسیر تائید قرار دیا جائے دوسری وجہ یہ ہے کہ بارہ امام تمام خلفائے کرام سید الانام نہیں  
 ہوئے ان میں سے اسوقت تک صرف دو اماموں کو خلعت خلافت عظمیٰ عطا ہوا ہے وہ بھی  
 فقط خاص اہل سنت و جماعت کے اصول مذہب حق کی بدولت ورنہ ظاہر ہے کہ مذہب حضرات  
 شیعہ کے اصول قرار داد کی بنیاد پر نہ تو اسوقت تک کسی امام کو دولت خلافت میسر آئی نہ  
 زمانہ آئندہ میں تا قیامت اوس کے ملنے کی امید اسلئے کہ خلافت کا اصل الاصول ہی کمال  
 التقاد و شجاعت و سطوت و جبروت و شان و شوکت اور اپنی تمام رعایا پر قہر و غلبہ کے ساتھ  
 حکومت تاکہ خلیفہ وقت ان کمالات خاصہ کے سبب سے بلا رو و رعایت و بغیر خوف و خطر ظالم  
 سے مظلوم کا وادے اور احکام خداوند کو بلا تفریق یگانہ و بیگانہ و درست و دشمن ضعیف  
 و قوی خدا و رسول کی منشاء کے مطابق سب کو یکساں پہنچائے مخالفین دین کو مغلوب و  
 ذلیل و خوار بنائے افعال خلاف شرع پر حدود شرعیہ جاری فرمائے ظاہر ہے کہ تفسیر شریفہ



جو اصل الاصول دین شیعہ ہے صفات مذکورہ بالا کے ساتھ بالکل مخالف ہے جس کی آڑ میں  
شیعان وفادار کے نزدیک اکثر امامان آزاد کردار نے اپنی تمام عمر سب کی یہاں تک کہ وہ دو امام  
عالی مقام ہی جو زمانہ محدود تک مسند خلافت پر متمکن رہے اور اوہین سے ہی خصوصاً وہ  
امام جو سب اماموں کے سردار کرار غیر فرار جنگا سردار الغالب اور شیعوں کے نزدیک غالب  
علی کل غالب لقب تھا عمر ہر اوس ہی تقیہ متبرکہ کے حصن غیر حصین میں پناہ گزین رہی  
کفار مخالفین دین کے ملک کا فتح کرنا اور فجار خلاف شرع پر حدود شرعیہ جاری فرمانا  
تو درکنار کسی خلاف شرع کے برخلاف دین کے متعلق کلمہ حق ہی زبان پر نہ لاسکے بلکہ  
جیسا اوسکا منشاء دیکھا اوس ہی کے مناسب دین کے معاملہ میں کلام کیا یہاں تک کہ غار  
بھی معاذ اللہ کفار و منافقین کے پیچھے اور قرآن شریف ہی ادنیٰ کا بگاڑا ہوا ہمیشہ بڑھتے  
اور اوس کے پڑھنے کی اپنے شیعان خاص کو ہدایت فرماتے رہے چنانچہ اب تک وہی  
قرآن محرف نسل بعد نسل و طبقا بعد طبقا آپ کے شیعان پاک کے پاس مسلسل چلا آ رہا ہے  
اوس ہی کو وہ مجبوری اپنی نماز میں پڑھتے ہیں اور اوس ہی کے ذریعہ سے اپنے مردوں  
کو زاد آخرت اوس کے مناسب حال پہنچاتے رہتی ہیں انتہا یہ ہے کہ سبے پچھلے امام جن کا  
محمد مہدی صاحب الامر و الزمان لقب و نام ہے خلیفہ حضرت شیعہ عابد رہا جس باندی کے بطن مبارک  
سے متری صدی میں پیدا ہوا بتلاتے ہیں اوس کے تقیہ مبارک کا حصن حصین جو غار  
سرسن رائے کے نام فرخندہ انجام سے شہور امام ہے تمام امامان سابقین کے حصون غیر حصون  
سے بقا و استحکام میں بڑا جو مارا ہزار برس سے اوچا زمانہ گزر چکا کہ جملہ شیعان  
موسنین سابقین و لاحقین حالانکہ ہر خطہ و ہر دم ہر حال میں اپنی زبان حال سے اس  
شعر کے مضمون کا در و در کہتے ہیں ۵

زہجوری برآمد جان شیعان ترخم یا امام جن و انسان  
لیکن امام عالی مقام از حال کسے خبرے نباشد کا مصداق تمام ہیں وہ حضرت اپنی تقیہ متبرکہ



کے غار سر من رائے میں ایسے سرور و شاد ہیں کہ دمان کسی کی داو ہے نہ فریاد جا یا دین مبین  
 میں طرح طرح کی رخنہ اندازیان اور قہر قہر کے اون پر مخالفین کے حملہ ہاے جاو جاو وقوع میں  
 آرہے ہیں لیکن کسی کے تدارک کا مطلقاً خیال تک ہی نہیں بقول شخصے این اہمیت نشد  
 قیامت شد کا مضمون ہوا اب فرمئے کہ ایسے امام خلفاء و اولوالامر من بعدی کا کس طرح  
 پر مصداق بن سکتے ہیں غرض کہ تقیہ اور خلافت کے متعلق امور میں باہم ایسا ہے جیسا کہ  
 بار اور مورین دونوں کا آپس میں اجتماع منجملہ محالات ہے اب رہا ایک یہ احتمال کہ روایت  
 مذکورہ میں خلافت سے مراد خلافت باطنی لی جائے تو اس کی واقعی کیفیت یہ ہے کہ وہ  
 اول تو اہل سنت و جماعت کے مخالف نہیں بلکہ ان کے عین موافق ہے ہمارے مذہب حق  
 میں یہ امر محقق ہے کہ جب قدر اولیاد کرام کو علم باطنی عطا ہوا ہے اسکا اکثر حصہ ائمہ اطہار  
 ہی کے فیضان باطنی کا پر تو ہے بشمار غوث و قطب ابدال و اوداد جو اس وقت تک ہوئے  
 اور انشاء اللہ قیامت تک ہوتے رہیں گے او عین سے اکثر کا اہل بیت اطہار ہی کے دروازہ  
 فیض باطنی کے در یوزہ گردن میں شمار ہے لیکن اس کی وجہ نہیں کہ حضرت علی کرم اللہ  
 علم باطنی میں باقی تمام خلفاء کرام سے افضل تھے بلکہ اسکی خاص وجہ یہ ہے کہ خلفاء ثلاثہ  
 رضوان اللہ علیہم اجمعین کے زمانہ سراپا برکت و شوکت میں فتوحات اسلام کی سخت ضرورت  
 تھی اسہی بنا پر ان حضرات پاک کے زمانہ مبارک کا اکثر حصہ قریب قریب کل کے اسہی  
 میں صرف ہوا خاتم الخلفاء کرم اللہ وجہ کے زمانہ میں گروہ سبائیہ کی اسلام کے حق میں  
 بد سگالیوں اور اہل ملکہ در میان میں تفرقہ اندازی کے سبب سے اختلافات باہمی  
 پیش آگئے تھے اسوجہ سے حضرت علی کرم اللہ وجہ اس بقاوت و فتنہ و فسادات کے  
 رفع کرنے میں مصروف رہے چونکہ فتوحات اسلام امور مذکورہ کے سبب سے با نکل سدود  
 ہو گئیں اس لئے آپ نے یہی مناسب جانا کہ جب قدر مسلمان ہو چکے ہیں انکو علم باطنی  
 کی تعلیم دیجائے لیجئے یہ وجہ ہے کہ علم باطنی کا سلسلہ اکثر آپ کی ذات بابرکات تک



منتہی ہوتا ہے اس تحقیق سے ہر اہل عقل و انصاف پر یہ بات ہی آفتاب نصف النہار کی  
 طرح پر ظاہر ہو گئی کہ خاتم الخلفاء رضی اللہ عنہ کا فیضان باطنی جاری فرمانا درحقیقت شروع  
 ہے اس ہی فیضان خاص کی جو خاص حضرات عالی مقامات خلفاء ثلاثہ رضوان علیہم اجمعین  
 کی ذات بابرکات سے جاری ہوا تھا اس لئے کہ جب قدر ہی سلمان اس وقت موجود تھے  
 وہ اکثر وہی حضرات کی کوششوں سے ہوئے تھے اور علم باطنی کا حاصل کرنا موقوف  
 ہے حصول اسلام پر اگر خلفاء ثلاثہ کے سلمان بنائے ہوئے اس وقت اس قدر کثرت سے موجود  
 ہوتے تو علم باطنی سوا عدد دس چند اشخاص کے اور کس کو تعلیم کیا جاتا اور اس قدر کثرت سے  
 اس کا شیوع کیونکر ہوتا یہی وجہ ہے کہ جب قدر اولیائے عظام داخل سلسلہ خاتم الخلفاء عالی  
 مقام ہیں وہ آپ پر باوجود دل و جان سے متار ہونے کے تفیض خلفاء ثلاثہ خصوصاً تین  
 رضی اللہ عنہم اجمعین کے قائل و صدق دے معتقد ہیں اور جو لوگ ان حضرات سے  
 بغض رکھتے ہیں اور عین سے کسکو علم باطنی نصیب نہیں ہوا اور نہ ہو سکے چنانچہ اس امر کے  
 شیعہ صاحب خود مقرر ہیں لیکن اس امر حق کی یہ دلیل باطل بیان کرتے ہیں کہ علم باطنی  
 خاص اماموں کی ذات پر ختم ہو چکا یہ بعینہ وہ ہی مثل ہے جیسا کہ کسی شخص کا ہاتھ جب  
 درخت تک نہ پہنچ سکا تو کہے لگا کہ ہم اس درخت کا پہل کہا نا نہیں چاہتے کہ یہ کہا ہے  
 ان پہلے مانسوں سے کوئی یہ تو بوجھے کہ علم باطنی جبکہ اماموں ہی کی ذات خاص پر ختم ہو چکا  
 تو پھر وہ اہل سنت و جماعت کو کیسے پہنچایا اگر یہ کہیں کہ یہ سب جوڑے ہیں عین سے کسکو  
 بھی یہ علم خاص حاصل نہیں ہوا تو اس کا جواب نہایت ہی ظاہر ہے وہ یہ کہ اچھا تم علم باطنی  
 کی صفات و علامات بیان کر دیو دیکھو کہ ہم اپنے اولیائے کرام میں ان کو ثابت کر کے  
 دکھلائے دیتے ہیں یا نہیں اسے حضرت شیعہ وہ تو ایسے ظاہر ہیں جیسا کہ آفتاب عالم تاب  
 کہ کھار تک بھی ان کے مقرر ہیں مخاضین اسلام میں سے بہ کثرت ہمارے اولیائے کرام  
 کی توجہ باطنی و کشف و کرامات کو سب سے شرف بہ اسلام ہوئے جس کا انکار بعینہ آفتاب



کا انکار ہے علاوہ اس کے علم باطنی کو امامون کی ذات خاص تک محدود قرار دینے میں دین  
 محمدی میں بڑا نقص عظیم لازم آتا ہے کہ رسول مقبول رحمۃ للعالمین کا فیضان خاص صرف  
 اپنی اولاد ہی تک اور ادنیٰ میں سے ہی قطبہ ہی شخصوں تک محدود رہ گیا باقی امت کو  
 اوسمین سے کچھ ہی کثیر و قلیل حصہ نہ پہنچا پر زیادہ تر افسوس اس بات کا ہے کہ اصول شیعہ کے  
 موافق خاص امامون کو ہی اوس علم خاص سے کچھ قابل اعتبار نفع نہ پہنچا فحاشا یقین دین کا  
 اوپر قہر و غلبہ بدستور دیا ہی باقی رہا جیسا کہ علم باطنی حاصل نہ ہونے کی حالت میں ہوتا اب  
 رہا دار آخرت میں اس علم کی وجہ سے ادنیٰ کو نفع اخروی پہنچا تو یہ خوب یاد رہے کہ ان کے  
 اصول معلوم کی بنا پر وہ ہی معلوم اس لئے کہ ان کے اصول دین نوائین کے موافق ان  
 حضرات سے دین محمدی کے متعلق کوئی کار براری معتد بہ ظہور میں نہ آئی جس کی بنا پر عقبی  
 میں مرتبہ غلطی کے حصول کی امید کی جائے چنانچہ ان کے مذہب کی معتبر کتابوں مکتبی شریف و  
 استبصار لطیف وغیرہ سے جن پر ان کے مذہب مخصوص کا دار و مدار ہے یہ ہی امر ثابت  
 ہوتا ہے جیسا کہ چاہے وہ ان کتابوں کو دیکھ لے کہ سب امامان عالیجناب ہمیشہ دین کے  
 متعلق حق باتوں کو چھپایا اور باطل کو ظاہر کیا کرتے تھے جیسا کہ نام اصطلاح شیعہ میں تقیہ کیا  
 گیا ہے اور دن رات خلافت و باغ فذک و قصہ قرطاس وغیرہ کے جھگڑے قصوں میں پڑے  
 رہا کرتے تھے کہ بے فلان شخص نے ہماری خلافت چھین لی فلان شخص نے ہمارا باغ فذک  
 غضب کر لیا فلان شخص قرطاس کے لکھنے سے مانع آیا جس میں ہمارے لئے دولت خلافت لکھے  
 جانے کو تھی او سپر تبر او سپر لعنت فلان شخص ہماری دہنہی فلان شخص مطرود از رحمت و دوران  
 جنت ظاہر ہے کہ اس حالت مفروضہ کو جزا خیر یا شر عقبی سے جو کچھ ہی علاقہ و نسبت ہے وہ  
 کسی اہل عقل و انصاف پر مخفی نہیں خیر جو کچھ ہی ہو ہو کہ اس مقام پر اوس سے زیادہ بحث کرنے  
 کی ضرورت نہیں بیان صرف اس قدر مقصود ہے کہ روایت مذکورہ میں جو خلفاء کا لفظ امامون کی  
 نسبت اطلاق ہوا ہے اوس سے خلفاء باطنی مراد لینا یا وجود یکہ مذہب شیعہ کی بنا پر درست



نہیں ہو سکتا لیکن اہل سنت و جماعت کے وہ ہرگز مخالف نہیں بلکہ ان کے عین موافق اور  
 چشم مار و شن دل ماساد کا مضمون ہے دوسرے قطع نظر اسکے خلافت باطنی درحقیقت اور شے ہی  
 اور اولوالا امر ہونا دوسری چیز نہ تو دونوں ایک ہیں نہ ایک کو دوسرا لازم جو واضح روایت مذکور  
 کا عین مطلوب اور ناقلین کو حلوائے بے درد کی طرح مرغوب ہے البتہ خلافت ظاہری کے لئے  
 اولوالا امر ہونا بیشک ضروری اور اسکے لوازمات میں سے ہے اول کا تحقق بغیر دوسرے کے تحقق  
 کے ہرگز ممکن نہیں پہر یہ امر واقعی ہی ہر اہل عقل پر بخوبی ظاہر ہے کہ دوازدہ امام تمام جیسے  
 کہ سند خلافت ظاہری پر رونق افروز نہیں ہوئے ویسے ہی وہ اولوالا امری کے تحت پر ہی جلوہ  
 فرما نہیں تھے البتہ اسوقت تک جن دو اماموں کو خلعت خلافت ظاہری عطا ہوا ہے وہی  
 کو منصب اولوالا امری ہی ملا ہے اور وہ ہی اصول مذہب اہل سنت و جماعت کے موافق و رتبہ اصول  
 مذہب شیعہ کی بنا پر تو قیامت تک ہی کسی امام کو نہیں مل سکتا اسلئے کہ تقیہ شریفہ اور  
 خلافت میں جو طاؤس و مار کی سی نسبت ہے وہ ہی نسبت بعینہ تقیہ متبرکہ و اولوالا امری  
 کے درمیان میں متحقق ہے خلیفہ باہم مجتمع ہونا یقیناً ناممکنات سے ہے پس ان دونوں متحکم اور قوی  
 و لیلون سے یہ امر یقینی کما حقہ ثابت ہو گیا کہ دونوں مذہبوں اہل سنت و جماعت اور  
 شیعہ کی بنا پر جملہ دوازدہ ائمہ اطہار کا خلفاء کرام سیدالابرار و اولوالا امر ہونا قطعاً  
 غلط محض اور محض واقع کے خلاف امر ہے خواہ یہ کسی مذہب کی کتاب میں موجود  
 ہو ایسا غلط و خلاف واقع مضمون ہرگز اس قابل نہیں ہو سکتا کہ اسکو آیت کلام ربانی  
 کی تفسیر یا شان نزول قرار دیا جائے ورنہ اس میں صاف و صریح طور پر خدا و رسول کی  
 تکذیب کرنی ہے ایسے امر کا وہی شخص قائل ہو سکتا ہے جو عقل و دین دونوں کے چھ لٹھٹے  
 پہر رہا ہو اور اپنی محض بیوقوفی و بیدینی سے قصے کہا نیوں کی کتابوں اور غیر معتبر کتب  
 تواریخ وغیرہ پر ایمان لایا ہو جن میں رطب و یابس ہر قسم کے مضامین مندرج ہوں اہل  
 عقل کو چاہئے کہ اپنی عقل سے ہی کام لے جو حکیم علی الاطلاق نے اسکو حق و باطل میں تمیز



کرنے کے لئے اپنی حکمت کاملہ سے عطا فرمائی ہے اور دین کا مقصد یہ ہے کہ کلام الہی  
 کو تمام کتابوں پر مقدم قرار دے کر غور کرے جس کسی کتاب کا کوئی مضمون بھی بردے  
 عقل سلیم کلام ربانی کے مخالف سمجھے یا اس مضمون سے اس کلام پاک کی تکذیب  
 ثابت ہوتی دیکھے اس مضمون غیر واقعی کو قطعاً باطل جانے اور ہرگز اس  
 کو نہ مانے اجماع اہل سنت و جماعت کا یہی طریقہ ہے اس ہی وجہ  
 سے وہ دین کے معاملات میں کبھی دھوکا نہیں کھاتے حالانکہ مخالفین دین اور دین کے دھوکا  
 دینے میں کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہیں کرتے جیسا کہ واقفین پر ظاہر ہے جبکہ ہمارے کلام  
 کی نوبت یہاں تک پہنچ چکی تو ہم بھی بفضلہ تعالیٰ اور بفضل محبت صحابہ اخیار و اہلبیت طہار  
 مقدمہ خلافت و ادلولی الامر میں تمام دوازده ائمہ عالی مقامات کو انتہائی مقام تک کماحقہ  
 پہنچائے دیتے ہیں اور اس مضمون کو اصول شیعہ کی بنا پر ناظرین منصفین کی نگاہوں میں  
 سرے سے پادر ہوا بنائے دیتے ہیں تاکہ مخالفین میں سے جس کسی کی طبیعت میں ادنیٰ مادہ  
 بھی عقل و انصاف و غیرت و جفا کا موجود ہوگا وہ اس معاملہ میں انشاء اللہ تعالیٰ پر کبھی کلام  
 ہی نہ کرے گا اصل یہ ہے کہ خلافت کے معنی و حقیقت نیابت ربالت ہیں جس مذہب میں  
 کہ رسالت و نیابت دونوں کا مل طور پر متحقق ہوں جیسے کہ مذہب اہل سنت و جماعت میں  
 اس مذہب والوں کو خلافت کے معاملہ میں کلام کرنا شایانِ ذریعہ ہے لیکن جس مذہب  
 میں کہ دونوں کی حقیقت کا مطلقاً تحقق ہی نہ ہو پڑے جیسا کہ مذہب شیعہ میں اس مذہب  
 والوں کو اس بارہ میں لب ہلانا ہرگز نہیں پہنچتا چنانچہ میں اس مقام پر دونوں  
 فریقوں کے عقائد کا حال رسالت و نیابت رسالت کے متعلق بالاجمال بیان کرتا ہوں  
 اہل سنت و جماعت کے مذہب حق میں رسالت کی یہ حقیقت ہے کہ وہ نیابت خداوندی  
 سے عبارت ہے کہ اللہ جل شانہ اپنے بندوں میں سے کسی خاص بندہ کو خلعت نبوت و رسالت  
 سے ممتاز فرما کر اپنے بندوں کی ہدایت کے واسطے بھیجتا ہے کہ وہ اس کے احکام مندرجہ اپنی است



کو بلا تفریق یکجا نہ دیگا نہ عام طور پر بلا خوف و خطر و رعایت و مروت سب کو پہنچائے اور اس  
 احکم الحاکمین نے اس سلسلہ نبوت کو حضرت آدم علیہ السلام سے شروع کر کے پیغمبر آخر الزمان پر  
 الاصفیٰ خاتم الانبیاء محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات جامع کمالات پر ختم کیا اور اپنا کلام پاک  
 جو ہمیشہ بحسنہ یا قی رہے گا آپ پر نازل فرما کر تمام کافہ جن و انس کی ہدایت کئے گئے مبعوث  
 فرمایا اور جملہ انبیائے سابقین سے زیادہ آپ کو کمالات ظاہری و باطنی عطا فرمائے جن کو دیگر  
 پیشا رہن و انس صدق دل سے آپ پر ایمان لائے اپنے تبلیغ احکام خداوندی میں خیر و  
 میگاہ و دوست و دشمن کی ہرگز تفریق نہیں کی جو شان رسالت کے بالکل مخالف ہے آپ کے  
 صحابہ اخیار و اہل بیت اطہار آپ کی تمام امت سے افضل ہیں انہی پیشوایان دین کے واسطے  
 سے آپ کے دین متین اور کلام پاک منزل من رب العالمین کی عرب سے عجم تک اشاعت  
 ہوئی ان جملہ حضرات عالی مقامین جو قریشی نسب تھے آپ کے بعد آپ کی نیابت و خلافت  
 کی لیاقت اور صلاحیت نہی لیکن ان کے عام شوری سے جس کی خلافت پر اتفاق  
 ہوا بس وہی باتفاق رائے آپ کا حلیفہ و جانشین قرار پایا اور اس کی اطاعت بموجب آیت  
 اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول و اولی الامر منکم جملہ مومنین کے حق میں واجب قرار دی گئی پس  
 اس ہی طریق پر خلیفہ المسلمین و امیر المومنین حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے لیکر امیر المومنین  
 سیدنا امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ عنہ تک برابر یہی طریقہ مرقبہ جاری رہا اس کے بعد جب  
 کہ اس امر میں وراثت کو دخل دیا گیا اور عام مومنین کے شور سے کو علیحدہ کیا گیا خلافت  
 نبوت سلطنت سے تبدیل ہو گئی لیکن یہ ہے اس خاص باب میں عقیدہ خاص اہل سنت و جماعت  
 صاحبان دین و اوالالباب کا دیکھئے کہ اس صورت حسنہ میں رسالت و خلافت جو نیابت  
 رسالت سے عبارت ہے دونوں اپنے اپنے موقع پر نہایت خوبصورتی و خوش اسلوبی کے  
 ساتھ کیسی ٹھیک بیٹھ گئی ہیں کہی اہل عقل و دین کو قیل و قال و چون و چرا کرنے کی  
 مطلق گنجائش ہی باقی رہے اب اس کے بعد اس معاملہ میں فرقہ شیعہ امامیہ کا اعتقاد



سننے جسکی بنیاد پر نہ تو درحقیقت رسالت ہی ثابت ہوتی ہے نہ خیرے امامت باکرات ہی  
 سلامت رہ سکتی ہے جو نیابت رسالت پناہی و خلافت دالوا لامری قرار دی گئی ہے اس ضمن  
 کے مکمل طور پر نہایت بسط و تفصیل کے ساتھ بیان کر نیکو تو ایک طویل دفتر کی ضرورت ہے  
 جس کی مختصر کے لئے فرصت کثیر درکار ہے البتال اصول شیعہ میں بقدر مناسب اس کی کمی  
 قدر ہم نے تفصیل کر دی ہے جو صاحب تحقیق مزید کے طالب ہوں وہ اسکو ملاحظہ فرمائیں  
 یہاں صرف بقدر ضرورت مقام بالا جمال اسکا حال بیان کرتا ہوں اصل یہ ہے کہ نبی بنیاد  
 کرام سے خالق انام کا مقصود خاص ہدایت انام ہے کہ اس کے عباد اس ذریعہ سے اس کے  
 نشاد پر اطلاع پاکر اس کے مطابق عمل کریں تاکہ اس ذریعہ حسنہ سے جنت اور اس کی  
 رضا و دائمی کے مستحق بنیں پس اس بنا پر تحقق رسالت چند امور پر موقوف ہے جن میں سے اصل  
 الاصول جملہ امور دو امر ہیں ایک یہ کہ رسول پاک کو کمالات ظاہری و باطنی اور معجزات  
 و آیات بنیات خالق کائنات کی جانب سے عطا کئے جائیں جسکی وجہ سے وہ اپنی امت سے  
 افضل و ممتاز ہو اور اس پر اس کے یگانہ و یگانہ جسکی ہدایت کے لئے وہ مامور و مبعوث ہوا  
 ہے صدق دل سے ایمان لائیں تاکہ نعت سے جو اصلی مقصود ہے وہ حاصل ہو ورنہ ایمان  
 کا وجود و عدم دونوں برابر ہیں دوسرا امر یہ ہے کہ وہ کلام منزل من اللہ جو اس  
 رسول خاص کی ضروریات دین پر حاوی ہو وہ اس کی امت میں جب تک کہ اسکا  
 دین جاری رہے جیسے بلا کم و کاست کرنے عباد مخالفین کے باقی رہے تاکہ جملہ مومنین  
 امت حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ اشخاص جسکو اس رسول خاص سے بعد مکانی یا  
 زمانی ہو اس کلام پاک کے ذریعہ سے اس کے دین پر عمل کر سکیں ورنہ اس کے خلاف  
 کی صورت نازیبا ہیں وہ ہی رسالت کے وجود و عدم کا برابر ہو باید ستور مذکور  
 موجود ہے جب یہ امر محقق ہو چکا تو اب بغور اس امر واقعی و حق کو سمجھنا چاہیے کہ مذہب  
 شیعہ کے اصول قرار داد کی بنیاد پر ان دونوں امور کے وجود کا جو ضروریات رسالت



میں سے ہیں قطعاً انکار صریح اور اذن کے عدم کا یقیناً اقرار فنیع پایا جاتا ہے۔ چنانچہ  
 اولاً امر کا واقعی حال یہ ہے کہ جملہ مومنین میں محبوب رب العالمین میں سے ان کے نزدیک  
 اکثر کا قریب قریب کل کے تو موافق اللہ کا فرو و منافق و مرتد ہونا ثابت ہوتا ہے حتیٰ کہ خلفائے ثلاثہ  
 اور اذن کے موافقین و تبعین رضوان اللہ علیہم اجمعین جن کی سعی جمیل مقبول بارگاہ رب  
 العجیل کی بدولت دولت قیصر و کسریٰ پامال ساکنان شہر و بطحا بنی جنکی سنان درخشان  
 و تیغ جوہر نشان نے عرب سے لیکر عجم تک ایک دم میں اسلام کا جھنڈا گاڑ دیا جنکی سطوت  
 و جبروت کا اتنا مخالفین کے دلوں پر سکہ بیٹھا ہوا ہے اور اذن کی عرصہ قلیل میں بقدر  
 فتوحات بیحد و حد کو ایک عالم حیرت کی نگاہوں سے دیکھ رہا ہے یہ تمام حامیان دین اسلام  
 ان کے نزدیک لغو و بابت گروہ کفار و منافقین و مرتدین میں داخل ہیں باقی رہے اہل بیت  
 اطہار میں سے معرودے چند خاص خاص اشخاص جنکو یہ با تخصیص مومنین کا ملین و خلفاء  
 محبوب رب العالمین کہتے ہیں اور اس عقیدہ مخصوصہ کی بنیاد خاص پر خاص اپنے کو محب  
 اہل بیت کہلاتے ہیں اذن کی ذات یا برکات میں اس قسم کی صفات عجیبہ و غریبہ کا ہونا  
 ثابت کرتے ہیں جو ایمان کے با کلیہ منافی ہیں چہ جائیکہ کمال ایمان جنکا خلاصہ و حاصل  
 یہ ہے کہ یہ تمام برگزیدہ انام ہمیشہ دین کے متعلق حق کو چسپایا اور باطل کو ظاہر کیا کرتے  
 تھے کسی کے سامنے کچھ اور نحی کے سامنے کچھ کہہ یا کرتے تھے اگر کسی کے روبرو اس کی تعریف  
 و توصیف بیان کی تو اس کے پیچھے اس کی ہجو و مذمت بیان فرمائی قرآن شریف  
 ہی کفار و منافقین کا بنایا ہوا یا یون کہتے کہ اذن کا بگاڑا ہوا نماز و غیرہ میں بڑھا  
 کرتے تھے اور اگر کوئی شخص صحیح کلام اللہ پڑھتا تھا تو اس کے پڑھنے سے اسکو منع  
 کیا کرتے تھے چنانچہ اس قسم کے بیشمار روایات کا بڑا بہاری انبار کہنی شریف میں  
 بہر ا بڑا ہے جس میں سے بطور نمونہ خوارے سے ابطال اصول الشیعہ میں طہان  
 تحقیق کے سامنے پیش کیا ہے حکما جی چاہے اصل کتاب مذکور میں اسکا ملاحظہ کرے



ظاہر ہے کہ کوئی مومن جو صدق دل سے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لایا ہو اس  
 میں اس قسم کی صفات خلاف ایمان ہرگز تحقق نہیں ہو سکتیں غرض کہ اصول شیعہ کی بنا پر ایک  
 فرد بشر کا بھی سچے دل سے ایمان لانا ہرگز ثابت نہیں ہوتا یہ تو اول امر کا واقعی حال تھا  
 اب دوسرے امر کی اصلی کیفیت سنئے کہ ان کی معتبر کتابوں کلینی وغیرہ میں صاف و صریح  
 طور پر یہ امر مذکور ہے کہ جو قرآن شریف کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھا ازل ہوا تھا وہ بالکل  
 بدل دیا گیا مخالفین نے بڑا حصہ تو اس میں سے نکال ڈالا باقی جو رہا اسکو بدل دیا اور  
 کچھ اوسمیں اپنی طرف سے ملا دیا چنانچہ اصول کافی کلینی میں ہے عن ابی عبد اللہ علیہ السلام قال  
 ان القرآن الذی جاد بہ جبرئیل علیہ السلام الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ سبعۃ عشر ایت  
 یعنی امام جعفر صاحب سے روایت ہے کہ انھوں نے بیان کیا کہ جو قرآن شریف کہ جبرئیل  
 علیہ السلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لائے اوس میں سترہ ہزار آیتیں ہیں سب  
 اس حساب سے یہ قرآن شریف جو ہمارے پیشواؤں کا جمع کیا ہوا اور ترتیب دیا ہوا  
 شیعوں کے قرآن مفروض سے قریب دو ثلث کے گھٹا ہوا ہے باقی خاص خاص آیات  
 یا قبیہ کی نسبت کلینی میں بہ تصریح فصیح یہ لکھا ہے کہ یہ آیت اسطر جبرنازل ہوئی تھی اور یہ  
 اسطر چہرہ اور اب بدل بدلا کر یہ رہ گئی ظاہر ہے کہ رسالت کے متعلق دونوں ضروری امر دن کا  
 جبکہ مذہب شیعہ کی بنا پر صاف انکار ثابت ہو گیا کہ نہ تو رسول مقبول رحمۃ اللعالمین پر کوئی  
 شخص سچے دل سے ایمان لا کر چکا اور سچا مسلمان بنا اور نہ کلام اللہ ہی مجنبہ قابل اعتماد باقی  
 رہا تو اس حالت میں رسالت کہاں باقی رہی اور جب رسالت ہی معاذ اللہ باقی نہ ہے تو پھر  
 خلافت کیسی جو نیابت رسالت سے عبارت ہے کیونکہ جب اصل شے ہی باقی نہ رہی تو جو شے  
 اوسپر متفرع ہے کس طرح قائم رہ سکتی ہے اور قطع نظر اس امر کے پہر ایک دوسری بات یہ  
 بھی ہے کہ اصول شیعہ کی بنا پر اماموں میں نیابت رسالت کی صلاحیت ہی سرے سے مفقود  
 ہے رسالت کا ثابت ہونا اور نہ ہونا دونوں یکساں ہیں اس کیفیت کا اجمالی بیان یہ ہے



کہ انھوں نے اماموں کی ذات میں دو قسم کی صفات ثابت کی ہیں ایک اعلیٰ دوسری ادنیٰ  
 اعلیٰ صفات میں سے بعض صفات تو خاص صفات خاصہ الوہیت ہیں جو عام مخلوق میں تو کیا  
 کسی رسول میں ہی ہرگز مستحق نہیں ہو سکتیں جیسا کہ علم اکان و یلیکون جو ازل سے ابد تک  
 تمام اشیاء کے انکشاف نام کا نام ہے اور جیسے کہ تحلیل و تحریم اشیاء وغیرہ جو کھیتی شریف شیعہ  
 میں اماموں کی نسبت بہ تصریح موجود ہیں اور بعض صفات خاصہ رسالت ہیں جیسا کہ تمام  
 امت سے افضل اور صاحب معجزات و آیات بنیات ہونا جنکو سب سے بے شمار کتب  
 شیعہ میں مثل اعجاز منقوسی وغیرہ کی بڑا بہاری انبار ہے یہ تو اعلیٰ صفات کا امامان  
 با صفات کا حال تھا باقی ادنیٰ قسم کی صفات وہ ہیں جو یا یقین بدترین خلایق و مردمان  
 بیدین میں موجود ہوتے ہیں جیسے کہ حق الامر کا چھپانا اور یا ظل کا ظاہر کرنا کسی  
 کے سامنے کچھ اور کسی کے سامنے کچھ کہہ دینا کسی کے رویہ و اس کی تعریف و توصیف بیغایت  
 اور اس کے پیچھے اس کی انتقاد و رجم مذمت جن جملہ صفات ذبیہہ کا مجموعہ وہ ہی تھیں  
 شریفہ کا گلہ ستہ گلہ ستہ نورستہ ہے جسکے گلہ ستے بودار کی بوئے ناخوشگوار اور ادنیٰ کی  
 ایک ایک پکڑی ہم اپنی حکمت عملی سے ابطال اصول الشیعہ میں بخوبی ظاہر کر چکے ہیں بس  
 ہر اہل عقل و دین پر یہ امر خوب ظاہر ہے جس میں کسی قسم کا شک و شبہ نہیں ہو سکتا کہ نائب  
 رسول نہ تو لغو یا اللہ خدا ہو سکتا ہے نہ رسول ہی اور نہ معاذ اللہ بدترین خلایق  
 بلکہ نائب و خلیفہ رسول مقبول خاص وہ ہی شخص ہوتا ہے جو اس کی امت میں اعلیٰ  
 درجہ کا دیندار ہو اور اس کے دین کی اشاعت میں کوشش کا حتی الامکان کوئی  
 دقیقہ اوٹھا نہ رکھے اور بلا خوف و خطر و بغیر رو رعایت او سکویگانہ و میگانہ پر ظاہر کری  
 غرض کہ مذہب شیعہ کی نیا پر تہ رسول میں صفت رسالت ثابت ہوتی ہے اور نہ  
 اماموں میں صلاحیت خلافت و نیابت پہر نہ معلوم یہ حضرات کس برتے اور کس بل بوتے  
 پر خلافت کے معاملہ میں اہل سنت و جماعت کے ساتھ ناحق ابھار کرتے ہیں جنکا مذہب



حق اختیار کئے بغیر خلافت کے بارہ میں کسی شخص کو کلام کرنا ہرگز پہنچ نہیں سکتا اس میں شک نہیں کہ جیسے الوہیت و رسالت کا ثبوت کامل خاص مذہب اہل سنت و جماعت ہی کے خواص میں سے ہے ایسی ہی خلافت و امامت کا اثبات بھی اس ہی مذہب خاص کے خصائص میں سے ہے مذہب شیعہ سے تو ان جملہ امور کا ابطال ہی ابطال ثابت ہوتا ہے حاصل کلام یہ ہے کہ روایت مذکورہ سوال دوم یقیناً غلط محض اور محض خلاف واقع ہے اور اصول مذہب اہل سنت و جماعت و شیعیان شاہدین خلافت و امامت دونوں کے بالکل مخالف ہے بالخصوص مذہب شیعہ کہ تو یہ بالکل یہی بخین ہے جیسا کہ تحقیق بالاس اہل عقل و انصاف پر کما حقہ ظاہر ہو گیا اس مقام میں شاید بعض مہاجران شوخ و رشاک و چرب سان انصاف و حیا کو بالائے طاق رکھ کر چرب سانی کو کام فرما کر یہ فرمائیں کہ روایت مذکورہ کے ہم یہ معنی نہیں لیتے کہ دوازدہ امام فی الواقع درحقیقت تمام خلیفہ و اولو الامر ہونگے تاکہ یہ روایت خلاف واقع قرار دی جا کر آیت اطیعوا اللہ و اطیعوا رسولہ و اولی الامر منکم کی تفسیر یا شان نزول نہ قرار دی جاسکے بلکہ ہم اس کے یہ معنی مراد لیتے ہیں کہ دوازدہ امام تمام کا خلیفہ و اولو الامر ہونا چاہئے خاص یہ ہی حضرات عالی درجہ اس رتبہ عظمیٰ و مرتبہ کبریٰ کے مفاد ارشادین اور درحقیقت اس ہی طرح ہونا چاہئے تھا لیکن مخالفین نے یہ تمام معاملہ بالکل ورہم و برہم کر دیا جس کی وجہ سے غیر مستحقین خلافت و اولو الامر کی کا خلیفہ و اولو الامر ہونا و ذرع میں آیا اور اکثر مستحقین اس نعمت عظمیٰ و دولت کبریٰ سے محروم رہے جس اس معنی کے اعتبار سے روایت مذکورہ آیت مذکورہ کی تفسیر اور اس کی شان نزول ابھی خاصی طرح چرب سانی سے اور ہمیں کسی قسم کی ثابت لازم نہیں آتی جس اس مقام میں یہ انتہائی کلام ہے جو عقل و انصاف سے برطرف ہو کر کیا جاسکتا ہے اس لئے ہم یہی صحابہ اختیار و اہل بیت اطہار کی محبت کے فیصل اور اس کی برکت سے اس کلام سراپا ملائم کا انتہا درجہ ظاہر اخذ لان و یہی البطلان ہونا ثابت



کہ دیتے ہیں کہ یہ تاویل ریکم و توجہ بہ ضعیف کئی وجوہ سے باطل محض ہے اول وجہ یہ  
 کہ روایت مذکور میں خلفاء و من بعدی کا لفظ ہے جو خلفاء کے تحقق خلافت واقعی پر بہ  
 تصریح دلالت کر رہا ہے اس میں کوئی لفظ ایسا مذکور نہیں جو فی الجملہ ہی اس امر پر دلالت  
 کرے کہ تمام دوازہ امام میں صرف خلافت کا استحقاق ہی استحقاق ہوگا لیکن اوہین  
 کل کی خلافت متحقق نہوگی ظاہر ہے کہ ہر عبارت کا مطلب وہ ہی ہوتا ہے جو اس زبان  
 کے محاورہ و قواعد فن ادب کے مطابق ہو جس زبان میں وہ روایت ہے ورنہ یوں  
 تو ہر شخص جس عبارت سے چاہے اپنے منشاء کے موافق اپنا مطلب ثابت کر لے اس سے  
 لازم آتا ہے کہ کسی عبارت کو بھی کسی خاص مطلب و معنی سے کسی قسم کا تعلق باقی نہ رہے۔  
 دوسری وجہ یہ ہے کہ اس میں خلفاء و من بعدی کے بعد بطور تفسیر یا رد و ن عن الہدیٰ  
 ہے جس سے صاف و صریح طور پر یہ امر ثابت ہوتا ہے کہ خلفاء وہ ہوں گے جو ہدایت  
 کریں گے حالانکہ اصول شیعہ کی بنا پر کسی ایک امام کا بھی نادی ہونا ثابت نہیں ہوتا۔  
 اور نہ تا قیامت ہو سکے اس لئے کہ تفسیر و ہدایت میں تو وہ ہی طاؤس و مارکی سی عداوت  
 ہے جو اوسین اور خلافت میں ہے جیسا کہ اوپر ثابت ہو چکا کتب معتبرہ مذہب شیعہ مثل کلینی  
 وغیرہ سے یہ تصریح تمام یہی ثابت ہوتا ہے کہ تمام امام دین کو چھپایا کرتے تھے اور یہ امر ان  
 کے لئے ضروری تھا چنانچہ اصول کافی کلینی مطبوعہ لکھنؤ صفحہ ۴۸۵ میں سلیمان ابن خالد  
 سے روایت ہے قال ابو عمید اللہ علیہ السلام یا سلیمان انکم علی دین من کہتمہ اعزہ اللہ  
 و من اذ لمہ اذلہ اللہ یعنی امام جعفر صاحب نے یہ فرمایا کہ اے سلیمان تم ایسے دین  
 پر ہو کہ جو شخص اس کو چھپائے گا اللہ اس کو عزت دے گا اور جو شخص اس کو  
 ظاہر کرے گا اللہ اس کو ذلیل کرے گا یہاں تک کہ اپنے خاص شیعوں  
 کے ساتھ بھی اماموں کا یہی برتاؤ رہتا تھا چنانچہ اصول کافی کلینی صفحہ ۴۳ میں  
 زراہ سے روایت ہے کہ میں نے امام باقر صاحب سے ایک مسئلہ پوچھا آپ نے مجھ کو جواب



دیا پہر ایک اور شخص آیا اور اس نے بھی وہی مسئلہ دریافت کیا اور سکو آپ نے میرے خلاف  
 جواب دیا اتنے میں ایک دوسرے شخص نے اگر وہ ہی مسئلہ بعینہ استفسار کیا اور اس کے جواب  
 میں میرے اور اس دوسرے شخص کے خلاف آپ نے اور ہی طرح اسکا اظہار کیا جب وہ  
 دونوں شخص چلے گئے تب میں نے عرض کیا کہ یا ابن رسول اللہ یہ دونوں آدمی مسئلہ پوچھنے  
 والے عراق کے رہنے والے آپ کے قدیمی شیعوں میں سے ہیں آپ نے ادب میں سے ہر ایک  
 کو دوسرے کے خلاف جواب دیا امام صاحب نے فرمایا کہ ہمارے حق میں یہ ہی بہتر ہے اور  
 اس سے ہماری اور تمہاری بقا ہے اگر تم سب ایک ہی طریقہ پر ہو جاؤ تو آدمیوں کو  
 تمہارے ہمارے گردہ میں ہونے کی تصدیق ہو جائے گی اور یہ امر ہماری اور تمہاری کمی بقا  
 کا باعث ہو گا زرارہ کا بیان ہے کہ میں نے پہر امام جعفر صاحب سے عرض کیا کہ آپ کے  
 شیعہ تو ایسے ہیں کہ اگر آپ ان کو نیزدن کی بھانوں پر بھی اوٹھائیں یا آگ میں  
 جلا لیں تب بھی انکو کچھ عذر نہ ہو لیکن ایسے شخص آپ کے پاس سے مختلف ہو کر نکلتے ہیں  
 تو انہوں نے بھی مجھکو بعینہ وہی جواب دیا جو ان کے باپ نے دیا تھا اب خیال کرنے کا مقام  
 ہے کہ جب مذہب شیعہ کی بنا پر اماموں کے نزدیک دین کا چھپانا باعث عزت اور اسکا  
 ظاہر کرنا موجب ذلت قرار پایا اور ان کا اپنے خاص شیعیان و فاکردار کے ساتھ بھی  
 وہی دین کا چھپانا شعار رہا اور چھپانا ہی یکطرفہ بلکہ انکو اور وہ کہ میں ڈالا تو ایسی  
 صورت میں ظاہر ہے کہ وہ خلفا کا کس طرح مصداق بن سکتے ہیں جن کی تفسیر روایت  
 مذکور میں یردون عن الہدے کے ساتھ بیان کی گئی ہے۔ تیسری وجہ یہ ہے کہ اطاعت  
 اولوالامر کا وجوب اولوالامر کے بالفعل تحقق پر متفرع ہو سکتا ہے نہ اس کی صلاحیت  
 و استعداد پر اس لئے کہ اطاعت اولوالامر کے وجوب کی وجہ یہ ہے کہ وہ حاکم وقت  
 ہوتا ہے اور دینا اور دین کے بڑے بڑے اہم امور کا انتظام و سرانجام اسکی ذات  
 کے ساتھ مربوط رہتا ہے اگر اس کی اطاعت نہ کی جائے تو دینا و دین دونوں کو کاموں



میں فتور لازم آئے ظاہر ہے کہ یہہ اوس ہی وقت میں ہو سکتا ہے کہ جب وہ اولوالامری  
 کے ساتھ متصف ہو۔ ورنہ فقط صلاحیت رکھنے کی حالت اور بالفعل اولوالامر ہونے کی  
 صورت میں اوس کی اطاعت کسی اہل عقل کے نزدیک واجب نہیں ہو سکتی یہ ہی وجہ ہے  
 کہ کسی اولوالامر کی اطاعت کو اوس کے زمانہ طفولیت میں جبکہ اولوالامری کا مرتبہ  
 اوس میں متحقق نہیں ہوتا عقل ہرگز واجب نہیں جانتی حالانکہ اوس زمانہ میں اوس  
 کی ذات میں صلاحیت اولوالامر ہونے کی بلاشبہ متحقق ہوتی ہے انتہا یہ ہے کہ اطاعت رسول  
 ہی اوس کی صفت رسالت سے متصف ہونے کے بعد ہی واجب ہوتی ہے نہ اوس کے قبل  
 جیسا کہ ہر اعلیٰ و ادنیٰ پر یہ امر ظاہر ہے جو حقی وجہ یہ ہے کہ اگر صلاحیت اولوالامری وجوب  
 اطاعت کے حق میں کافی و دانی بھی جائے تو اس سے یہ امر لازم آتا ہے کہ ہر شخص کی غلط  
 ہر شخص پر واجب قرار دیا جائے حتیٰ کہ بیٹے کی باپ پر اور شاگرد و مرید کی استاد و پیر پر  
 اور غلام و رعایا کی آقا و بادشاہ پر کیونکہ اولوالامر ہونے کی صلاحیت انسانیت کی وجہ  
 سے ہر فرد بشر میں موجود ہے حالانکہ اس امر کو کوئی ادنیٰ اہل عقل ہی تسلیم نہیں کر سکتا  
 پانچویں وجہ یہ ہے کہ ان مدعیان محبت و محبت کے اصول مذہب کی بنا پر اماموں میں  
 سرے سے اولوالامر بننے کی صلاحیت ہی مفقود ہے اس لئے کہ تقیہ و اولوالامر میں  
 وہی مار اور سود کا سایہ مستور مذکور موجود ہے جن میں باہمی اجتماع محالات سے  
 ہے یہاں تک کہ اسدائے الغالب کو غیر فرار کو ہی تقیہ کے راہ نامہ ہمارے شیخان تقیہ  
 شعار کے نزدیک خاص خلافت اولوالامری کے زمانہ کرامت نشانہ میں ہی کسی  
 صورت سے مغرور ملا اور اپنے منشاء کے موافق ایک امر کے جاری فرمانے پر ہی قابو نہ چل  
 سکا جیسا کہ کلینی کتاب المروضة کے مقام پر بہار میں اس بہار ہمدوش خزان کی پوری  
 سیر موجود ہے جبکہ جی چاہے خوب سیر ہو کہ اوسکو دیکھ لے اس صورت مفروضہ و خیالی  
 میں ظاہر ہے کہ صلاحیت اولوالامری پر وجوب اطاعت اگر علی سبیل فرض المحال



فرض ہی کیا جائے تب ہی ان حضرات کے عقدہ مالا نخل کا حل ہونا کسی ڈھب سے ممکن نہیں معلوم ہوتا خلاصہ کلام یہ ہے کہ روایت نایاب روضۃ الاحباب کو اولیٰ سید ہی کسی طرف سے اولٹ پلٹ کر دیکھا جائے لیکن اوسین عکس مطلوب شیعہ کا انعکاس ہی جلوہ گر معلوم ہوتا ہے اصل مطلوب کی دزدہ بہر ہی کہیں چمک نظر نہیں آتی اور اس خیالی و محض فرضی مکان کے چاروں طرف کتنا ہی چکر لگایا جائے لیکن اوس کے کسی مقام پر ہی ان کے مقصود کا فتح الباب ہر حال میں محال ہی نظر آتا ہے اب علماء عالی درجات حضرات شیوخ تقیہ مات ارشاد فرمائی کہ اس روایت نایاب روضۃ الاحباب کے باب میں آپ جان او لوالالباب کی کیا رائے ہے روایت مذکور کو خواہ وہ کسی کتاب میں فرض کی جائے آیت مذکورہ سے کیا علاقہ ہو سکتا ہے

تفسیر سوال قرۃ العینین مولانا شاہ ولی اللہ کے صفحہ ۲۰۹ یا دوسرے کسی صفحہ پر یہ عبارت ہے بروست مرتضیٰ فتح اسلام واقع نشد و در پیچ فنی از فنون شریعہ اعتماد کلی بر آثار مرتضیٰ بطور نیامد الی آخرہ

جواب اس سے پہلے کہ میں اس سوال کا جواب دؤن یہ مناسب جانتا ہوں کہ زبذۃ المتقین و قدوة المتأخرین آیت من آیات اللہ عارف باللہ حضرت مولانا شاہ ولی اللہ صاحب قدس سرہ کا اس مضمون کے بیان فرمانے کا اصلی منشاء بیان کر کے اوس کے متعلق کتاب معلوم کی اوستقر عبارت کو نقل کروں جس قدر کو اس مقام سے ربط و تعلق ہے تاکہ ناظرین بغضین پر یہ امر بخوبی ظاہر ہو جائے کہ یہ سوال بعینہ ایسا ہی ہے جیسا کوئی فائز العقل یہ بیان کرے کہ قرآن شریف میں یہ آیا ہے کہ نماز کے قریب مت جاؤ اور اپنے مدعا کے ثابت کرنے کی غرض فاسد سے یہ آیت پیش کرے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے لا تقرؤا الصلوٰۃ یا جیسا کہ کوئی خارج العقل یہ ہڈیاں بکے کہ کلام مجید سے معاذ اللہ متین خدا کا ہونا ثابت ہوتا ہے اور وہ اپنی مطلوب کے ثابت کرنے کی غرض بال سے یہ آیت سنداً بیان کرے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے



ان اللہ ثالث ثلثہ اور وہ شخص اہل آیت کا جملہ ثانیہ و انتہی سکا رہی اور دوسری آیت کا  
 جملہ اولیٰ وقال الذین کفر واخذوا کفروں سے پس بعینہ یہی حال ہے اس سوال کا اس مضمون  
 کی اصل کیفیت یہ ہے کہ صاحب تجرید نصیر الدین طوسی محقق مذہب شیعہ نے اپنی کتاب  
 تجرید میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی فضیلت تمامہ جملہ اصحاب کبار سید الا برار پر اپنے اعتقاد  
 کے موافق ثابت کی ہے اور اس کے متعلق متعدد وجوہ بیان کی ہیں جن میں سے ایک وجہ  
 یہ ہے کہ آپ کی ذات سے تمام صحابہ کی یہ سنت اسلام کو زیادہ نفع پہنچا پس حضرت شاہ  
 صاحب قدس سرہ نے اہل صاحب تجرید کے اس قول کو پورا نقل کیا ہے جس میں اس اہل  
 کتاب نے تمام وجوہ افضلیت جناب مرتضیٰ جملہ صحابہ سید الوری پر اپنے گمان میں جمع کی  
 ہیں پھر اس کے بعد شاہ صاحب مدوح اہل حق نے اس مجمع قول کی جملہ وجوہ میں  
 سے ایک ایک وجہ کو علیحدہ علیحدہ قولہ قولہ کے ساتھ بیان کر کے ہر ایک وجہ کی کافی و دینی  
 طور سے نہایت مدلل و مکمل طریق پر باطل کیا ہے جس میں کسی اہل عقل و انصاف کو چون و  
 چرا کرنے کا موقع باقی نہیں چھوڑا یہاں تک کہ جب اس کثرت نفع والی وجہ تک نوبت  
 پہنچی تو آپ نے یہ تحریر فرمایا قولہ و لکثرة الانتفاع بہ باید و انت کہ فی الحقیقہ کثرت  
 انتفاع در اسلام شیعین واقع شدہ است زیرا کہ جمع قرآن و حمل ناس بر روایت حدیث  
 و تنقیح مسائل شرعیہ و فتح عروب و عجم بر دست شیعین واقع شدہ و اکثر اہل اسلام مالکیان  
 و حنفیان و شافعیان اند و اصل مذہب ایشان معتمدست بر مسائل اجماعیہ فاروق  
 غیر و مسائل چند بر مسائل مرتضیٰ اعتماد دارند و بر دست مرتضیٰ فتح اسلام واقع نشدہ  
 و دبیح فتنے از فتون شرع اعتماد کلی بر آثار مرتضیٰ بطور تباد و بر دست ایشان خلافت  
 منتظم نگشت پس انتفاع امت شیعین اعظم است از انتفاع ایشان بہ مرتضیٰ ملکہ مقدر  
 کہ بہ کثرت اتباع ثواب بمشروع میرسد و اتباع شیعین اہل سنت اند کہ غالب و فاش  
 در بلدان اسلام ایشان اند و ذریت حضرت مرتضیٰ سہ فرقہ ضالہ برآمدند کہ هیچ تقیصر



نگویند در برہم زون دین محمدی اگر حفظ او تعالیٰ شامل حال این ملت بودے از انجملہ شیعیہ  
 امامیہ کہ نزدیک ایشان قرآن نقل ثقات ثابت نیست زیرا کہ نقل صحابہ و قرار سبعہ پیش  
 ایشان حجت نیست و روایت از انجملہ ایشان منقطع و ہمچنین احادیث مرفوعہ روایت ندارند  
 و استفاضہ احادیث پیش ایشان تصور نیست و در ختم نبوت زندقہ پیش گرفته اند و زیدہ  
 اکثر عقائد اسلامیہ را کہ با حدیث ثابت شدہ منکر اند و سبب جنگہا و جدہا شدند و سبب  
 خود خبیث اند از ہمہ تحقیق مذہب ایشان سست کردن اسلام است و بدعات بشمار  
 در عقیدہ و عمل اہل اسلام از این سہ فریق پیدا شدہ کہ تفصیل آن طوے تمام مطیلہ اگرچہ  
 حضرت مرتضیٰ از لوٹ ایشان بری است و وبال ایشان راجع نیست مگر برایشان لیکن ثواب  
 ہم از جہت ایشان بحضرت مرتضیٰ راجع نشد پس بخین انتفاع بیشتر شد و انتفاع از ایشان  
 غیر مشوب است بضر و ثوابے کہ بخین راجع است بہ اعتبار تابعان اکثر است از ثوابے کہ  
 بحضرت مرتضیٰ راجع شود پس بخین افضل اند بہ اعتبار کثرت ثواب انتہی قولہ الحق ہرچہ  
 کہ سوال سائل کے جواب دینے کے لئے استعداد عبارت کا نقل کرنا بظاہر ضروری نہ تھا۔ لیکن  
 چونکہ سائل نے قرۃ العین کے صرف دو فقہ نقل کر کے الیٰ اخوہ لکھ دیا تھا اگر کتاب مذکور  
 کا اس مقام پر پورا قول نقل نہ کیا جاتا اور ضرورت جواب کے مناسب ایک حد حاص تک  
 اس کے نقل کرنے پر کفایت کی جاتی تو یہ احتمال تھا کہ حضرات شیعہ میں سے کوئی حضرت  
 صاحب فطرت ہمارے کافی و شافی جواب کو دیکھ کر یوں فرمایا کہ کتاب مذکور کی اس  
 عبارت پر ہمارا اعتراض نہیں بلکہ اس کے بعد کی عبارت پر ہمارا شبہ ہے اور یہ امر ان  
 حضرات عالید ریات سے کچھ بعید نہیں بلکہ ان صاحبوں کا بارنا اس قسم کا تجربہ ہو چکا کہ  
 اس لئے عوز کامل کے بعد بمقتضاد کمال احتیاط جس کو ہم نے اپنے جملہ تحریرات میں ملحوظ رکھا ہے  
 یہ ہی مناسب معلوم ہوا کہ کتاب معلوم کی پوری عبارت اس مقام کے متعلق ذکر کی جائے تاکہ  
 مخالف کو اس کے کسی مقام پر بھی کلام کرنے کی گنجائش نہ مل سکے اس مہید کے بعد اب ہم



اصل جواب کی طرف متوجہ ہوتے ہیں حقیقت حال یہ ہے کہ حضرت مصنف کتاب مستطاب غفرلہ  
آب کا یہ قول محقق شیعوں کے محقق نصیر الدین طوسی جزاء اللہ فی العقبی باطل فی الدنیا  
کے اس قول خاص کی تردید میں واقع ہوا ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے دین کو زیادہ  
نفع پہنچا یہ وجہ ہی اس کی بھلہ اور وجوہ کے آپ کے تمام صحابہ سے افضل ہونی کی ہی  
پس حضرت شاہ صاحب قدس سرہ باقی وجوہ مذکورہ کتاب تجرید کی طرح اس وجہ کا بھی  
غیر واقعی ہونا ثابت کرتے ہیں اور اس اہل کتاب کے جواب میں یہ واقعی امر ارشاد فرمائی  
ہیں کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے اسلام میں کثرت نفع واقع ہونے کی وجہ فی الواقع صحیح  
نہیں بلکہ درحقیقت اسلام میں زیادہ نفع شیخین سے وقوع میں آیا ہے پہر آپ نے اپنے اس  
دعویٰ صحیح پر دو دلیلین قائم فرمائیں جو متعدد اجزاء میں جو اقصیہ پر مشتمل ہیں چنانچہ اول  
دلیل یہ ہے کہ قرآن شریف کا جمع کرنا اور آدمیوں کو روایت حدیث کی ترغیب دینی اور  
سائل شرعیہ کی تنقیح اور عرب و عجم کا فتح کرنا یہ تمام شیخین کے ہاتھ پیر واقع ہوئی اور اکثر اہل  
اسلام مالکی و حنفی و شافعی ہیں اور ان سب کے اصل مذہب کا اعتماد ان سائل پر ہے چنانچہ  
حضرت عمر فاروقؓ کے زمانہ میں اجماع قرار پایا تھا اور یہ حضرت علی مرتضیٰؓ کے آثار پر چند  
سائل کے سوا اعتماد نہیں رکھتے اور حضرت علی مرتضیٰؓ کے ہاتھ پر اسلام کی فتح واقع نہیں ہوئی  
اور فتنہ شرع میں سے کسی فن میں آپ کے آثار پر اعتماد کلی ظہور میں نہیں آیا اور آپ کے  
ہاتھ پر خلافت منتظم نہیں ہوئی پس نتیجہ یہ نکلا کہ امت کا انتفاع شیخین سے اس امتناع کے  
مقابلہ میں بڑا ہے جو ان کو حضرت علی مرتضیٰؓ سے ہوا یہاں تک ایک دلیل ختم ہوئی اور یہ چند  
اجزاء پر مشتمل ہے جن میں سے ہر ایک جزو کا اجمالی طور پر حال بیان کرنا ہوں اول جزو یعنی  
جمع قرآن کا بیان یہ ہے کہ قرآن شریف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک  
میں ایک جگہ پر پورا جمع ہوا موجود نہ تھا بلکہ مقامات مختلفہ سے مختلف اشخاص کے پاس  
لکھا ہوا تھا اور اکثر خواص صحابہ کرام کو جو گروہ مقدس قرآن کلام ربانی میں داخل تھے



تمام و کمال یاد تھا حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت راشدہ میں جب وقت کہ اکثر  
 قراد شہید ہو گئے تب آپ نے بشورہ اجلہ صحابہ پورا کلام اللہ ایک جگہ پر جمع کر کے ادسکو  
 بلا و اسلام میں شائع کیا چونکہ نزول قرآن سات قرادت بر ہوا تھا اس لئے ہر شخص میں  
 قرادت پر چاہتا تھا اس کی تلاوت نماز وغیرہ میں کرتا رہتا تھا اور اس امر پر کوئی کمی کی  
 مزاحمت نہ کرتا تھا لیکن بعد خلافت ثنیں خلیفہ ثالث حضرت عثمان غنی ذوالنورین کے عہد  
 دولت مہد میں کثرت اختلاط واقفین اصل حال وغیرہ واقفین کی وجہ سے اس امر میں اختلاف  
 عظیم واقع ہوا حتی کہ لو بت فصاحت باہمی وقوع میں آنے لگی جو شخص میں قرادت پر کہ خود  
 بڑھتا تھا دوسرے شخص کو جو اس کے خلاف بڑھتا تھا غلط پڑھنے والا جانکر اس کے  
 ساتھ سازعت سے پیش آتا اس میں بنا پر خلیفہ برحق نے امت محمدیہ میں افراق واقع  
 ہونے کے اندیشہ سے جملہ قرادت شاذہ کو موقوف کر کے صرف ایک قرادت مشہورہ پر  
 کلام الہی کو ترتیب دے کر تمام ممالک اسلام میں شائع کیا آپ کے اس بار احسان و  
 تمام امت تاقیامت سکدوش نہیں ہو سکتی آپ کی اس ترتیب مقبول یزدانی کے بعد کلام  
 ربانی میں ہر کسی قسم کا تبدل و تغیر پیش نہیں آیا اور جملہ امت محمدیہ میں اس ہی ترتیب  
 خاص پر انشاء اللہ ہمیشہ تک محفوظ رہے گا اس تحقیق سے ہر اہل فہم پر حضرت عثمان غنی  
 رضی اللہ عنہ خلیفہ برحق کے جامع قرآن کہنے کی وجہ یہی معلوم ہو گئی اور ثنیں رضی اللہ عنہما  
 کا اصل جامع ہونا ہی بخوبی ظاہر ہو گیا حضرات شیعہ کو بھی ان پیشوایان دین کے جامع  
 قرآن ہونے سے انکار نہیں بلکہ ان کے بعض کی وجہ سے کلام ربانی کے جہتہ بلا تبدل  
 و تغیر موجود ہونیکا قطعاً انکار ہے جیسا کہ ان کی معتبر کتابوں کیلئے شریف وغیرہ میں  
 اس قسم کی بیشمار روایات ہو اوم اصل دین کا ایک بڑا بہاری ایثار ہے دوسرے جز کا  
 بیان فقط اس ایک مختصر امر سے ہر اہل فہم و انصاف پر بخوبی عیان ہے کہ چونکہ ثنیں  
 رضی اللہ عنہما کے عہد خلافت میں باقی خلافتوں کی بہ نسبت صحابہ کرام سیدالانام



کی کثرت تھی اور ان حضرات عالمیات کو امور دنیاوی کی نسبت زیادہ تر شاعت دین  
 محمدی کی جانب دلی رغبت تھی جو اثر خاص فیض صحبت بید العالمین تھا جکا دوسروں کو سیر  
 ہرگز ممکن نہیں اس بنا پر روایت حدیث کی ترغیب اور مسائل شرعیہ کی تفتیح کے لئے جیسا کہ  
 ان کا زمانہ مبارک شایان تھا دوسرا زمانہ ویسا نہیں ہو سکتا کیونکہ جس قدر زمانہ گزرتا  
 گیا صحابہ کرام کے وجود باوجود کی کمی ہوتی گئی پہرا سیر مصیبت یہ پیش آگئی کہ عبداللہ ابن  
 سبا یہودی کی فتنہ پرداز یون کے سبب سے آپس میں ایک اختلاف عظیم پیش آگیا جس سے  
 کہ دین محمدی کو روز بروز بجائے ترقی اولٹا اور منزل ہوتا رہا جیسا کہ واقفین برظاہر  
 سے باقی رہا اس دلیل کا تیسرا جز جو نجین رضی اللہ عنہما کے دست مبارک پر عرب و عجم کے  
 فتح ہونے سے عبارت ہے وہ ایسا ظاہر ہے کہ محتاج بیان نہیں موا قفین و مخالفین میں سے  
 کوئی شخص اسکا منکر نہیں ہو سکتا بس اس کے متعلق صرف اس ہی قدر کہنا کافی ہے کہ یہ  
 آفتاب آمد دلیل آفتاب جو تھے جزوئے بیان میں ہر چند کہ صرف اس ہی قدر کافی ہے کہ نظر انصار  
 سے دیکھ لینا چاہئے کہ اکثر اہل اسلام حنفی و مالکی و شافعی ہیں یا نہیں اور ان کے مذاہب کا  
 زیادہ اعتماد مسائل اجماعیہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ پر ہے یا کسی اور کے اجماعی مسائل  
 پر لیکن میں مزید اطمینان خاطر ناظرین کے لئے فقط ایک مختصر بات بیان کئے دیتا ہوں کہ  
 یہ امر نہایت ظاہر ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عہد شوکت مہدین جس قدر فتوحات اسلام  
 کی جید و غایت ترقی ہوئی اوسکے مخالفین اسلام بھی طوعاً و کرہاً مقربین چونکہ وقتاً فوقتاً  
 حدود اسلام کی توسیع اور کثرت اہل اسلام ترقی پذیر ہوتی جاتی تھی ادھی قدر احکام شرعیہ  
 کے جاری کرنے کی ضرورت بھی بڑھ جاتی تھی پس یہ وجہ خاص تھی کہ حضرت عمر فاروق  
 رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں مسائل کثیرہ پر اجماع صحابہ واقع ہوا جو آجتاک فرمائے  
 اہل سنت و جماعت میں متعل و معمول بہا میں اور انہی مسائل پر خلافت سوم و چارم میں بھی  
 بہ دستور سابق عملدرآمد جاری رہا اور اس وجہ سے کہ وہ مسائل متنبطہ و اجماعیہ بہ کثرت اور



اکثر ضرورت پر حاوی تھے معدودے چند سائل کے سوا اور سائل کے استنباط و استخراج کی ضرورت پیش نہ آتی پانچواں اور ساتواں جز یعنی حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کے دست مبارک پر فتح اسلام اور خلافت کا عدم انتظام یہ دونوں ایسے ظاہر و باہرین خمین کی موافق و مخالف کو کلام ہو ہی نہیں سکتا فریقین میں سے کسی فریق کی معتبر تاریخ سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ ایک شہر ہی آپ کی خلافت میں فتح ہوا ہو اور یہ قمر ہے خاص اوہں ہی عدم انتظام خلافت کا جو باہمی اختلافات کے سبب سے آپ کے زمانہ میں پیش آیا تھا جس کا اصلی نشانہ وہی عبداللہ ابن سبا یہودی کی فتنہ بردازیان واقع ہوئیں تہیں جن کی وجہ سے آپ کا تمام زمانہ خلافت ادھنی کے رفع کرنے میں صرف ہو گیا اور فتح اسلام کی طرف توجہ فرمانے کی مطلقاً مہلت میسر نہ آئی اگر کسی شیخ صاحب کو دعویٰ ہو تو وہ ثابت کر دہلائے کہ آپ کے عہد کرامت مہدیین فلان شہر یا فلان قصبہ فتح ہوا اور آپ کی خلافت میں ایسا انتظام رہا کہ کسی مخالفت نے کان تک بھی نہ بلایا لیکن یہ امر نہ اب تک ثابت ہوا اور نہ انشاء اللہ تا قیامت ہو سکے اس مقام میں شاید بعض صاحبان جہاں اپنی جودت طبع کو کام فکر یہ فرمائیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک میں مستقدر فتوحات اسلام ظہور میں آئیں اور ان کے اکثر میں جناب امیر کا شریک ہونا فریقین کے نزدیک ثابت ہے اور اوہین سے بعض خاص خاص فتح جیسا کہ فتح خیبر خاص آپ کی ہی طرف منسوب ہے تو اس مغالطہ مبسور و پا کا جواب ہر اہل عقل و انصاف پر صاف ظاہر ہے کہ یہ کلیہ قاعدہ ہے کہ کسی بادشاہ کی فوج جو ملک فتح کرتی ہے اس کا شمار خاص اس بادشاہ ہی کی فتوحات میں ہوتا ہے نہ فوج کی ورنہ ظاہر ہے کہ کوئی بادشاہ من تنہا اپنی ذات خاص سے کوئی ملک فتح نہیں کرتا اس صورت میں لازم آتا ہے کہ کسی بادشاہ کی فتوحات ملکی میں سے کوئی ایک فتح بھی اس کی فتوحات میں شمار نہ کی جائے پس اس ہی قاعدہ پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک کی فتوحات متبرکہ کو قیاس



کر لینا چاہئے کہ وہ تمام خاص فتوحات سید الانام ہی میں داخل ہیں اور ان میں کسی  
 ایک کو بھی کسی خاص صحابی یا اور خواص صحابہ کی طرف منسوب کرنا جو ان میں شریک  
 تھے کسی اہل عقل و دین کا کام نہیں۔ عینکہ اس مقام میں خاص وہ ہی فتوحات اسلام پر  
 بحث ہیں جنکا تحقق یا عدم تحقق خلفاء کرام کے زمانہ خلافت کے ساتھ متعلق ہو حاصل  
 کلام یہ ہے کہ اس واقعی امر میں موافقین و مخالفین میں سے کسیکو کلام نہیں ہو سکتا  
 کہ شخصین رضی اللہ عنہما کے زمانہ خلافت راشدہ میں فتوحات اسلام بہ کثرت متحقق  
 ہوئیں جنکا تحقق اس قدر قلیل عرصہ میں نہایت تعجب خیر امر ہے اور خاتم الخلفاء کے  
 عہد خلافت مہد میں فتوحات اسلام کا باب قطعاً سد و دریا جیسی اصلی وجہ وہی عبد  
 ابن سبا یہودی صنفانی کی دین اسلام کے ساتھ عداوت پھانی ہے۔ جس نے اہل اسلام  
 میں اختلاف باہمی پیدا کر کے فتنہ و فساد و بغض و عناد کا شعلہ بھڑکایا جس کے فرو  
 کرنے کی مصروفیت میں جو اس وقت ضروریات سے تھے حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ  
 فتوحات اسلام کی طرف توجہ نہ ہو سکی ورنہ آپ جیسے اسد اللہ الغالب کو اگر غیر فرار کے زمانہ  
 خلافت باکرامت میں ضرورت تھا کہ فتوحات بشمار ظہور میں آئیں۔ چھٹا جز یعنی فن  
 فنون شرع سے حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کے آثار پر اعتماد کلی کا ظاہر ہوتا جو  
 اس مقام میں بظاہر سوال سائل کا منشا معلوم ہوتا ہے اور اسکا واقعی بیان یہ ہے کہ جملہ  
 فنون شرعیہ کے اصول اور باب دین کے نزدیک دو چیزیں ہیں ایک کلام الہی و دوسری  
 احادیث رسالت پناہی ان کے سوا باقی جیسے بھی شرعی فنون ہیں وہ تمام اپنی اصول  
 پر مستفیع ہیں اور ان کی تعمیل پر کما حقہ انسانوں کو مجبور کرنے کا اصل الاصول صرف  
 انتظام خلافت ہے عدم انتظام کی حالت میں کوئی شخص کسی کی جانب سے کلام اللہ و  
 احادیث کی کما حقہ تعمیل پر ہرگز مجبور نہیں کیا جاسکتا اور حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کی  
 خلافت کا عدم انتظام ایسا ظاہر ہے جس میں کوئی مخالف ہی کلام نہیں کر سکتا اسی بنا پر شاہ



صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اس مقام پر اعتماد کو لفظ کلی کے ساتھ مقید کیا ہے اور اسکو مطلق نہیں  
چھوڑا تا کہ اوسین کسی شخص کو بشرط فہم و انصاف کلام کرنے کی گنجائش نہ مل سکے اور حضرات شیعہ  
کو تو اس معاملہ میں چون و چرا کرنے کا سربے منصب ہی حاصل نہیں اس لئے کہ ان کی  
معتبر کتابوں کلینی وغیرہ سے جیسے کہ انکا مذہب نکلا ہے صاف و صریح طور پر یہ اقربائے  
ہوتا ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور آپ کے بعد تمام امام کلام اللہ و احادیث رسول  
مقبول کو ہمیشہ چھپاتے رہتے تھے یہاں تک کہ اگر کوئی اور شخص بھی ادنکو ظاہر کرنا چاہتا تھا  
تو اسکو بھی اظہار سے منع فرما دیا کرتے تھے چنانچہ اصول کافی کلینی صفحہ ۶۷۰ میں سالم  
ابن سلمہ سے روایت ہے قال قرر رجل علی ابی عبد اللہ علیہ السلام حرفا من القرآن لیس  
علی ما یقرؤہ الناس فقال ابو عبد اللہ کف عن ہذہ القراۃ اقرؤ کما یقرؤہ الناس  
حتی یقوم القایم فاذا قام القایم قرأ کتاب اللہ عز وجل علی صدہ و اخرج المصحف الذی لکبتہ علی  
یعنی ایک شخص نے امام جعفر صاحب کے سامنے قرآن شریف کا کوئی حرف اسطرح پڑھا جو  
اوس طریق پر نہ تھا جس طریق پر اور آدمی پڑھتے ہیں آپ نے فرمایا خبردار اس پڑھنے سے  
بازرہ اوس ہی طرح پر پڑھ کہ جس طرح پر اور آدمی پڑھتے ہیں جب تک کہ حضرت امام  
مہدی صاحب قائم نہ ہوں جب وہ قائم ہوں گے تب وہ کتاب اللہ عز وجل کو اوس کے  
طریق پر پڑھیں گے اور جس قرآن کو جناب امیر نے لکھا تھا اوس کو نکالیں گے پھر اس کے  
سوا عام طور پر یوں فرمایا کرتے تھے کہ غم ایسے دین پر ہو کہ جو اسکو چھپایا گیا اللہ اسکو  
عزت دے گا اور جو اسکو ظاہر کرے گا اللہ اسکو ذلیل کرے گا جیسا کہ اصول کلینی صفحہ ۶۷۰  
میں موجود ہے ظاہر ہے کہ اس حالت میں کسی امام کے ہی آثار پر مطلقا اعتماد ظاہر نہیں ہو سکتا  
چہ جائے کہ اعتماد کلی اس مقام پر شاید کسی شخص کو یہ شبہ پیش آئے کہ مذہب شیعہ کی بنا پر  
تو بلاشبہ آثار حضرت مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ پر اعتماد کو ظاہر ہونے کی کوئی صورت نظر نہیں  
آتی لیکن اہل سنت و جماعت کے مذہب حق کی موافق آپ کے آثار پر فہم شرعیہ میں سے



کسی فن پر اعتماد کلی کا ظاہر ہونا کس طرح پر صحیح ہو سکتا ہے اس لئے کہ اس مذہب کی مطابقت  
 علم طریقت کے فیضان کا اکثر حصہ خاص خاتم الخلفاء کی ذات ولایت مآب ہی کی طرف منسوب  
 ہوتا ہے اسکا واقعی و تحقیقی جواب یہ ہے کہ حضرت شاہ صاحب قدس سرہ نے اول تو  
 اپنے کلام محقق میں فنون کو شرع کے ساتھ مقید کیا ہے نہ کہ دین کے ساتھ اور علم طریقت  
 علوم دینیہ میں سے ہے جو شریعت و طریقت دونوں کو شامل ہے نہ علوم شرعیہ میں سے  
 جو اس کی بہ نسبت خاص ہے شریعت و طریقت ہر چند کہ آپس میں مخالف نہیں بلکہ ایک  
 دوسرے کے حق میں مؤید ہے لیکن باوجود اس کے دونوں میں عینیت ہی نہیں ورنہ  
 ہر عالم و عامل شریعت کا عالم و عامل طریقت ہونا لازم آئے حالانکہ ایسا نہیں ہے بلکہ  
 ان دونوں علموں میں ایک فرق لطیف ہے جو ارباب حقیقت پر مخفی نہیں جس کی طرف  
 اس مقام پر صرف اجمالی اشارہ کئے دیتا ہوں وہ یہ ہے کہ شریعت کا اثر ظواہر اعمال  
 پر ہوتا ہے اور طریقت کا اون کے بطون پر دوسرے عبارت مسطورہ کتاب مستطاب  
 میں مصنف غفران مآب نے اعتماد کو لفظ کلی کے ساتھ موصوف کیا ہے مطلق نہیں بلکہ ظاہر  
 ہے کہ کسی معاملہ میں کسی پر اعتماد کلی ہونے کے یہی معنی ہوتے ہیں کہ اس میں اس شخص  
 کی ذات خاص فقط کافی و ودانی سمجھی جائے کسی اور دوسرے کی اس معاملہ میں مطلق ضرورت  
 باقی نہ ہے حالانکہ مذہب حق اہل سنت و جماعت میں علم طریقت کی یہ حقیقت ہرگز قرار  
 نہیں دی گئی کہ اس میں خاتم الخلفاء کی ذات خاص کے سوا باقی اور صحابہ کرام خصوصاً  
 خلفاء عظام سید الانام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی طرف مطلق احتیاج و ضرورت ہی  
 نہ ہو یہ ہی وجہ ہے کہ جو فرقہ ان حضرات عالی مقامات کے ساتھ بعض وعدات یا کچھ  
 ہی بدظنی رکھتا ہے وہ آپ کے ساتھ کتنا ہی خصوصیت و محبت کا دم بہرے لیکن یہ یقینی  
 امر ہے کہ اسکو علم طریقت کی کبھی ہوا تک ہی نہیں لگتی چنانچہ یہ امر ایسا ظاہر ہے کہ  
 محتاج بیان نہیں اس معاملہ میں اصل حقیقت یہ ہے کہ مذہب حق اہل سنت و جماعت



میں یہ امر حق خوب اچھی طرح پر ثابت و محقق ہے کہ سلاسل علم طریقت جیسے کہ حضرت علی  
 کرم اللہ وجہہ کی ذات بابرکات سے جاری ہوئے ہیں ویسے ہی اور خلفاء کرام علیہم السلام  
 سے بھی البتہ کثرت و قلت کا فرق ضرور ہے جس کی خاص وجہ وہ ہی ہے جو سابق میں  
 دوسرے سوال کے جواب میں مذکور ہو چکی اور قطع نظر اس کے جب اس واقعی امر پر غور  
 کیا جاتا ہے کہ علم طریقت کا حاصل ہونا موقوف ہے حصول اسلام پر اور اس میں شبہ نہیں  
 کہ کثرت اسلام کا تحقق زیادہ تر شیخین رضی اللہ عنہما کی ذات بابرکات سے ہوا ہے تو  
 اس صورت میں سلسلہ علم طریقت مال کار کے اعتبار سے جملہ صحابہ کرام و اہل بیت عظام  
 کی بہ نسبت اونہی دو حضرات عالی مقامات کی طرف منہی نظر آتا ہے یہ ہی وجہ ہے کہ بڑے  
 بڑے اولیاء کرام جو خاص سلسلہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ میں داخل ہیں وہ تمام فضیلت  
 شیخین رضی اللہ عنہما کے دل و جان و دین و ایمان سے قائل ہیں یہاں تک کہ غوث  
 اعظم حضرت بریلان پر قدس سرہ نے تمام صحابہ کرام پر شیخین رضی اللہ عنہما کی فضیلت بہ  
 تصریح تمام غنیۃ الطالبین میں ثابت فرمائی ہے یہاں تک فضیلت شیخین کی اول دلیل  
 کا بیان تھا اب دوسری دلیل کا خلاصہ بیان کرتا ہوں جو مصنف علام حجت مقام کے  
 اوس کلام سے ماخوذ ہے جو کلام مذکور کے بعد ترقی کے لفظ سے بیان ہوا ہے وہ یہ ہے کہ  
 یہ امر ثابت ہو چکا ہے کہ کثرت اتباع کے سبب سے متروع کو ثواب ملتا ہے اور شیخین رضی  
 اللہ عنہما کے اتباع میں اہل سنت ہیں جو اسلام کے شہرون میں غالب اور ظاہر ہیں اور حضرت  
 علی مرتضیٰ کی ذریت میں سے شیعوں کے نہرہائے مقدسہ پیدا ہوئے جنہوں نے دین محمدی  
 کے ورہم و برہم کرنے میں کچھ کوتاہی نہیں کی اور اونسے عقیدہ و عمل اہل اسلام میں بیشمار بدعتیں  
 پیدا ہوئیں اگرچہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ اونسے لوث و بال سے بری ہیں کیونکہ وہ خاص  
 الہی کی ذات کی طرف رجوع کرتا ہے لیکن اونسے سبب سے حضرت علی مرتضیٰ کی طرف ثواب  
 ہی راجع ہوا اور شیخین سے انتفاع حضرت مرتضیٰ سے انتفاع کی بہ نسبت زیادہ ہوا پس شیخین رضی اللہ عنہما



کثرت ثواب کے اعتبار سے افضل ہیں اس دلیل کا اول اور دوسرا جزا منی کثرت اتباع  
 کے سبب سے متبوع کا مستحق ثواب ہونا اور اہل سنت اتباعِ شیعین کا بلاد اسلام میں غائب  
 و ظاہر ہونا اور ایسے ہی اوسکا جو تھا اور پانچواں جزا منی فرقہ ہائے متعددہ شیعہ کے دین  
 محمدی کے درہم و برہم کرنے کا وبال حضرت علی مرتضیٰ کی ذات مقدس کی طرف رجوع نہ کرنا  
 بلکہ خاص اوہی کے ساتھ مخصوص رہنا اور لیکن باوجود اس کے حضرت مرتضیٰ کو فرقہ ہائی  
 مذکورہ کے سبب سے ثواب کا حاصل ہونا جیسا کہ شیعین کو اون کے اتباع اہل سنت و  
 جماعت کثر ہم اللہ کی وجہ سے ثواب کثیر حاصل ہوا ہے غرضکہ یہ تمام چاروں اجزاء ایسی  
 ظاہر و عیان ہیں کہ محتاج بیان نہیں باقی رہا اس دلیل بے عدیل کا تیسرا جزا منی ہدایت  
 شیعہ کے جملہ فرقہ ہائے متعددہ کا دین محمدی کے درہم و برہم کرنے میں کچھ کوتاہی نہ کرنا  
 اور بدعاتِ بشار کا عقائد و اعمال اہل اسلام میں پھیلانا اس کی تفصیل کے لئے ایک مستقل  
 کتاب کی ضرورت ہے جس کی تکمیل بحمد اللہ تقی کے کتاب ابطال اصول الشیعہ میں بدلائل  
 عقلیہ و نقلیہ اس طرح پر ہو چکی ہے کہ کسی اہل عقل و انصاف کو اس میں گنجائش کلام  
 باقی نہیں چھوڑی جس کسی طالب تحقیق کو مذہب شیعہ کی پوری کیفیت اور اوسکا کامل  
 ابطال دیکھنا منظور ہو اس کو ملاحظہ فرمائیے اس مقام میں بالاجمال صرف اس  
 ہی قدر سمجھنا کافی ہے کہ جس مذہب میں کلام اللہ ہی کے مجنبہ موجود ہونے کا انکار ہی  
 اور کسی ایک شخص کا بھی بچے اور سچے طور پر مومن کامل ہونا اور کمال ایمان کی بنا پر  
 نبیگان الہی کو بلا خوف و خطر و رورعایت دین محمدی کی طرف ہدایت کرنا ثابت  
 نہیں ہوتا بلکہ ان تمام امور کی پوری ضد ثابت ہوتی ہے جیسا کہ سابق میں روایات  
 کثرت سے ثابت ہو چکا ہیں اس سے زیادہ دین اسلام کی بخشنی اور اس کے ساتھ دشمنی  
 اور کجیا ہو سکتی ہے کہ ان کے طریق پر نہ تو رسالت ہی قائم رہتی ہے نہ امامت ہی سلامت  
 باقی ان کے اعمال خصوصاً وہ جو عشرہ محرم میں عموماً بجالائے جاتے ہیں اون سے



جس قدر شرک و بدعات و توہین ائمہ عالی درجات ظاہر ہوتے ہیں وہ ہر کہ دمہ پر  
 اعلیٰ سے لے کر ادنیٰ تک ظاہر ہیں جو شخص اپنی طبیعت میں ادنیٰ مادہ بھی عقل و انصاف کا  
 رکھتا ہو گا وہ اس فہم کے جملہ امور کو بیشک دین اسلام کے خلاف بلکہ اوس کے قطعاً  
 صحیح کن سمجھے گا۔ حاصل یہ ہے کہ حضرت شاہ صاحب جامع شریعت و طریقت قدس سرہ کا  
 کلام محقق یقیناً حق و مطابق واقع ہے اوس میں کسی اہل عقل و دین کو شبہہ پیش نہیں آسکتا  
 شاید کسی کم فہم شخص کے دل میں دلیل ثانی کے متعلق یہ شبہہ خطور کرے کہ اہل سنت و جماعت  
 جس قدر اتباعِ شیخین ہیں وہ تمام اتباع حضرت مرتضیٰؑ بھی ہیں اس صورت میں یہ کیسے  
 ہو سکتا ہے کہ ان اتباع کے سبب سے شیخین کو تو ثواب زیادہ حاصل ہو اور حضرت مرتضیٰؑ  
 کو کم اس لئے اس خلیان کا رفع کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے اصل جواب سے پہلے اس مضمون  
 کو خوب غور سے سمجھ لینا چاہئے کہ کثرت و قلت اتباع کا تحقق دو طریق پر ہوتا ہے ایک  
 اعداد کے لحاظ سے اور دوسرا اوصاف کے اعتبار سے بلحاظ اذن اسوہ کے جن میں اتباع  
 واقع ہوا ہے مثلاً زید و عمر کے دو شخص دین کے معاملہ میں تابع ہوں اس طرح ہر کہ ان  
 دونوں شخصوں نے زید سے تو صرف ایک مثلہ سیکھا ہو اور عمر سے دس مسائل حاصل کئے ہوں  
 تو اس حالت میں اعداد کے لحاظ سے تو زید و عمر دونوں کے اتباع برابر ہوں گے اس  
 لئے کہ وہی دو شخص ہیں جو ان دونوں کے تابع ہیں لیکن اوصاف کے اعتبار سے  
 کے اتباع تو دو شخص ہونگے اور عمر کے حق میں وہ بمنزل میں شخص کے قرار دئے جائیں  
 گے کیونکہ ان میں سے ہر شخص دس دس مسئلوں میں عمر کا اتباع کرتا ہے بس اس بنا  
 پر زید کو ان دو شخصوں کی وجہ سے جس قدر ثواب حاصل ہو گا عمر کو ان کی وجہ سے  
 دس گنا ملے گا جب یہ مضمون ذہن نشین ہو چکا تو اب اس مقام میں غور کر لیجئے کہ حضرت  
 شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اول یہ مضمون بیان فرمایا ہے کہ قرآن شریف کا جمع  
 ہونا اور فتح عرب و عجم شیخین کے ہاتھ پر واقع ہوا ہے اور اکثر اہل سنت کا زیادہ



برتاؤ چند سائل کے سوا اور نہ ہی مسائل پر ہے جن پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ  
 میں اجماع قرار پا چکا ہے بس اس اعتبار سے اہل سنت و جماعت جو تمام صحابہ کرام خصوصاً  
 خلفاء عظام کے اتباع میں سے ہیں اور بین الثنین کا وصف اتباع زیادہ متحقق ہوا  
 اس معنی سے اور نہ بین الثنین کے حق میں اور نہ کی بہ نسبت کثرت معنوی متحقق ہوئی  
 جس کی ظاہری کثرت پر فوقیت ظاہر ہے بہر جب اس امر کا لحاظ کیا جاتا ہے کہ اکثر اتباع  
 الثنین کے آباء و اجداد خاص انہی دو حضرات عالی درجات کے زمانہ خلافت حقہ میں  
 کبوشش تمام مشرف بہ اسلام بنائے گئے تو ان اتباع میں الثنین کے اتباع ہونے کا  
 وصف اور بھی قوی نظر آتا ہے اس بنا پر ان کے اتباع مرتضیٰ ہونے کا تحقق بھی  
 دراصل ان کے اتباع الثنین ہونے ہی پر متفرع ہے اور اگر اس سے بھی قطع نظر کیجئے  
 صرف اس امر ہی کو دیکھئے کہ قرآن شریف جو اصل الاصول دین ہے وہ رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد تمام اہل اسلام کو الثنین رضی اللہ عنہما ہی کے واسطہ سے پہنچا  
 حتیٰ کہ مخالفین کو بھی اوسکا دیکھنا اور نہی کی بدولت بفسیب ہوا ظاہر ہے کہ اوس کے  
 نہ پہنچنے کی صورت میں دین محمدی کا بقا ہی عالم میں محال تھا چہ جائیکہ اتباع حضرت  
 مرتضیٰ کا وجود اور وہ بھی بکثرت بس ان وجوہ سے حضرت شاہ صاحب محرم اسرار حقیقت  
 نے اتباع الثنین کا کثیر ہونا اور اس بنا پر ان حضرات عالی مقامات کو جملہ صحابہ  
 کرام حتیٰ کہ حضرت مرتضیٰ عالی مقام کی بہ نسبت بھی زیادہ تر ثواب کا مستحق ٹھہرایا  
 اور علماء کلام نے بھی فضیلت کے معنی زیادتی ثواب ہی کے کتب کلامیہ میں تحریر  
 فرمائے ہیں پہر اس بات پر بھی غور کرنا چاہئے کہ شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے  
 اس فرمانے کی وجہ خاص وہ ہی شیعوں کے محقق نصیر الدین طوسی صاحب تجرید کی  
 زوید ہے کہ اوس اہل کتاب نے جملہ صحابہ کرام کی بہ نسبت حضرت علی کرم اللہ وجہہ  
 کی ذات خاص سے اسلام میں زیادہ نفع پہنچایا ان کی اسے جس صاحب کو حضرت



خاتم الخلفاء کے مناقب بیعدواحصاء کا معلوم کرنا مقصود ہو وہ قرۃ العینین کے مقام  
فضائل مرتضوی کا نظر انصاف سے ملاحظہ کر لے کہ اوس کی آنکھیں کھل جائیں اوس مقام  
پر مصنف کتاب مستطاب شاہ صاحب غفران مآب نے خاتم الخلفاء حضرت علی مرتضیٰ کرار  
غیر فرار کے فضائل واقعی کما حقہ بسط و تفصیل کے ساتھ بیان کئے ہیں اور مخالفین کے  
آپ کی ذات پاک پر بیجا الزامات کے کافی دشانی جوابات دئے ہیں غرض کہ جو مقام  
میں قسم کے مضمون کے مناسب ہے اوس مقام میں آپ نے اوس ہی کے مناسب  
مضمون کو واقعی طور پر نہایت تحقیق کے ساتھ بلا افراط و تفریط بیان فرمایا ہے جیسا  
کہ شان محققین کے شایان ہوتا ہے ہر سخن موقع و ہر نکتہ مقامے دار و آخر میں ہم  
امر حق کے اظہار سے ہی باز رہنا مناسب نہیں جانتے کہ حضرت شاہ صاحب جامع تہذیب  
و طریقت قدس سرہ کی کتاب لا جواب و با صواب قرۃ العینین نے تفصیل الشیخین میں  
جو واقعی کمالات و فضائل مرتضوی مذکور ہیں اون کو آپ کے اون حالات و  
فضائل کے ساتھ مقابلہ و موازنہ کرنا چاہئے جو حضرات شیعہ کی کتب معتبرہ کلینی  
شریف و استبصار لطیف میں مندرج و منظور نہیں تاکہ نظر انصاف سے دیکھنے کے بعد  
صاف طور پر یہ معلوم ہو جائے کہ حیدر کرار غیر فرار اسد اللہ الغالب علی ابن ابیطالب  
کرم اللہ وجہہ کے واقعی کمالات و فضائل کا کس دین میں بیان ہے اور آپ کی  
محبت کے پردہ میں توہین و تذلیل کے حالات و فضائل کا کس مذہب میں  
اظہار ہے؟ سخن شناس نہ دبر اخطا اینجا ست۔

چوتھا سوال آپ کی کتاب میں جو محتاج السالکین نام کتاب کا لکھا ہے اس کے شیعیان  
قطعی انکاری ہیں کہتے ہیں کہ ہمارے یہاں یہ کوئی کتاب نہیں اس کی کیا حالت ہے  
منصل تحریر فرمائیے۔

جواب کتاب محتاج السالکین کا کتب مذہب شیعہ سے ہونا یقینی امر ہے ابطال اصول شیعہ



پہلے ہی ہمارے پیشوایان دین نے اپنی تصنیفات و تالیفات میں اس کتاب کی عبارت  
 نقل کی ہے جو نکتہ مذہب حق اہل سنت و جماعت میں تفسیر نہیں اس لئے یہ احتمال  
 باطل ہو کر نہ نہیں ہو سکتا کہ اس پاک مذہب والوں میں سے کوئی شخص اس ناپاک طریقہ  
 کو اختیار کرے کہ مخالف کے الزام دینے کی غرض سے محض فرضی کتاب کا حوالہ دے کہ  
 اس پر ناحق غیر واقعی الزام قائم کر دو ہمارے مقدس مذہب میں جھوٹ بولنا قطعاً  
 حرام اور منجملہ علامات تفاق قرار دیا گیا ہے یہ طریقہ نامرضیہ تو خدا دہنی کو مبارک  
 کرے جل کر مذہب میں یہ منجملہ عبادات مانا گیا ہے ہماری نسبت ایسا گمان فاسد کہنا  
 بعینہ اپنے اوپر قیاس کرنا ہے خیر اس وقت تک اس بارہ میں زیادہ زور دینی  
 کی ضرورت نہیں معلوم ہوتی سوال کے متعلق جس قدر جواب دینے کی ضرورت ہے وہ  
 صرف اس ہی قدر ہے کہ شیعہ صاحبوں سے ہم یہ دریافت کرنے ہیں کہ آیا تم کو صرف  
 اس ہی کتاب سے انکار ہے یا ادن تمام کتابوں سے جن کی روایتیں ہم نے ابطال  
 اصول الشیعہ میں لکھی ہیں اگر فقط اس ایک ہی کتاب سے انکار ہے تو ہمارا اس سے  
 کچھ حرج نہیں اس لئے کہ نہ تو ہماری تمام کتاب کا مطلب اس کتاب پر موقوف ہے  
 اور نہ خاص وہ مضمون ہی جس کے متعلق اس کی روایت نقل کی گئی ہے اس  
 صورت میں ظاہر ہے کہ شیعہ اپنی کتاب بحاج السالکین کا انکار کریں یا اقرار ہماری  
 نزدیک دونوں برابر ہیں اور اگر ادن تمام کتابوں سے انکار ہے جن کی روایات  
 عجیبہ و غریبہ ہم نے موقع و محل پر ابطال اصول الشیعہ میں نقل کر کے مدلل و مکمل  
 طور پر ادن کا ابطال کیا ہے تو اس صورت میں بھی ہمارا عین مدعا ثابت ہے چشم ما  
 روشن دل اشاد اس لئے کہ ہم تو خدا سے یہ ہی چاہتے ہیں کہ جس طرح پر ان کے  
 مذہب میں کلام اللہ بحنبہ باقی نہیں رہا اسی طرح پر ان کے مذہب کی کوئی کتاب  
 بھی ان کے نزدیک قابل اعتبار باقی نہ رہے الحمد للہ علی احسانہ کہ بخت پاک کے



طفیل سے ہماری یہ دعا پائیہ اجابت کو پہنچائی چنانچہ ان کے خاص خاص اہل علم نے جو مذہب  
 حق اہل سنت و جماعت کی تردید میں وقتاً فوقتاً رسائل شائع کر کے اپنے اوقات  
 ضائع کرتے رہتے ہیں ہمارے سامنے علی رؤس الاشهاد اس امر حق کا صاف طور پر  
 اقرار کیا کہ ہمارے مذہب میں کوئی کتاب ایسی معتبر نہیں قرار دی گئی جس کی تمام  
 روایتیں معتبر مانی جائیں جیسی کہ آپ کے مذہب میں صحاح ستہ معتبر و معتد علیہ  
 قرار دی گئی ہیں چنانچہ انہی اشہاد صاحبان رشاد میں سے جن کے سامنے یہ اقرار ہوا  
 تھا ہمارے ایک معزز ذی علم دوست مولوی فیض الرحمن صاحب سلمہ ربہ مالک اخبار صحیفہ  
 بھی ہیں جن سے اس معاملہ کی تحقیق ہو سکتی ہے ناظرین باتحکین اس بات کو خوب غور  
 کر کے سن لیں کہ محکوم اس معاملہ میں خاص کر ابطال اصول الشیعہ کی تحریر و اشاعت کے بعد  
 شیعیان عالی جناب کا ایک عجیب و غریب قسم کا تجربہ ہوا ہے جو دنیا پر سے نرالا ہی  
 اور وقتاً فوقتاً برابر ہوتا چلا جا رہا ہے کہ ان کے مذہب کی تردید میں اہل حق میں  
 سے جب کوئی شخص ان کی کتابوں سے کوئی مضمون نکال کر تقریر یا تحریر ان حضرات کی  
 خدمت عالی میں پیش کرتا ہے تو اس اضطراب کی حالت زار میں ان حضرات تفسیر  
 کی یہ تعجب خیز و حیرت انگیز کیفیت ہوتی ہے کہ اگر وہ مضمون حیرت شحون ان کی کمی  
 غیر مشہور خصوصاً غیر مطبوع کتاب کا ہوتا ہے تب تو یہ اس کتاب کا صاف انکار  
 ہی کر بیٹھتے ہیں کہ یہ ہماری زبان کی کوئی کتاب ہی نہیں اور اگر وہ مضمون حسرت  
 کمون کسی مشہور خاص کر مطبوع کتاب کا ہوتا ہے تو اس کے باب میں ان کا یہ  
 طریقہ غیر مرضیہ ہوتا ہے کہ اس کے سنتے ہی دفعۃً بلا تامل جھٹ یہ کہ اوٹھتے  
 ہیں کہ یہ مضمون اس کتاب میں ہرگز موجود نہیں بلکہ ان کے بعض علماء کو ہم نے ایسا  
 پایا کہ انھوں نے بعض مضامین کو شکر بے دہر کی یہ کلمہ حق منہ سے نکالا کہ خدا اس  
 مذہب پر لعنت کرے جس میں یہ واپس بات ردایت ہو لیکن اگر ادن کو وہ عجیب



وغریب مضمون اودن کی ادس کتاب جبرت آب مین سے نکال کر اودن کو دکھلایا  
 جاتا ہے تو یہ ادس اضطراب کی حالت مین بیتاب ہو کر دو قسم کی چال چلتے ہیں ایک تو  
 یہ کہ ہماری اس کتاب مین یہ مضمون کسی سنی نے اپنا ازراہ نقشب داخل کر دیا ہے۔  
 دوسرے یہ کہ ہم اس کتاب کی سب روایتوں کو معتبر نہیں مانتے پہر جب کوئی شخص  
 واقف کار مقابل اودن کی خدمت مین یہ عرض کرتا ہے کہ اچھا اگر تم اس کتاب کی  
 جملہ روایات کو نہیں مانتے تو کوئی اور کتاب ایسی بتلاؤ جس کی کل روایتیں تمہارے  
 نزدیک معتبر ہوں ہم ادس ہی سے تمہارا مقابلہ کریں گے تو اس کے جواب باصواب  
 مین بقول مشہور کہ حق یز زبان جاری می شود یہ حق کلمہ فرمادیتے ہیں جو در حقیقت  
 ارباب حقیقت کے نزدیک آب زر سے لکھنے کی قابل ہے کہ ہمارے مذہب مین کوئی  
 بھی ایسی کتاب نہیں جس کی تمام روایات معتبر ہوں ان حضرات کے اس قسم کی جوابات  
 کی اصلی وجہ یہ ہے کہ ان کے مذہب مخصوص مین عموماً اس قسم کے امور مین جو نقل و  
 عقل دونوں کے قطعاً مخالف ہیں اور اکثر اس قسم کے ہیں کہ اودن کے اقرار  
 کرنے کی صورت مین اسلام کا ریا نی دعویٰ بھی ہرگز نہیں بن پڑتا بس اس بنا  
 پر ان سے مقابلہ کے وقت مجبوراً اودن کا انکار ہی کرنا پڑتا ہے اس سے زیادہ  
 کسی مذہب کے بطلان کی اور کیا دلیل ہوگی کہ اپنے مذہب کے خاص خاص امور کا  
 بجائے اثبات مقابل کے سامنے انکار کرنا ہی بہ مجبوری اختیار کیا جائے اور اس کے  
 سوا اور کچھ صورت ہی خیال مین نہ آئے غرض کہ اس ہی قاعدہ پر شیعوں  
 کے اپنے مذہب کی کتاب مجاہد اسالکین کے انکار کرنے کو قیاس کر لیا جائے  
 حاصل کلام یہ ہے کہ اول تو یہ کتاب ان کے مذہب مین ضرور ہے دوسرے  
 ہماری کتاب ابطال اصول الشیعہ کا کوئی مضمون اس پر موقوف نہیں ہے  
 اس کے انکار یا افسار کا ہمارے مقصود کے ثبوت یا عدم ثبوت پر کچھ اثر



اس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ کسی شے کے حلال و حرام بنادینے کا آپ کو امت کے حق میں تو کیا خاص اپنے واسطے بھی نہ بالذات و نہ بالعرض کسی طرح پر بھی اختیار حاصل نہ تھا بالذات کا ہونا تو بالاتفاق مسلم ہے لزوم شرک کی وجہ سے کوئی شخص ہو فقیہ و مفتی یا عوامی میں سے اس امر کا ہرگز قائل نہیں ہو سکتا اور بالعرض اس وجہ سے نہیں کہ اس صورت میں اللہ تعالیٰ کی جانب سے اس کی ممانعت نہیں ہو سکتی اس لئے کہ بالعرض اختیار کے تو یہ ہی معنی ہیں کہ آپ کو اللہ جل شانہ نے اس امر کا اختیار دے دیا تھا کہ جس شے کو آپ چاہیں حلال کریں اور جس چیز کو چاہیں حرام بنائیں ظاہر ہے کہ اختیار دے دینے کی حالت میں پہرہ و سخی ممانعت کس طرح پر ہو سکتی ہے جبکہ دلیل عقلی و نقلی سے یہ امر بخوبی ثابت ہو چکا کہ خاص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی کو تمام عالم کے سردار تھے کسی شے کے حرام و حلال قرار دینے کا کسی طرح پر اختیار حاصل نہ تھا تو پہر کسی اور نبی کو خواہ وہ کسی درجہ و مرتبہ کا ہو کیونکہ یہ مرتبہ حاصل ہو سکتا ہے پس جبکہ تمام انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کو یہ منصب حاصل نہیں تھا مومن میں جو رسول کے نائب ملکے نائبوں کے نائب ہیں اس مرتبہ خاص قادر و ذوالجلال کے حصول کا اعتقاد رکھنا بالکل محال و بعینہ شرک جلی ہے یہاں تک تو ایک صفت خاصہ باری تعالیٰ کا بیان تھا اب اس کی دوسری صفت خاصہ کا حال سنئے جو ازل سے ابد تک جملہ اشیاء کے جاننے سے عبارت ہے جس کا نام اصطلاح شرع میں علم الغیب و الشہادۃ ہے اس سے پہلے کہ میں اس صفت کو خاص باری تعالیٰ شانہ و عز مجیدہ کے لئے ثابت اور جملہ مخلوقات کے حق میں اس کے حصول غیر معقول کو معقول طور پر باطل کر دینا اسکی اصلی حقیقت بیان کرتا ہوں تاکہ ناظرین طالبین حق میں سے کسی کو اس مضمون کے متعلق ہمارے اثبات و ابطال میں کسی قسم کا شک و شبہہ پیش نہ آئے تحقیق اس مقام کی یہ ہے کہ یہ صفت خاص دو کیفیتوں کو شامل ہے ایک تو علم غیب و دوسری علم شہادۃ علم غیب مخفی چیزوں کے علم سے مراد ہے اور علم شہادۃ ظاہری اشیاء کے جاننے سے عبارت ہے پہر یہ امر بھی تمام عقلاء انام پر ظاہر ہے کہ باری تعالیٰ شانہ سے کوئی شے ہی مخفی نہیں بلکہ جملہ



اشیاء اور اس عالم حقیقی کے نزدیک ظاہر اور اس کے سامنے حاضر ہیں اس صورت میں اس کے عالم الغیب ہونے کے یہ معنی تو ہونہیں سکتے کہ جو چیزیں اس سے مخفی ہیں ان کو وہ جانتا ہے بلکہ اس کے یہ معنی ہیں کہ جو اشیاء کہ مخلوقات کے جو اس ظاہری و باطنی سے مخفی ہیں ان سب کو وہ علام الغیبات خوب جانتا ہے غرض کہ اشیاء میں غیب و شہادت کی باہم تفریق مخلوق کے اعتبار سے ہے نہ اس خالق و عالم الغیب حقیقی کے لحاظ سے جب یہ واقعی مضمون ذہن نشین ہو چکا تو اب دوسرا تحقیقی مضمون بغور تمام سنا چاہئے کہ علم غیب کے دو معنی ہیں ایک تو علم غیب جزئی دوسرے کلی اول معنی جو لغوی معنی و غیر مشہور ہیں وہ کسی بعض مخفی چیز کے جاننے سے مراد ہیں اور دوسرے معنی جو اصطلاحی شرعی و معروف ہیں جن کو اس اعتبار سے اصطلاحی عرفی بھی کہہ سکتے ہیں ازل سے اب تک تمام مخفی اشیاء کے جاننے سے عبارت ہیں اول معنی کا اطلاق باری تعالیٰ اور مخلوق دونوں میں مشترک ہر صفت بالذات و بالعرض کا فرق ہے کہ باری تعالیٰ کو خاص خاص مخفی اشیاء کا علم بالذات ہی اور مخلوقات کو بالعرض اشتراک کی وجہ یہ ہے کہ مخلوق باری جو در حقیقت صاحب ادراک ہے اس کے لئے یہ ضرور ہے کہ اس کو کسی نہ کسی شے کا علم ضرور ہو اس کے بغیر کوئی چیز ذی ادراک نہیں ہو سکتی اور علم کے لئے اس سے پہلے جہل کا ہونا ضرور ہے ورنہ تحصیل حاصل لازم آئے گی اور جہل کی حالت میں وہ شے مخفی ہوتی ہے پہر علم کی حالت میں وہی شے بعینہ او سپر ظاہر ہو جاتی ہے اس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ مخلوقات ذی ادراک میں سے ہر مخلوق کو اس علم خاص میں سے علی قدر مراتب محدود حصہ ملا ہے جس میں سے سب سے زیادہ انبیاء مرسلین و ملائکہ مقربین کے حصہ میں آیا ہے اور ان تمام کی برابر خاتم الانبیاء و سرور صفیاء محمد مجتبیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا ہوا ہے جس کی طرف علمت علم الاولین و آخرین سے اشارہ ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ دین کے متعلق جس قدر علوم کہ انبیاء سابقین و لاحقین کو دے گئے تھے وہ سب آپ کی ذات فخر موجودات کو عطا کئے گئے اسی طرح پر آیات کلام ربانی بھی آپ کی زیادتی علم پر تمام انبیاء کرام بلکہ جملہ مخلوقات خالق انام کی بہ نسبت دلالت کرتی ہیں جن سب کا مرجع خاص علوم دین ہی ہیں اور بس ساری کمال تمام



انبیاء کرام خصوصاً سید الانام کی باقی مخلوقات پر جب قدر بھی فضیلت ہے وہ خاص علوم دینیہ ہی کے اعتبار سے ہے ملائکہ کے سوا جملہ مکلفین احکام رب العالمین کو جب قدر علوم دین حاصل ہوئے ہیں وہ خاص ان ہی مقربان بارگاہ کبریائی کے واسطے سے ہوئے ہیں رہے دنیادی علوم انکی کیفیت ہر اہل عقل پر ظاہر ہے کہ وہ اول تو قدر ضرورت و حاجت کو مستثنیٰ کر کے خاص ارباب دینا ہی کی شان خیس کے مناسب ہیں جس سے مقربان بارگاہ الہی کی شان عالی بس اعلیٰ وارفع ہے دوسرے اولین بہت ادنیٰ درجہ کے امور بھی شامل ہیں جیسے کہ نہایت ذریل جنسیں صغیتین اور حرفیتین وغیرہ جو عقل و دین کے بھی مخالف ہیں جن کی تعلیم و تعلم اور انکی جانب توجہ خاطر کو عقلاء روزگار خصوصاً دیندار رنگ و عار جانتے ہیں ظاہر ہے کہ ایسے امور کے حصول سے بندگان مقبول بارگاہ ذوالجلال کو کیا علاقہ ہو سکتا ہے تیسرے جملہ دنیادی و دینی امور کے علوم کا کسی مخلوق کی ذات میں جمع ہونا بظلمہ محالات ہے جس کو اللہ تعالیٰ آئندہ معقول طور پر ثابت کر دے گا غرض کہ مخلوقات میں ادنیٰ سے لیکر اعلیٰ تک جس کسی کو بھی علی قدر مراتب علم کا حصہ ملا ہے وہ خاص علم جزئی ہی کا ایک حصہ خاص ہے جو درحقیقت محدود و متناہی امر ہے کہ اپنی مناسب حد سے آگے تجاوز نہیں کر سکتا جس حد تک یہ رہتا ہے محدود و متناہی ہی رہتا ہے ہر خد کہ علم غیب کے اس لغوی معنی کے اعتبار سے مخلوقات پر بظاہر عالم الغیب ہونے کا اطلاق درست معلوم ہوتا ہے اور اس میں ظاہر کوئی شرعی قباحت نظر نہیں آتی لیکن جبکہ اس امر میں چشم حقیقت میں سے جبکہ عین قلب کہنا چاہئے بغور دیکھا جاتا ہے اور اس معاملہ میں نور فراست سے جو درحقیقت سو من کے قلب میں نور الہی عطا کیا ہوا ہے کام لیا جاتا ہے تو اس معنی کے اعتبار سے بھی کسی مخلوق پر عالم الغیب ہونے کا اطلاق بجا و درست نہیں معلوم ہوتا وجہ اس کی یہ ہے کہ اس لفظ کے لغوی معنی چونکہ غیر مشہور اور اصطلاحی معنی مشہور و معروف ہیں اس سبب سے شکم کی زبان قلم و قلم زبان سے اس معنی کے کھلتے ہی سامع و ناظر کلام کا ذہن دفعۃً اوس کے اصطلاحی معنی ہی کی طرف منتقل ہو گا اور بلا تامل اوسکے کلام کا یہی مطلب سمجھو گا کہ یہ شخص یوں کہتا ہے کہ



فلان شخص کو ازل سے ابد تک تمام مخفی اشیاء کا علم ہے اس صورت میں دو حال سے خالی نہیں کہ سنی  
 دے کو شکم کے ساتھ اگر اعتقاد ہو گا تب تو اس کے اعتقاد میں اس شخص کے قول پر اعتقاد  
 کر کے فساد لازم آئے گا اور اگر اعتقاد نہ ہو گا تو اپنے نزدیک اس شکم کو متحد و بیدین سمجھے گا ظاہر ہے  
 کہ کسی کے اعتقاد میں فساد پیدا کرنا یا اپنے کو اتحاد دے دینی کے ساتھ متہم بنانا عقل و دین دونوں  
 کے خلاف ہے اس لئے ہر اہل عقل و دین کو اس قسم کے کلام سراپا ملام سے تقریر و تحریراً احتراز لازم  
 ہے میں اس معاملہ میں ایک کلیہ قاعدہ بیان کرتا ہوں جو اکثر معاملات میں نہایت مفید اور  
 کارآمد ہے وہ یہ ہے کہ جس لفظ کے دو معنی ہوں ایک مشہور و دوسرے غیر مشہور تو اس کے  
 غیر مشہور معنی مراد لے کر خصوصاً امور دینیہ کے معاملات میں کلام کرنا مناسب نہیں اس سے  
 ہر انسان کو حتی الامکان احتراز کرنا چاہئے ورنہ وہی قباحت مذکور بدستور لازم آئے گی اس مضمون  
 کی مفید مثال جو طالبان حق کے مناسب حال ہے یہ ہے کہ جیسے ممکن و واجب متشعب و محال لفاظ  
 ہیں کہ ان کے معانی ہمارے محاورہ میں اور طرح پر مستقل ہیں اور اصطلاحات فلسفہ میں دوسرے  
 طور پر ان کا استعمال ہوتا ہے چنانچہ ہمارے محاورہ میں ممکن تو ایسے امر کو کہتے ہیں جس کے وقوع  
 ہونے کا احتمال ہو اور مستبعد و محال و غیر ممکن اس شے کو کہتے ہیں جس کے وقوع کا ہرگز احتمال  
 نہ ہو اور واجب ضروری و یقینی شے سے مراد ہوتی ہے اور فلسفہ کی اصطلاح خاص میں ممکن اس  
 شے کو کہتے ہیں جس میں قدرت کے متعلق ہونے کی صلاحیت ہو گو یا کہ ممکن و مقدور کے ایک ہی  
 معنی ہیں صرف لفظوں کا فرق ہے اور مستبعد و محال و غیر ممکن اس شے سے عبارت ہے جس  
 میں تعلق قدرت کی ہرگز صلاحیت نہ ہو جس کا حاصل یہ ہے کہ وہ قدرت مطلقہ سے مطلقاً خارج  
 ہو اور واجب اس چیز کا نام ہے جو اضطرار و اختیار سے خارج ہو ان معانی کو خاص وہی لوگ سمجھتی  
 ہیں جو اصطلاحات فلسفہ سے واقف ہوتے ہیں لیکن عوام الناس جو اس قسم کی اصطلاحات سے  
 محض ناواقف ہوتے ہیں وہ ان الفاظ کے وہی معنی سمجھتے ہیں جو ہمارے محاورہ میں بولے  
 جاتے ہیں مثلاً ہماری بول چال میں عام طور پر اکثر یوں بولا جاتا ہے کہ فلان شخص کی ذات



وعدہ خلافی ممکن نہیں بلکہ مستنع و محال ہے اور اس پر وعدہ کا پورا کرنا واجب ہے ظاہر ہے کہ قائل  
 کا اس قول سے خاص یہی مطلب ہوتا ہے کہ اس شخص سے وعدہ خلافی ہرگز وقوع میں نہ آئے گی  
 بلکہ وہ ضرور اپنے وعدہ کو پورا کرے گا اس سے یہ مراد نہیں ہوتی کہ اس شخص کو خلاف وعدہ  
 کرنے پر قدرت ہی نہیں بلکہ وہ وعدہ وفا کرنے میں مجبور محض ہے بس جبکہ ان الفاظ کے  
 معنوں میں محاورہ لسان و اصطلاح فلسفہ یونان کی بنا پر اتنا بڑا فرق پڑا تو اگر کوئی  
 شخص اصطلاح فلسفہ کے مطابق ان الفاظ کے معنی اپنے ذہن میں مراد لیکر ایسی اشیاء کی نسبت  
 جو باری تعالیٰ کے خلاف عادت اور وعدہ و وعید کی وجہ سے کبھی وقوع میں نہ آئیں گی عقائد  
 معتزلہ و خوارج وغیرہ کے ابطال کی غرض سے یوں بیان کرے کہ یہ جملہ اشیاء ممکن ہیں  
 مستنع و محال نہیں اور نہ ان چیزوں کا کرنا یا نہ کرنا باری تعالیٰ پر واجب ہے اور اس شخص کا  
 مطلب اس قول سے خاص یہ ہی ہو کہ وہ قادر مطلق ان تمام اشیاء پر قدرت تامہ رکھتا ہے مجبور  
 نہیں البتہ اس اصدق تعالیٰ نے جو کچھ بھی اپنے بندوں سے اپنے کلام پاک میں وعدہ و  
 وعید فرمایا ہے اس کو یقیناً بلا شک و شبہ اپنے ارادہ اختیار سے پورا کرے گا نہ مجبوری و اضطرار  
 کے سبب سے تو ہر چند کہ اس شخص کا یہ قول عقل و نقل کے مطابق ہے اور خاص اہل سنت و جماعت  
 کا مذہب حق ہی ہے اور اس کے خلاف معتزلہ و خوارج کا مذہب باطل ہے کہ وہ خلاف قول  
 کو اس قادر مطلق کی قدرت مطلقہ سے خارج جانتے ہیں اور ایفاء وعدہ و وعید کو اس قادر مختار  
 کے حق میں محض مجبوری و اضطراری مانتے ہیں لیکن چونکہ ان الفاظ کے ہمارے محاورہ کی مطابق  
 اور دوسرے معانی آتے ہیں جنکو ہم اوپر بیان کر چکے ہیں اور یہ اصطلاحی معنی مشہور نہیں ہیں  
 اسوجہ سے سامع کا ذہن عموماً دفعۃً اُن ہی مشہور معنوں کی طرف منتقل ہو گا اور وہ اپنے  
 محاورہ کی موافق شکلم کے استعمل کا یہی مطلب سمجھ گا کہ یہ شخص یوں کہتا ہے کہ لغو ذی اللہ باری تعالیٰ  
 سے خلف وعدہ و وعید کا احتمال ہے اور ان دونوں کا ایفاء یقینی نہیں جو یقیناً مذہب اہل سنت  
 کے مخالف ہے پس اس صورت میں وہ ہنر قباح مذکور بدستور سابق لازم آئے گی کہ سامع کلام



اگر شکم کے قول پر اعتماد کرے گا بت تو اس کے عقیدہ میں فرق پڑے گا اور اگر اس کے قول کا اعتبار نہ کرے گا تو ضرور ہے کہ اس بنا پر اس کو اپنے نزدیک فاسد العقیدہ سمجھے گا اس لئے عقل و دین کا تقاضا یہ ہی ہے کہ اہل علم کو اس قسم کے الفاظ سے تقریر و تحریر حتیٰ الوسع بچنا چاہئے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ انسانوں سے اونکی عقلوں کی موافق کلام کیا کرو اور اپنے آپ کو تمہمت کی جگہ سے بچاؤ ان الفاظ کی جگہ بر وقت ضرورت قدرت و اختیار وغیرہ الفاظ کا استعمال مناسب ہے جو کلام الہی و احادیث رسالت پناہی میں اس قدر حقیقی و محنت اطلاق کی نسبت صاف و صریح طور پر مذکور اور اون کے معانی عوام و خواص میں مشہور ہیں جن کے سمجھنے میں کسی سننے والے کو کسی قسم کا شبہ اور دھوکا نہیں پڑ سکتا۔ علیٰ ہذا القیاس یوں سمجھنا چاہئے کہ فنون فلسفہ یونانیہ کے بعض شائق و دل دادہ جو دل و جان بلکہ دین و ایمان سے اصول معقول کی صورت نامعقول و شکل ناپیدا پر شیدائے ہوئے ہیں اور جنہوں نے عقائد دینیہ کے حق میں ارسطو و افلاطون کے تجذبات گونا گون کو اپنا مادی و زمہون بنا رکھا ہے جس وقت ایسے امور میں جو عادت الہی کے خلاف ہیں یا اس صدق قائلین نے ان کے وقوع یا عدم وقوع کی اپنے کلام صادق میں خبر دے دی ہے وہ اس بنا پر اس کی قدرت مطلقہ کے ابطال کی غرض فاسد سے واجب و ممتنع و محال و غیر ممکن وغیرہ اصطلاحات فلسفیہ کا اس قدر مطلق کے افعال و اقوال کے حق میں اطلاق کیا کرتے ہیں تو ہر چند کہ اس قسم کے الفاظ سے ان کا نشاء قلبی و مقصود اصلی خاص یہی امر فاسد ہے کہ یہ اشیاء اس قدر مطلق و مختار حقیقی کی قدرت مطلقہ سے معاذ اللہ خارج ہیں اور وہ ان معاملات میں مجبور محض ہی جو بالیقین معتزلہ و خوارج بے دین کا مذہب باطل ہے مگر چونکہ سننے والے ان الفاظ کے ان معانی کو نہیں سمجھتے جو فلسفیوں کی مراد ہیں اور اگر کچھ سمجھتے ہی ہیں تو اس سبب سے کہ یہ معنی اپنے محاورہ کے مخالف ہیں جس کے سمجھنے کے وہ ابتداء میں تیز و شعور سے عادی و خوگر بنے ہوئے ہیں ان معانی کی طرف ان کا ذہن دفعۃً منتقل نہیں ہوتا بلکہ ان الفاظ کے سننے ہی وہ ہی



اپنے محاورہ کے مطابق معنی اودن کے ذہن میں آتے ہیں اور اپنے گمان میں بلاتامل اور فلسفی کے ادس نامعلوم قول کا یہ مطلب قرار دے لیتے ہیں کہ یہ شخص یوں کہتا ہے کہ اس قسم کی اشیاء باری تعالیٰ سے وقوع میں آنے والی نہیں قدرت کے انکار کا سامعین کے قلوب پر اظہار نہیں ہوتا اس خیال سے وہ ادس فلسفی کے ادس خیال محال کی تصدیق اور اس کو مخالف صادق المقال کے قول واقعی و صحیح کی تخریب بے جا پر آمادہ ہو جاتے ہیں حالانکہ فلسفیان مطلق العنان کے سامعین کلام سراپا ملام میں سے جن کو دین کے متعلق فی الجملہ فہم ہی عطا ہوئی ہو اگر اودن کے نشاء قلبی کا پورا پورا حال معلوم ہو جائے کہ یہ حضرات چرب لسان و شوخ شنگ و اجب محال و غیر ممکن الفاظ خوش نما کا برقع زیب چہرہ نازیبا پر ڈالے ہوئے چپکے چپکے قدرت نامتناہی الہی و اختیار کلی مختار حقیقی کا انکار کر رہے ہیں تو یہ یقینی بات ہے کہ سامعین و ناظرین کو اودن صاحبان عجیب بخلقت کی فیلسوفانہ صورت و فلسفیانہ سیرت سے اس درجہ نفرت ہو جائے کہ لا حول پڑتے ہوئے اودن کے پاس سے بہاگ جاہٹیں اور بھر کبھی بھول کر بھی اودن منکرین قدرت مطلقہ کی طرف مطلقاً رخ نہ کریں اس شال سے ہر ذی عقل و صاحب فہم کے خیال میں یہ امر صحیح صاف و صریح طور پر آسکتا ہے کہ کسی لفظ کے غیر مشہور معنی مراد لیکر کسی مضمون کے بیان کرنے سے تقریر ہو یا تحریر سننے والے اور دیکھنے والے کو ضرور دھوکا ہوتا ہے اس لئے ہر عاقل انسان خاص کر علماء ذی شان کو اس قسم کے بیان سے خصوصاً دین کے معاملہ میں اور ادس میں بھی بالتخصیص عقائد کے بارہ میں جو اصل الاصول دین ہیں احتراز تام رکھنا چاہیے پس بعینہ اس ہی شال پر علم غیب کے حال کو قیاس کر لینا چاہئے کہ ہر خپد کہ لغوی معنی کے اعتبار سے جو غیب جزئی سے مراد ہے مخلوق پر اسکا اطلاق آسکے لیکن چونکہ یہ معنی غیر مشہور و محاورہ بین غیر مستعمل ہیں اسلئے سننے والے کا ذہن ان معنی کی طرف منتقل نہیں ہوتا بلکہ اس لفظ کے سنتے ہی دفعہ خاص اودن ہی معنی کی طرف منتقل ہوتا ہے جو اس لفظ کے اصطلاحی معنی مشہور اور محاورہ میں بکثرت مستعمل ہیں جو ازل سے ابد تک جملہ مخفی اشیاء کے جاننے سے عبارت ہیں جن کے خاص



باری تعالیٰ کی صفات خاصہ میں سے ہونے اور کسی مخلوق کو اوس وحدہ لاشریک وعلام الغیوب کے ساتھ شریک ہونے میں کسی اہل عقل و دین کو ہرگز شبہ نہین ہو سکتا چنانچہ خاص اس مضمون کے متعلق آیات شریفہ کلام الہی و احادیث صحیحہ رسالت پناہی جن کے تسلیم کرنے میں موافقین و مخالفین کو چون و چرا کرنے کی گنجائش نہین اس قدر کثرت سے وارد ہیں جنکا احصار دشوار ہے اس مقام میں بغرض اختصار بطور اصول صرف مضامین چند آیات قرآنی پر اقتصار کرتا ہوں اصل یہ ہے کہ کلام پاک ربانی کو اول سے آخر تک بغور دیکھنے سے جو شان مومنین کے مناسب و شایان ہے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اللہ جل شانہ نے اپنے کلام پاک میں علم غیب کے متعلق مضمون کو چند صورتوں میں ظاہر فرمایا ہے اور ہر صورت میں ایک خاص طریق پر خاص خاص امور کا اظہار مقصود ہے جو صاحبان نور ایمانی و عارفان مذاق کلام ربانی پر محقق نہین اول صورت تو یہ ہے کہ کلام پاک خالق ارض و افلاک کے متعدد مقامات میں مختلف عنوانات سے یہ مضمون بیان ہوا ہے کہ علم غیب خاص اللہ تعالیٰ ہی کو ہے اور اسمائون اور زمین کے غیب کو خاص وہ ہی خالق ارض و سموات جانتا ہے اور خاص وہ ہی عالم الغیب و الشہادۃ ہے ایسے مضامین کے بیان سے اوس علام الغیوب کو اپنے علم کے نامحدود و غیر متناہی اور علم مخلوقات کے محدود و متناہی ہونے کی بنا پر صفت علم میں اپنی ذات جامعہ صفات کمالیہ کی جملہ مخلوقات پر اظہار فضیلت مقصود ہے جو علم مخلوق کے نامحدود و غیر متناہی ہونے کی صورت مفروضہ میں بالکل مفقود ہے اس لئے کہ جب مخلوق کا علم ہی اوس وحدہ لاشریک علم کی مانند غیر متناہی نہ تھا تو بہر صفت علم میں خالق و مخلوق کے درمیان میں بظاہر کچھ فرق نہوایا قی رہا بالذات و بالعرض کا فرق تو وہ اول تو مراتب ذہنیہ میں سے ہے جن سے مضمون فلسفیہ میں زیادہ تر بحث کی جاتی ہے اور بال کی کہاں نکالی جاتی ہے جن کے بیان کرنے کی غرض سے کلام ربانی نہین نازل ہوا بلکہ وہ خاص ہدایت عامہ کا قہ خلایق کے لئے نازل ہوا ہے دوسرے اس قسم کو محض فنی مرتبوں سے خارج میں ظاہر طور پر کچھ فرق بین ثابت ہی



نہیں ہوتا چنانچہ ظاہر ہے کہ اگر کسی شخص کو بالکل باری تعالیٰ کی برابر علم مانا جائے اگرچہ اس  
 کو بالعرض ہی کہا جائے لیکن ظاہر میں دونوں کی حالت یکساں ہی ہوگی صفت علم کے اعتبار سے  
 دونوں میں بظاہر کچھ فرق نہوگا سوائے کہ جس قدر باری تعالیٰ کو جس کا علم بالذات قرار دیا گیا ہے  
 اشیاء معلوم ہونگی اس ہی قدر اس شخص کو بھی جس کا علم بالعرض فرض کیا گیا ہے اور ان تمام چیزوں  
 کا علم ہوگا اور جس قدر کہ باری تعالیٰ اپنے غیر محدود علم کے ذریعہ سے اور ان تمام کے حبلہ احکام بیان  
 کر سکتا ہے اس ہی قدر وہ شخص بھی جس کو بالعرض غیر تنہا ہی علم حاصل ہوا ہے تیسرے قطع نظر ان  
 تمام امور کے اس صورت مفروضہ میں آیات کلام ربانی کا مطلب بھی معاذ اللہ بالکل لغو و فضول  
 ہوا جاتے ہیں اس لئے کہ بالذات تو حبلہ ظاہر مخفی اشیاء کا علم خاص باری تعالیٰ ہی کو ہی پہرہا یقین  
 اشیاء غائبہ کے علم کی خصوصیت ہی کیلئے کس وجہ سے ان کے علم کو اپنی ذات خاص کے واسطے مخصوص  
 کیا ہے پہلا اس معما لاحل کو فلسفین سے کوئی صاحب طبع رسا اپنی جودت طبیعت کو دخل دیکر  
 ذرا حل تو فرمائیں ورنہ ایسے تخیلات فاسدہ و توہمات باطلہ کے معاملات دینیہ میں دخل دینے سے  
 خدا و رسول مقبول سے کچھ تو شر مائیں دوسری صورت یہ ہے کہ اللہ جل شانہ نے خاص خاص  
 اشیاء کے علم کو اپنی ذات خاص کے لئے مخصوص کیا ہے جس میں کسی مخلوق کو اودنے سے لیکر اعلیٰ  
 تک اپنا شریک نہیں قرار دیا جیسے کہ علم قیامت و نزول مطر اور رحم مادر میں نر و مادہ ہونے  
 کی خبر اور اس بات کا علم کہ فلان نفس کل کو کیا کرے گا اور وہ خمس جگہ پر مرے گا اس بیان  
 سے بھی اپنے کلام معجز بیان میں خالق کون و مکان کا مقصود وہ ہی صفت علم کے اعتبار سے  
 حبلہ مخلوقات پر اپنی ذات کی اظہار فضیلت اور مخلوق کو ان حبلہ اشیاء کا علم نہ دینے میں اس  
 حکیم علی الاطلاق کی خاص حکمت ہے جس کے بیان کی ضرورت نہیں ظاہر ہے کہ کسی مخلوق کو  
 اشیاء مذکورہ بالا کا علم دئے جانے کی حالت میں اس مضمون خاص کے بیان میں وہ ہی فوت  
 مقصود لغویت کلام بدستور مذکور موجود ہے جس کا احتمال و خیال کلام معجز نظام رب الانام میں یقیناً  
 مردود ہے چنانچہ ظاہر ہے کہ جب تمام چیزوں کا علم بالذات باری تعالیٰ ہی کی ذات کے ساتھ



خاص ہے تو پھر ان خاص خاص اشیاء کے علم کی ادس کی ذات خاص کے ساتھ کیا خصوصیت اور اس  
 مضمون کے اظہار میں کیا منفعت ہے حالانکہ ادس کے کلام فصاحت و بلاغت الینام میں کوئی جملہ  
 بلکہ ایک لفظ تک ہی ایسا نہیں جو معاذ اللہ لغو و بیکار ہو جسکو اداء مقصود خالق کائنات و منفعت  
 مخلوقات سے کچھ سروکار نہ ہو مگر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام پاک میں اپنے رسول  
 پاک کی طرف خطاب کر کے یہ ارشاد فرمایا کہ یون کہدے کہ اگر میں غیب کو جانتا تو میں اپنے لئے بہت  
 خیر اکٹھی کر لیتا اور کسی قسم کی تکلیف محکوم نہ پہنچنے پاتی اس مضمون کے اظہار میں کئی متعدد مقصود  
 مضمون معلوم ہوتے ہیں جو مومنین ارباب فراست پر مخفی نہیں ایک تو کفار کے اس عقیدہ باطلہ کی  
 تردید کہ اوہوں نے انبیاء کرام علیہم السلام کو اپنے خیال محال میں عالم الغیب سمجھ رکھا تھا اور  
 ادن میں کسی خاص خیر کی چیز کے متحقق ہونے اور ادن کے کسی قسم کی تکلیف پہنچنے کو منافی رسالت  
 جانتے تھے دوسرے اس خاص امر کا اثبات کہ کسی شخص کے عالم الغیب ہونے کو اس کا اپنے واسطے  
 خیر کی چیزوں کا بہ کثرت جمع کر لینا اور آپ کو کسی طرح کی تکلیف کا نہ پہنچنے دنیا لازم ہے۔ تیسرے  
 اس امر واقعی کا اظہار کہ تمام اشیاء عالم کے خیر و شر اور ادن کے جملہ منافع و مضار سے پورا باخبر ہونا  
 خاص اس عالم الغیب و الشہادہ ہی کے واسطے مخصوص ہے ظاہر ہے کہ یہ جملہ مقصود کسی کے عالم الغیب  
 اور تمام چیزوں کی منفعت اور مضرتوں سے باخبر ہونے کی حالت میں اگرچہ بالعرض ہی کیوں  
 نہ ہو مفقود ہیں انہیں سے ایک امر ہی عالم بالذات ہونے پر موقوف نہیں اس لئے کہ نہ تو کفار  
 انبیاء کرام کو تمام اشیاء عالم بالذات سمجھتے تھے اور نہ کسی شخص کا اپنے لئے خیر کا جمع کر لینا اور آپ  
 کو کسی قسم کی تکلیف نہ پہنچنے دنیا تمام اشیاء کے نفع و ضرر کے عالم بالذات ہونے کو مقتضی ہے بلکہ  
 اس کے لئے جملہ چیزوں کی منفعتوں اور مضرتوں کا علم ہونا ہی خواہ وہ کسی صورت سے ہو  
 کافی ہے اس ہی طرح جملہ اشیاء عالم کو منافع و مضار پر مطلع ہونیکو خاص بار تعالیٰ کی ذات کیساتھ مخصوص ہونا  
 کسی شخص کو اوپر بالذات مطلع ہونے پر منحصر نہیں بلکہ نتیجہ کو اعتبار سے اطلاع بالذات و بالعرض دونوں برابر ہیں  
 جو کتنی صورت یہ ہے کہ اللہ جل شانہ نے اپنے کلام پاک میں جو ال کفار کو جواب میں اپنی صیب پاک کی طرف خطاب کر کے



کہیں تو یہ فرمایا کہ یہ جو قیامت کے معاملہ میں تجھے سوال کرتے ہیں اولیٰ تو یوں کہہ دو کہ قیامت کا علم تو خدا  
 اللہ تعالیٰ ہی کو ہے اور کہیں اس سے بھی زیادہ تشدد کیا تھا یوں ارشاد کیا کہ یہ لوگ تجھے قیامت کا حال دریافت  
 کرتے ہیں کہ وہ کب آئے گی بھلا تجکو بات ہو کیا علاقہ یہ تو تیری پروردگار ہی کو پہنچتی ہو تو تو اس سے ڈرینا تو کوئی فقط ڈرائی  
 والا ہو اور کسی مقام میں کفار کے اس حال کے جواب میں کہ ہم پر وہ عذاب کب نازل ہو گا جس سے ہم کو ڈرایا گیا ہے  
 یوں ارشاد ہوا کہ یہ کہہ دو کہ میں اس امر کو نہیں جانتا کہ اس عذاب کے تمیز نازل ہونیکا زمانہ  
 قریب ہے یا بعید اللہ اپنے بھید کی کسی کو خبر نہیں دیتا مگر کسی کو اپنے برگزیدہ بندوں میں سے جو  
 اس کے رسول ہیں اسکی خبر دے دیتا ہے یعنی جب قدر محکوم اسے بتلا دیا ہے اسی قدر میں تمکو  
 بتلا سکتا ہوں اور جب قدر نہیں بتلایا اسکو نہیں بتلا سکتا اس قسم کی جملہ آیات سے صاف صریح  
 طور پر یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ آپ کو تمام امور کا علم نہیں دیا گیا تھا اور یہ بھی ظاہر ہے کہ اس مضمون  
 کی آیتوں میں بھی آیات سابقہ کے موافق جن کے مضامین سابق میں ذکر کئے گئے بالعرض  
 بالذات کی تاویل نہیں ہو سکتی ورنہ مضمون آیات لغو و بالتد بالکل لغو بلکہ خلاف واقع ہو جائیگا  
 اس لئے کہ ہر اہل عقل پر ادنیٰ غور و تامل سے یہ بات ثابت ہو سکتی ہے کہ کسی سوال کے جواب میں  
 یہ کہہ دینا کہ یہ بات مجھ کو معلوم نہیں اس کو خدا ہی خوب جانتا ہے جواب دینے والے کے عالم بالذات  
 نہ ہونے پر موقوف نہیں ہو سکتا بلکہ صرف اس کے عالم ہونے سے خواہ کسی صورت سے ہو مجیب کو  
 اس شے کے حال بتلانے کا منصب حاصل ہوتا ہے جبکہ سائل نے سوال کیا ہے ورنہ ظاہر ہے  
 کہ تمام انبیاء کرام علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کفار کے کسی سوال کا بھی جواب نہ دیا کرتے بس  
 ہر سوال کے جواب میں یہی کہہ دیا کرتے کہ مجھ کو اس شے کا حال معلوم نہیں اس کو خاص خدا کو تعالیٰ  
 ہی جانتا ہے اس لئے کہ یہ امر بالاتفاق مسلم ہے کہ کسی ایک شے کا ہی علم بالذات باری تعالیٰ کے  
 سوا اور کسی کو حاصل نہیں حالانکہ کلام الہی میں انبیاء کرام خصوصاً پیغمبر سید الانام علیہم الصلوٰۃ  
 والسلام کا سوا سائلین کے جوابات میں ادنیٰ چیزوں کے حالات کا بتلانا جن کے معاملات سے سوال  
 کیا گیا تھا متعدد مقامات میں صراحتاً مذکور ہے قطع نظر اس کے اس صورت میں معاذ اللہ بعثت



انبیاء کرام ہی محض لغو و بیکار کام ہوا جاتا ہے اسوجہ سے کہ جن امور کی اُھفون نے است کو خبر دی  
اون سب کا اون سب کو بالعرض ہی علم تھا نہ بالذات غرضکہ کلام ربانی کی آیات کثیرہ سے جن کے  
مضامین کو اس مقام پر ہم نے بطور اصول بالاجمال بیان کیا اور ایک ایک آیت و حدیث کو اپنی  
مطلوب کے اثبات اور مقصود و مخالفین کے ابطال کی غرض سے جدا جدا ذکر کر کے ہر ایک کے  
حال سے تفصیلی بحث کرنے سے طالبین حق کو مستغنی کر دیا یہ امر حق یقینی طور پر کماحقہ ثابت ہو گیا  
کہ علم غیب کلی جو حقیقتہً علم غیب ہے خاص اللہ جل شانہ کی ذات وحدہ لا شریک لہ کے سوا اور کسی  
کو ہرگز حاصل نہیں باقی کلام ربانی کی جن آیات سے کہ انبیاء کرام خصوصاً سید الانام کا باری تعالیٰ  
کی جانب سے امور غیب پر مطلع کیا جانا پایا جاتا ہے اون تمام سے یقیناً صرف وہی خاص خاص  
امور مراد ہیں جن پر ضروریات دین کے متعلق وقتاً فوقتاً حسب ضرورت اونکو عموماً وحی کے ذریعہ  
خاص سے اطلاع دی جاتی تھی جس کا لوازم رسالت اور اس کی تسلیم کا ضروریات دین میں  
سے ہونا تمام اہل اسلام کے نزدیک مسلم ہے لیکن اس قسم کی آیات کو علم غیب کلی سے کسی قسم کا تعلق  
نہیں ہو سکتا جو ازل سے ابد تک جملہ امور غیب کے جاننے سے عبارت ہے ہر چند کہ حی تو یوں  
چاہتا تھا کہ اس مضمون کی جملہ آیات بلکہ احادیث کا بھی جدا جدا ذکر کر کے ہر ایک کے حالات  
سے تفصیلی طور پر نہایت بسط و تحقیق کے ساتھ بحث کروں لیکن ایک تو اس مضمون کے طول کا  
خیال دوسرے ایسے مضامین کے عام فہم ہونے کا احتمال مانع ہے اس مقام میں صرف بقدر  
ضرورت اس قسم کے احتمالات باطلہ کا اصول کے طور پر بالاجمال ابطال فقط اس غرض سے  
ضروری خیال کرتا ہوں کہ ایسا نہ ہو کہ علماء عالی درجات حضرات شیعہ اس مضمون کی آیات و  
احادیث سے اہل سنت کے الزام دینے کی غرض سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عالم غیب  
کلی قرار دے کر اس علم غیر متناہی و نامحدود کو وراثتاً اماموں کی طرف منتقل کر دیں جو دارثان  
رسول مقبول قرار دے گئے ہیں تحقیق اس مقام کی بقدر ضرورت مقام یہ ہے کہ کلام ربانی و  
احادیث محبوب زندانی میں جہان کہیں ہی انبیاء کرام خصوصاً سید الانصیاء علیہم الصلوٰۃ



و السلام کے امور غیب پر مطلع ہونے کا صراحتہ یا کنایہ ذکر آیا ہے اور تمام آیات و احادیث سے  
 اور ان کا صرف خاص خاص امور پر مطلع کیا جانا مقصود ہے اور ازل سے ابتدا تک جملہ امور غیب پر  
 اور انکو اطلاع دی جانی قطعاً باطل و مردود ہے اس لئے کہ اول تو اس صورت میں اور ان آیات  
 پاک کی صریح مخالفت لازم آئے گی جن میں صراحتہ یا امر واقعی و حق مذکور ہے کہ علم غیب خاص  
 حق تعالیٰ عالم الغیب و الشہادۃ ہی کا حق خاص ہے جس میں کسی مخلوق کو اس وحدہ لا شریک  
 کے ساتھ ہرگز شرکت حاصل نہیں چنانچہ اس طرح کی آیات کے مضامین کو ہم نے سابق میں ذکر  
 کر کے مدلل طور پر اس امر کو ثابت کر دیا کہ ان میں بالذات و بالعرض کی تاویل رکھنے کو چھ  
 باطل کی ہرگز گنجائش نہیں ہو سکتی ورنہ اس حالت میں باری تعالیٰ کا ان آیات کے نازل کرنے  
 سے جو مقصود ہے وہ بھی معاذ اللہ ہرگز حاصل نہیں ہو سکتا اور کلام ہی لغو ہوا جاتا ہے  
 حالانکہ ان دونوں عیبوں کے گرد و غبار ناپاک سے اس کا کلام معجز نظام پاک و صاف ہے  
 اس کا کوئی لفظ بلکہ کوئی حرف تک بھی ہرگز بیکار نہیں بلکہ ہر لفظ و ہر حرف نہایت فصاحت  
 و بلاغت کے ساتھ مقصود و متکلم حقیقی کو کامل طور پر ادا کر رہا ہے جیسا کہ عارفین مذاق کلام  
 ستین و سین پر ظاہر ہے دوسرے ازل سے ابتدا تک بمقدور امور ہیں اور ان میں بہت ایسے  
 ہی ضروری ہیں جو خلاف دین و خلاف عقل بلکہ خلاف تہذیب و مخالف فطرت انسانی ہیں  
 جن کے تعلیم و تعلم کو عموماً عقلاء و روزگار عار جانتے ہیں ظاہر ہے کہ باری تعالیٰ کی جانب سے  
 ایسے امور کی تعلیم انبیاء کرام خصوصاً سید الانام کی شان اعلیٰ و ارفع کے کس طرح شایان  
 ہو سکتی ہے چنانچہ اللہ جل شانہ نے اپنے کلام پاک میں خود ہی اس امر کا فیصلہ کر دیا ہے اپنی  
 رسول پاک کی نسبت یوں فرمایا ہے کہ ہم نے اس کو شعر کہنا نہیں سکھایا اور یہ اس کے  
 مناسب بھی نہیں اس سے آپ کو شعر گوئی کا تعلیم نہ کیا جانا تو صراحتہ اور جملہ غیر مناسب شان  
 انبیاء کا ضمناً ثابت ہو گیا اس لئے کہ یہ امر ظاہر ہے کہ شعر گوئی تمام چیزوں سے بدتر چیز ہے  
 نہیں جب اس ہی کے خلاف شان رسالت ہونے کے سبب سے آپ کو تعلیم نہ کی گئی تو اور چیزیں



جو بد اہتہ اس سے ہی بدترین آپ کو اونکی تعلیم ندی جانی دلالتہ النص کے طور پر بدرجہ اول  
 ثابت ہو گئی اور بعینہ اس ہی سے تمام انبیاء کرام کے حق میں بھی یہ امر حق کما حقہ ثابت ہو گیا کہ  
 اذکو خاص اون ہی خاص خاص اشیاء کی تعلیم کی گئی تھی جو اوس علام العیوب و حکیم علی الاطلاق  
 کے نزدیک اون کے مناسب حال ہی کسی غیر مناسب چیز کی ادین سے کسی کو بھی تعلیم نہیں دی گئی  
 اور جس شے کی تعلیم ہی نہیں ہوئی تو اوس شے کا علم بالعرض جو تعلیم کا نتیجہ ہے کیونکر حاصل  
 ہو سکتا ہے تیسرے یہ کہ اس امر میں کمی قسم کا اہل عقل کو شک نہیں ہو سکتا کہ ازل سے ابد تک کی جملہ  
 اشیاء بلاشبہ غیر متناہی ہیں جن میں سے کچھ تو اب تک وقتاً فوقتاً موجود ہوتی گئیں اور باقی  
 آئندہ کو رفتہ رفتہ متحقق ہوتی رہیں گی اور غیر متناہی چیزوں کے حاصل ہونے کے لئے یقین  
 زمانہ بھی غیر متناہی ہی ہونا چاہئے متناہی زمانہ میں غیر متناہی اشیاء ہرگز حاصل نہیں ہو سکتیں  
 رہا باری تعالیٰ کو غیر متناہی اشیاء کا علم اوس کی وجہ یہ ہے کہ اول تو اوس کا وجود پاک ہی  
 ازل سے ابد تک غیر محدود ہے جس کی نہ ابتدا ہے نہ انتہا دوسرے وہ زمانہ و زمانیات سے  
 پاک و برتر ہے باقی مخلوقات جقدر بھی ہوں اونے سے لیکر اعلیٰ تک ادین سے ایک ہی اہل  
 اسلام کے عقیدہ حق کی مطابق نہ تو ازلی وابدی ہے اور نہ زمانہ کے تعلق سے جدا ہے کہ اوسکو  
 زمانہ کی طرف باری تعالیٰ شانہ کی طرح احتیاج ہی نہو اس وجہ سے مخلوق محدود و زمانی کے  
 علم کا خالق غیر محدود و غیر زمانی کے علم غیر متناہی پر ہرگز قیاس نہیں ہو سکتا پس ان تمام  
 دلائل قاطعہ سے قطعی طور پر یہ امر واقعی و یقینی ثابت ہو گیا کہ علم غیب کلی اور ازل سے ابد تک  
 جملہ اشیاء کا علم جو علم غیب و شہادۃ سے عبارت ہے خاص اللہ جل شانہ کی صفات خاصہ میں سے  
 ہے جس میں کسی مخلوق کو خواہ وہ کتنی ہی اعلیٰ درجہ کی ہو اوس وحدہ لاشریک کے ساتھ کسی  
 صورت سے اہل اسلام کے عقیدہ حق کی مطابق شرکت ممکن نہیں اس صفت کو جیسے کہ بالذات  
 قرآن دے کر کسی کے لئے ثابت کرنا یقیناً شرک ہے ایسے ہی اسکو بالعرض مان کر بھی کسی کے واسطے  
 تجویز کرنا خواہ وہ ملائکہ مقربین میں سے ہو یا انبیاء مرسلین میں سے بلاشبہ شرک میں داخل ہوا



دو نون صورتوں میں بظاہر اگر کچھ فرق ہو سکتا ہے تو غایت سے غایت صرف اس ہی قدر ہوتا ہے کہ اول کو شرک جلی کہا جائے اور دوسرے کو شرک خفی قرار دیا جاوے لیکن ہمیں شک نہیں کہ نتیجہ و انجام کار کے اعتبار سے شرک ہونے میں دو نون برابر ہیں غرض کہ بالذات وبالعرض میں اس قسم کے معاملات میں فقط نام ہی کا فرق ہے نہ کام کا اس تحقیق سے جب یہ امر کما حقہ ثابت ہو چکا جس سے کسی اہل عقل و دین کو انکار نہیں ہو سکتا کہ ازل سے ابتدا تک جملہ اشیاء کا علم تمام انبیاء و مرسلین یہاں تک کہ سید الاولین و آخرین کو بھی حاصل نہیں ہوا اور ان میں سے کسی کی نسبت بھی اس کے حصول غیر معقول کا اعتقاد رکھنا بالیقین شرک میں داخل ہے تو پہر امان کی نسبت جو نایبان رسول بلکہ اون کے نابون کے نائب ہیں اس قسم کا اعتقاد رکھنا بدعت اولی شرک میں داخل ہو گا خلاصہ کلام یہ ہے کہ حضرات شیعہ نے امامون کے لئے جو اعلیٰ قسم کی صفات تجویز کی ہیں جنکو انکی معتبر کتابوں کلینی وغیرہ میں بڑے شد و مد کے ساتھ ثابت کیا گیا ہے اون میں سے بعض تو باری تعالیٰ کی صفات خاصہ میں سے ہیں اور بعض انبیاء کرام کی خاص صفات میں سے جن کا امامون کے لئے اثبات قطعاً شرک فی الالوہیہ و شرک فی الرساۃ ہے ناظرین رسالہ کو اس مقام پر پہنچ کر میرے اس بیان سابق کی بخوبی تصدیق ہو گئی ہوگی جسکو میں نے ابتدا میں ذکر کیا تھا کہ شیعہ اثنا عشریہ اگرچہ اس مذہب کے فرقہ غالبہ کی طرح حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو صاف طور پر خدا یا رسول نہیں کہتے لیکن انھوں نے آپ بلکہ کل ائمہ عالی جناب کی ذات میں اس قسم کی صفات ثابت کی ہیں جن سے اون کا بعینہ خدا و رسول ہونا ثابت ہوتا ہے بلکہ اب تو اس فرقہ والے حضرت علی و امام حسین رضی اللہ عنہما کو کسی قدر دلی زبان سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جنسے بڑہ کر خدا کے سوا اور کوئی نہیں فضل کہنے لگے ہیں بلکہ حضرت علیؑ کو جو اللہ کے خاص بندوں میں سے ہیں عین خدا کے عوہل بھی کہہ بیٹھتے ہیں چنانچہ اول کا ثبوت تو یہ ہے کہ ان کی مجلسوں میں اکثر شرکاء ہونیوالوں نے ان کے حدیث خوانوں کی زبان سے بار بار یہ شعر سنا ہو گا۔



علی کو بین محمد سے تو بہتر کہہ نہیں سکتا | مگر اپنے سے بہتر ڈھونڈ کر داماد کرتے ہیں

اسکا مطلب جو مذاق شرع کے مناسب حال ہے یہ خیال میں آتا ہے کہ میں مخالفین کے دُر کے مارے کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ وہ میرے اس عقیدہ مخالف اسلام کے سب سے مجبور دین اسلام سے قطعاً خارج کر دین یا کوئی سخت و ناگفتہ بہ معاملہ اس حالت میں پیش آجائے جس کی وجہ سے ایسے لفظ کو زبان سے نکال کر انجام کار بچانا بڑے مصلحتاً صاف و صریح الفاظ میں حضرت علی کو پیغمبر صاحب سے افضل کہنا مناسب نہیں سمجھتا لیکن میرا دلی عقیدہ خاص یہی ہے کہ جناب امیر پیغمبر صاحب سے بیشک افضل ہیں اس لئے کہ میرے نزدیک حق بات یہ ہے کہ جو شخص کیسکو نیا داماد بناتا ہے تو وہ اپنے آپ سے افضل شخص ہی ڈھونڈ کر بناتا ہے ان عقلمندوں سے کوئی پوچھے کہ یہ دنیا بہرے نرالا بہلا کہاں کا قاعدہ ہے ایران کا یا توران کا یا امریکہ کا جسکو نئی دنیا کہتے ہیں پہلے مانسو یہ قاعدہ تو دنیا بہر میں کہیں بھی سننے میں نہیں آیا نہ ہندستان میں نہ ایران و توران وغیرہ میں یہ تو تم نے فقط اپنے گہر میں ہی بیٹھ کر خاص اپنے دل سے ہی گہڑ لیا ہے تمام عالم میں عجم سے لیکر عرب تک اس معاملہ میں تینوں صورتیں پائی جاتی ہیں جن کے تحقق کو انتظام عالم مقتضی ہے بعض داماد کا تو خسر کے مساوی رتبہ ہوتا ہے اور بعض کا کم اور بعض کا زیادہ لیکن یہ ضرور نہیں کہ ہمیشہ ایسا ہی معاملہ ہوا کرے کہ ہر شخص کا داماد اس سے ہر طرح پر بہتر ہی ملا کرے ورنہ بڑے بڑے عالیشان سلاطین و عالی مرتبہ علماء مجتہدین کی لڑکیاں بیچاری سدا کنواری ہی پڑی رہا کرتی نہ تو کوئی اون سے بہتر اون کو داماد ملتا نہ اون کا یہ عقدہ مالا نخل کہلتا پھر نہیں معلوم کہ تمام جہان سے یہ نیا عجیب و غریب قاعدہ اس سرور عالم کے واسطے جسے بڑھ کر تو بہلا کیا عالم میں کوئی آپ کا ہمسری نہیں ہو سکتا حضرات شیعہ نے کیسے مقرر کر لیا ہے ایسے ہی ایک مرتبہ شیعوں کے ایک سولوی صاحب جو پیش امام کہلاتے تھے ایک مجلس عزائیں اپنی زبان گوہر نشان سے یہ مضمون بیان فرما رہے تھے کہ امام حسین علیہ السلام پیغمبر صاحب سے افضل ہیں اس لئے کہ ایک مرتبہ امام



نسبت ہے دوسرے اگر اسکو فرض بھی کیا جائے تو لازم آتا ہے کہ حضرت عثمان غنیؓ سب سے زیادہ  
اسکے مستحق ہوتے کہ وہ پیغمبر صاحب کے دوسرے داماد تھے جس کے سبب سے ذوالنورین کے  
لقب خاص سے اسلام کے گروہ عظیم الشان میں مشہور ہوئے اگرچہ حضرات شیعہ اپنے تعصب ہی  
کی وجہ سے آپ کے اس لقب کو اپنی زبان پر نہ لاسکیں لیکن اس میں شک نہیں کہ اس کے  
منشاء صحیح کا جو واقعی امر ہے انکار نہیں کر سکتے خیر اس سبب سے اگر آپ کا استحقاق خلافت  
حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی بہ نسبت زیادہ بھی نہ مانا جائے تو کم سے کم برابر تو ضرور ہی ماننا  
پڑے گا رہا یہ امر کہ حضرت عثمان غنیؓ ذوالنورین کی دو نون بیبیون کا جو ایک دوسرے  
کے انتقال کے بعد آپ کے عقد میں آئیں تھی پیغمبر صاحب کے سامنے ہی انتقال ہو چکا تھا  
تو یہ امر استحقاق خلافت کو زائل نہیں کر سکتا اس لئے کہ اس سبب سے جو شرف خاص  
اون کو حاصل ہوا تھا وہ صرف نکاح ہونے سے ثابت ہو چکا تھا بی بی کے زندہ رہنے  
نہ رہنے کو اس میں کچھ دخل نہیں باقی رہ گیا شیعوں کا یہ قرار دینا کہ یہ دو نون صاحبزادیاں  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نہ تھیں بلکہ حضرت خدیجۃ الکبریٰ رضی اللہ عنہما کے پہلے سو  
سے پیدا ہوئی تھیں تو یاد رہے کہ اس قسم کا وہ ہو کا اکثر پہلے زمانہ میں کسی قدر چل سکتا  
تھا کہ ان کی کتابیں صندوق اور الماریوں میں چھپی رہتی تھیں بڑی وقت اور طرح  
طرح کی تدبیروں سے بچاے سینوں کو جو اون کی تاک جہاناک میں لگے رہتے تھے  
اون کی زیارت نصیب ہو جایا کرتی تھی لیکن اس وقت میں کہ جھپی ہوئی علانیہ بازار میں  
کہلے خزانہ بکرتی پھر رہی ہیں کسی اہل عقل و صاحب علم کو یہ صاحب کسی قسم کا فریب نہیں  
دے سکتے چنانچہ کلینی شریف مطبوعہ لکھنؤ میں صاف لکھا ہوا موجود ہے کہ حضرت فاطمہؓ

لَهُ وَتَرَجَّ خَدِيجَةُ وَهُوَ ابْنُ بَضِيعٍ وَعَشْرَتَيْنِ سَنَةً فَوَلَدَتْهُ مِائِلٌ مَبْعُوثٌ الْقِسْمَ وَرُقِيَتْ وَزَيَّنَتْ  
وَأُمُّ كَلْبُومٍ وَوَلَدَتْ كَعْبُ الدَّبْعَةِ الطَّبِيعِ وَالطَّاهِرِ الْفَاطِمَةَؓ مولیٰ کا فی صفحہ ۲۷۸ باب مولیٰ نبی صلعم مطبوعہ نول لکھنؤ  
سنہ ۱۲۰۰ ہجری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیس سال سے زیادہ عمر میں خدیجہ سے نکاح کیا جس سے بیٹا اور بیٹی دو تھے اور زینب و ام کلثوم اور  
بعد بیعت طیب و طاہر اور فاطمہ پیدا ہوئے۔



در قیہ وام کلثوم تینوں صاحبزادیان خاص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صلب مبارک سے  
پیدا ہوئی تھیں جن میں سے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی پیدائش بعد بعثت اور قیہ وام کلثوم  
رضی اللہ عنہما کی قبل بعثت تھی سو ظاہر ہے کہ اس تقدم و تاخر کو خلافت میں کچھ دخل نہیں  
حاصل کلام یہ ہے کہ صرف داماد ہونا خلافت کے حق میں کافی نہیں ہو سکتا یہ ہی نہیں  
کہہ سکتے کہ جناب امیر شجاعت و قوت ظاہری و باطنی میں یکجائے زمانہ تھے اور ان کے ہوتے  
ہوتے کسی شخص کو استحقاق خلافت حاصل نہ تھا کیونکہ اس کا جواب ظاہر ہے کہ جب یہ  
امر تھا تو پہر کیا وجہ تھی کہ آپ خلافت کو جس کی بگڑی ہزاروں صحابہ کے مجمع میں  
بندہ چکی تھی اور لوگوں کے ماتھوں سے چھنوا بیٹھے جو تمھارے نزدیک معاذ اللہ  
بالکل بیدین اور نامرد تھے عرض اس خلاف تحقیق قصہ کی بسم اللہ تو ایسی غلط ہے جس کو  
سکرے ساختہ اعوذ باللہ پڑھنے کو جی چاہتا ہے اب آگے اصل مطلب کی بات سنئے اور کسی  
بھی ہم قلمی کہو لے دیتے ہیں کہ جو وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے جناب امیر  
کی خلافت قرار پا چکی تھی تو پہرا سکی کیا وجہ ہوئی کہ ان سے سب پہر گئے اور ان کو  
اس منصب جلیل القدر سے معزول کر کے حضرت ابو بکر صدیقؓ کو ان کی جگہ خلیفہ وقت  
بنادیا یا تو معاذ اللہ جناب امیر کی ذات میں کوئی بری صفت تھی جس کی وجہ سے دوچار  
شخصوں کے سوا سب ان سے متنفر ہو گئے یا حضرت صدیق اکبرؓ میں کوئی ایسا بڑا وصف  
تھا جس کے باعث سے تمام ان کی طرف گرویدہ ہو گئے حالانکہ یہ دونوں امر مذہب  
شیعہ کے خلاف ہیں اب میں پوچھتا ہوں کہ جو وقت حضرت صدیق اکبرؓ نے جناب امیر  
سے خلافت چھینی تھی دو حال سے خالی نہیں کہ یا تو اس وقت جناب امیر غالب تھے  
اور حضرت ابو بکر صدیقؓ مغلوب یا جناب امیر مغلوب اور وہ غالب اگر اول صورت  
تھی تو غلبہ کی صورت میں مغلوب سے کس طرح خلافت کا خلعت فاخرہ چھنوا بیٹھے اور  
اگر دوسری صورت تھی تو پہر آپ کو غالب علیٰ کل غالب کہنے کے کیا معنی یا تو اس قدر قوت



ظاہری کا اظہار کہ ذوالفقار آبدار سے ہزاروں جنات کے سر قلم کر دیئے اور ایسی قوت باطنی و کرامات کا اقرار کہ تمام انبیاء کرام کے معجزات عظام کو بالائے طاق رکھ دیا یا اس قدر کمزوری کا اثبات کہ ایک بوڑھے شخص کی دھکی مین اگر جس کے پاس نہ فوج ہتی اور نہ خزانہ تھا تحت خلافت چوڑ کر علیحدہ ہو گئے ایک وقت میں تو یہ قوت باطنی کہ خلیفہ وقت صاحب سطوت و جلال کے مقابلہ میں جس کی شمشیر عالمگیر برق خاطف کی طرح ایک آن میں شرق سے غروب تک جا چکی بعجزہ سے اپنی کمان کا اثر دلاتا دیا اور اس کے ایک سپہ سالار کے سامنے جس نے فقط ساٹھ ساٹھ آدمیوں کے ساتھ ساٹھ ساٹھ ہزار فوج جبار کو سخت دے کر ایک دم سے روم و شام میں اسلام کا جھنڈا گاڑ دیا اور اس کا عمود آہنی اور اس سے چہین کر اس کے گلے میں طوق بنا کر ڈال دیا پھر دوسرے زمانہ میں یہ ضعف ظاہری کہ وہ ہی دونوں شخص دروغ پر گردن راوی آپ کی گردن میں رسی باندھ کر کینچے کینچے پرے خدا کی پناہ کیا اٹھکانا ہے اس طوفان و اختلاف بیان کا ان حالات کو شکر ہر اہل عقل یہ کہہ سکتا ہے کہ یا تو جناب امیر میں ان کمالات و آیات بنیات کا ہونا صحیح نہیں اور یا صحابہ کرام کا آپ سے خلافت کا چہین لینا غلط ہے حضرات شیعہ کو اس بات کے کہنے کا بھی موقع نہ تھا کہ چونکہ پیغمبر صاحب نے اس معاملہ میں صبر کرنے کی آپ کو وصیت کر دی تھی اس لئے مجبوراً آپ نے صبر کیا اور پھر نبی کے ظلم سہنے کو اراکئے ورنہ اگر آپ کی طرف کوئی اون میں سے کبھی آنکھ اٹھا کر بھی دیکھتا تو آپ جھٹ ذوالفقار حیدری میان سے کہیں کہ قیامت قائم کر دکھلاتے اس واسطے کہ اس قصہ کے بنانے والے نے اوس میں یہ بھی بتا دیا ہے کہ دور و زماں برابر آپ اپنے اہل و عیال و اطفال خرد سال کا ہاتھ پکڑے ایک ایک مہاجر و انصار کے مکان پر پہرے مگر چار شخصوں کے سوا کسی نے مدد کرنے کا اقرار نہ کیا جس سے اس معاملہ میں آپ کا صبر نہ کرنا صاف ظاہر ہو گیا اور مددگاروں کی بھی بخوبی حقیقت کھل گئی اس مضمون کی جب اس مقام تک نو بت پہنچی تو ہم ہی اس کو بے دہر کیا پہنچا



نہیں رہ سکتے اس لیے کہ اہل سنت و جماعت کے نزدیک تو خاتم الخلفاء علی مرتضیٰ کو چوتھے درجہ  
 میں ضرور استحقاق خلافت حاصل تھا چنانچہ اس ہی بنا پر حضرت عثمان غنی خلیفہ سوم کی شہادت کو  
 بعد آپ باتفاق صحابہ اہل حل و عقد خلیفہ بنائے گئے لیکن مذہب شیعہ کی بنا پر اوہنیں کبھی وقت  
 بھی خلیفہ بننے کی صلاحیت نہ تھی و بعہدی کا حال تو سن ہی لیا پھر معزول ہونے کے بعد یہ کیفیت یہی  
 کہ بقول شیعہ تینوں خلیفوں کے تا بعد ار رہے اور ان ہی کے پیچھے نماز اور ان ہی کا معاذ اللہ بگاڑا  
 ہوا قرآن شریف پڑھتے رہے اور ان کے ہی موافق مسائل بیان کرتے رہے غرض سرسبز ہی اونکا  
 خلاف نہ کر سکے جو وقت خود خلیفہ وقت ہوئے اور وقت کا حال کلیشی کتاب الروضہ میں یہ  
 لکھا ہے کہ جناب امیر اپنے اہلبیت اور شیعوں سے یہ فرماتے تھے کہ مجھے پہلے جو حاکم ہوئے انھوں  
 نے قصداً پیغمبر صاحب کا خلاف کیا اور آپ کے دین کو بدل ڈالا اب اگر میں آدمیوں سے ان  
 خلاف اعمال کا بدلوانا اور پیغمبر صاحب کے طریق پر عمل کرانا چاہوں تو میرا شکر مجھے جدا  
 ہو جائے گا اگر میں یہ چاہوں کہ باغ فدک فاطمہ علیہا السلام کے وارثوں کو دے دوں  
 اور جو زمینیں کہ پیغمبر صاحب نے لوگوں کو ان کے دینے کا حکم کیا تھا اور وہ نہیں دی  
 گئیں ہیں ان کو دوں اور جو مقدمات ظلم سے فیصل ہوئے ہیں ان کو رد کر دوں  
 اور جن شخصوں نے یغریوں کی بیبیاں چھین کر اپنے گہروں میں ڈال رکھی ہیں ان کے  
 لعنہ سے ان کو نکلوں اور ان کے شوہروں کو واپس دے دوں اور قرآن شریف پر عمل کرنے  
 کا حکم کروں اور نجشوں کے دفنوں کو مٹا کر جس طرح پر پیغمبر صاحب سب کو برابر دیا  
 کرتے تھے اس ہی طرح پر دینا شروع کروں اور سوز و ن پر مسح کرنے کو حرام قرار دوں  
 تو اس ہی وقت مجھے سب علیحدہ ہو جائیں قسم ہے خدا کی میں نے ایک بار یہ حکم دیا تھا کہ  
 لَمْ تَقَالْ قَدْ عَمِلْتَ الْوَلَاةَ قَبْلِي أَعْمَالًا خَالِفًا لِفِعَالِهَا رَسُولَ اللَّهِ مُحَمَّدٍ بْنُ حَبِشَةَ فَتَبَيَّنَ  
 بعہد الخ فروع کافی جلد ۴ خطبہ لا امیر المؤمنین صفحہ ۲۹ کتاب الروضہ مطبوعہ نول کشور لکھنؤ ۱۳۳۵ھ۔  
 مطلب کتاب ہذا میں درج ہے۔



رمضان شریف میں فرض نماز کے سوا اور کسی نماز کے واسطے مسجد و نین میں جمع نہوا کرین کہ یہ بدعت  
 ہے یہ سنکر میرے لشکر یون میں سے ایک ایسا شخص جو میرے ساتھ شریک ہو کر لڑا کرتا تھا چلا کر بولا  
 کہ سن لو اے اہل اسلام حضرت عمر کی سنت بدل دی گئی یہ شخص ہمکو رمضان شریف کے مہینے  
 میں نفل نماز پڑھنے سے منع کرتا ہے۔ سن لو اے جناب امیر کی محبت کا زبانی دعو اگر نبیوں  
 اور خوب سمجھ لو ہر دم یہ کہنے والو کہ خلافت جناب اسد اللہ الغالب علی کل غالب ہی کو ملنی چاہیے  
 تھی کہ شجاعت و کرامت اور کمالات ظاہری و باطنی میں آپ کا ہمسر تمام عالم میں نہ تھا یہ روایت  
 آپ صاحبون کی بڑی معتبر کتاب کلینی شریف کتاب الروضہ میں جو آپ صاحبون کے نزدیک  
 امام مہدی صاحب کی پسند فرمائی ہوئی ہے جناب امیر کے اوس وقت کے حالات میں ہے جب کہ  
 خلیفہ وقت مستقل طور پر تھے اے عقلمند و خدا کے لئے ذرا اتنا تو سوچو کہ جب بادشاہ وقت  
 خصوصاً خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو خاص عدل و انصاف اور احکام الہی جاری  
 کرنے کی غرض سے ہوتا ہے رعیت کے ڈر کے مارے ذرا بھی اون کے خلاف نشانہ کر سکے  
 اور احکام خدا و رسول و حدود شرعیہ کے جاری کرنے پر اپنی تمام مدت حکومت میں کچھ  
 بھی قدرت نہ رکھے تو پہلا وہ کس مصلحت کی دوا ہے اور اُس کے منہ حکومت پر بیٹھنے سے خلق خدا  
 و دین محمدی کو کیا نفع پہنچا کیا تمہارے نزدیک پہلے ماسخ خلیفہ رسول اللہ دین کی تخریب  
 ہی کے لئے ہوتا ہے واقعی یہ ہے کہ یہ بات کسی مصلحت سے تم اپنی زبان سے صاف طور پر  
 کہہ پانہ کہو لیکن تمہارے اصول دین سے ثابت تو یہی ہوتا ہے کیونکہ تینوں خلیفوں کا  
 تو تمہاری کتابوں سے باعث تخریب دین محمدی ہونا پورے طور پر ظاہر ہی ہے  
 صرف نے دے کر ایک خلیفہ چہارم رہے تھے تو ان کو بھی تمہاری اس کتاب مقدس  
 نے اون ہی کے جلسے میں شامل کر دیا میں اس مقام پر ایک نکتہ بیان کرتا ہوں  
 جو اہل فہم کے سمجھنے کے قابل ہے جسکو حقیقت میں دین محمدی کا اعجاز سمجھنا چاہئے کہ یہ  
 چاروں خلیفہ برحق چونکہ پیشوائے دین اور حامی اسلام ہونے میں ایک ہی درجہ



میں ہیں اور آپس میں خدا کی طرف سے ایسا اتحاد واقع ہوا ہے کہ کبھی کے جدا کرنے سے جدا نہیں ہو سکتے اس لئے اگرچہ حضرات شیعہ نے ہر چند اس امر کی کوشش کی کہ ان چاروں بزرگان دین میں دین کے اعتبار سے تفریق ثابت کریں اور ان میں سے میں کو مخالف اسلام اور فقط ایک کو موافق ظاہر کر دہلا میں لیکن عجب شان ایزدی اور عجاز دین رفیعی ہے کہ ہرگز نہ بن پڑا بلکہ جو صفت تینوں میں ثابت کی وہ ہی چوتھے میں بھی مجبوراً ماننی پڑی غرض ان کے نزدیک ہی چاروں ایک ہی جلسہ میں شامل رہے افسوس ہے کہ حضرت علی جیسے بہادر و خدا پرست دینا سے آزاد شخص کو مدعیان محبت نے اپنے گمان و خیال میں حکومت خلافت کا شائق قرار دے کر کیسا بزدلا و خلاف شرع اور اشتہار درجہ کا دیندار ثابت کیا ہے پھر اسپر اونکی محبت کا ادعا اور اپنے مومن ہونے کا دعویٰ الہی فہم پر ظاہر ہے کہ اس قصہ خلافت میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی توہین تو خیر جیسی ہے ویسی ہی لیکن اس قصہ خاص کے تسلیم کرنے کی صورت میں دین اسلام کی بیخ بنیاد ہی سرے سے بالکل ادھڑی جاتی ہے اس لئے کہ مخالف اسلام اسکو سکر صاف یہ کہہ سکتا ہے کہ دین محمدی کی کچھ بھی حقیقت نہیں اسکا تمام حاصل صرف خلافت ہی خلافت ہے لغو و بابت پیغمبر صاحب نے دین کے پردہ بین دینا حاصل کی تھی اور آپ کے جانشینوں نے بھی بعد کو ایسا ہی کیا کہ دینا کے مقابلہ میں دین کی ذرہ برابر بھی حقیقت نہ سمجھی یہ ہے شیعہ صاحبوں کے نزدیک قصہ خلافت کا حاصل جس کے مصنوعی اور غلط ہونے میں کسی الہی عقل کو شبہ نہیں ہو سکتا اب میں اسکا نہایت بجا اور واقعی حال اہل سنت و جماعت کے سچے مذہب کی موافق بیان کرتا ہوں جسکو سکر ہر شخص جو ذرا بھی عقل و انصاف رکھتا ہے صاف کہہ دے گا کہ بیشک یہی سچ ہے اور واقعی ہونا ہی ایسا ہی چاہئے تھا اصل یہ ہے کہ خلافت اصول دین میں سے نہیں دین محمدی صرف توحید و اتباع سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عبارت ہے ان خلافت فروعات دین میں سے ضرور ہے جس کا حاصل صرف اتنا ہی



کہ پیغمبر صاحب کے بعد صحابہ میں سے کوئی شخص جو اعلیٰ درجہ کا دیندار ہو صحابہ کرام کے  
 شورہ سے آپ کے قائم مقام بن کر اپنی قوت و بہت ظاہری و باطنی کو کفر و دین کو پھیلانے  
 میں کوشش کرے سلاطین کفار سے مقابلہ و مقابلہ کر کے اونکو مسلمان بنائے یا اون پر  
 جزیہ قائم کرے بغیر کسی کے خوف و رعایت و مروت کے حدود شرعیہ جاری کرے رعایا  
 میں عدل و انصاف کے ساتھ امن قائم رکھے خلافت کی جب یہ حقیقت پوری تو ہر ذی شعور  
 یہ سمجھ سکتا ہے کہ اس میں پیغمبر صاحب کا رشتہ دار و غیر رشتہ دار ہونا سب برابر ہے آپ  
 کے بعد آپ کے خلیفہ حضرت ابو بکر صدیق ہوں یا حضرت علی حضرت عمر ہوں یا حضرت  
 عثمان غنی مطلب ایک ہی ہے آپ کی خلافت کچھ ریاست و سلطنت دنیاوی تو ہوتی نہیں  
 جہیں آپ کے عزیز و اقارب کے واسطے وراثت جاری ہوتی بلکہ اوسکو تو بلا تشبیہ ایک فقیر  
 کی گدی سمجھنی چاہئے کہ جو بھی مسلمان با ایمان عرفان ہو اوس پر بیٹھ کر آپ کا دین  
 جاری کرے یہ ہی وجہ ہوتی کہ آپ نے اپنے سامنے اپنے صحابہ و اہل بیت رضی اللہ عنہم  
 میں سے کسی کو صراحتاً اپنا خلیفہ مقرر نہیں کیا تھا اون میں سے کسی کی نسبت صاف و صریح  
 طور پر یہ نہیں فرمایا تھا کہ میرے بعد خاص اس ہی شخص کو میرا جانشین و قائم مقام  
 بننا چاہئے خاص کہ اپنے کسی اہل بیت یا تخصیص و امداد کی نسبت تو کسی طرح پر بھی آپ ایسا  
 نہیں فرما سکتے تھے ورنہ اس امر کو منصب نبوت کے خلاف جانکر منافقین و کفار آپ  
 پر بظاہر یہ الزام قائم کر سکتے تھے کہ آپ نے معاذ اللہ دین کے پردہ میں دنیاوی  
 سلطنت حاصل کی تھی دیکھو مرنے وقت اپنے فلان عزیز یا امداد کو دیکھئے دوسری مصلحت  
 اس میں یہ بھی ہے کہ اگر کسی شخص کو آپ صاف طور پر صراحتاً اپنا خلیفہ مقرر فرما جاتی  
 تو پھر اوس شخص کے بعد اسلامی سلطنت و حکومت کے قائم ہونے کا کوئی معاہدہ ہی  
 مقرر نہ رہتا اس لئے کہ ہر شخص یوں کہہ سکتا تھا کہ پہلا شخص جو خلیفہ وقت و حاکم قرار  
 دیا گیا تھا وہ پیغمبر صاحب کے حکم سے ہوا تھا لیکن اس کے بعد یہ دوسرا شخص جو حاکم



وقت مقرر کیا جاتا ہے اس کے واسطے خدا اور رسول کا کوئی حکم تو ہے نہیں پہ اس کو کس  
 بنا پر حاکم وقت بنایا جائے عرض کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی خاص شخص کو  
 خلیفہ نہ بنانے میں کسی کے اعتراض کا بھی موقع نہ رہا اور اس معاملہ میں مسلمانوں  
 کے لئے ایک مفید دستور العمل بھی مقرر ہو گیا کہ جو خلیفہ وقت قرار دیا جائے وہ مسلمانوں  
 کے شورہ سے ہونا چاہئے اور میں کسی کی رشتہ داری بیٹے پوتے خسر داماد ہونے کو کچھ  
 دخل نہیں چنانچہ خلیفہ اول حضرت صدیق اکبر سے لے کر خاتم الخلافہ ملکہ امام حسن مجتبیٰ  
 تک یہی قاعدہ جاری رہا اس کے بعد جس زمانہ سے اس کام میں جس کی بنا خاص دین  
 پر واقع ہوئی تھی و بیحدی اور وراثت دنیاوی داخل ہوئی خلافت سرور انبیاء  
 سلطنت ارباب دنیا کے ساتھ بدل گئی اسکا نتیجہ جو کچھ ہوا وہ مخفی نہیں عرض تحقیق  
 اہل سنت کے نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی خاص شخص کو مبرا حجت اپنا  
 خلیفہ نہیں بنایا مان عام طور پر اتنا فرمادیا تھا کہ امام قریش میں سے ہونا چاہئے آپ  
 کے اس ارشاد میں عقل کے نزدیک جو کچھ مصلحت اس معاملہ خاص کے حق میں معلوم  
 ہوتی ہے یہ ہے کہ بادشاہ و رعیت میں اس قسم کا تعلق ہوتا ہے کہ گویا ہر ایک کا بقا  
 دوسرے کی ذات پر موقوف ہوتا ہے بادشاہ کا استحکام سلطنت رعایا کی اطاعت  
 اور رعیت کا امن و عافیت بادشاہ کے عدل پر منحصر ہے اور یہ ظاہر ہے کہ رعایا میں جو  
 کی بہ نسبت عوام زیادہ ہوتے ہیں اور عوام کی یہ کیفیت ہوتی ہے کہ کوئی شخص کیا  
 ہی علم و فضل اور کمالات ظاہری و باطنی رکھتا ہو مگر ہو کم قوم تو اس کی عظمت جیسی  
 کہ چاہئے ان کے دل میں نہیں ہوتی اب فرض کیجئے کہ سلطان جو ظل اللہ ہوتا ہے  
 خاصہ خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو تمام سلاطین سے بڑھ کر اور اس کی  
 اطاعت بمنزل اطاعت پیغمبر ہے اگر قوم میں اذنی درجہ کا ہو تو ایسی حالت میں رعیت  
 کے دین و دنیا میں فتور واقع ہوگا دنیا میں تو ظاہر ہی ہے کہ جب رعایا کے دل میں



اوس کی پوری پوری عظمت ہی نہوگی تو پورے طور سے اوسکی اطاعت نہ کریں گے بلکہ بعید  
 نہیں کہ سرکشی وقوع میں آئے جس کی وجہ سے بادشاہ کو اودن کے سزا دینے اور اودکو  
 جان و مال تلف کرنے کی نوبت پہنچے اور دین کا نقصان اس سبب سے ہے کہ اوس کی  
 نہوئے کی حالت میں جو کچھ احکام شرعیہ وہ جاری کرے گا ولسی اوس کی تعمیل نہوسکے گی اگرچہ  
 خوف کے سبب سے لظاہر کچھ کی جائے اور تعمیل احکام کے لظاہر خوف کی وجہ سے اور سچے  
 دل سے ہونے میں زمین و آسمان کا فرق ہو جب یہ بات ثابت ہوگئی تو سمجھ لیا جائے کہ  
 تمام قبائل عرب سے قبیلہ قریش اعلیٰ و افضل ہے اس بنا پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کا یہ فرمانا کہ امام قریش میں سے ہونا چاہئے عقل کے نزدیک نہایت ہی مناسب ہے باقی  
 قریش میں سے کسی خاص شخص کا امام مقرر کرنا وہ صحابہ کرام کے مشورہ پر موقوف رکھا  
 گیا جو خواص امت و راز دان بنوی تھے جن کو دین کے معاملہ میں کسی کی رعایت و  
 مروت اور ملامت کرنے والے کی ملامت کا خوف نہ تھا مگر چونکہ اودن سے یہ تقاضائے  
 بشریت بھول چوک کا ہونا ممکن تھا یہ احتمال ہوسکتا تھا کہ غیر افضل کو امام بنا دین اگرچہ  
 یہ امر ناجائز نہیں لیکن خلاف اودے ضرور ہے اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے اپنے بعض صحابہ کے ساتھ خصوصاً قریب وفات ایسا بڑتاؤ کیا جس سے یہ اثر ثابت  
 ہو گیا کہ آپ کے بعد خلیفہ بننے کے یہی لائق ہیں۔ چنانچہ آپ نے وفات کے قریب حضرت  
 ابو بکر صدیق کو اپنی جگہ امام بننے کا حکم دیا اگرچہ ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ  
 رضی اللہ عنہا نے اودن کی طرف سے اس معاملہ میں معافی چاہی اور یہ عرض کیا کہ  
 میرے باپ نرم دل ہیں آپ کی جگہ کھڑے ہونے کے مستحل نہیں ہوسکیں گے لیکن  
 اپنے ہرگز اسکو تسلیم نہ کیا بلکہ تشدد کے ساتھ فرمایا کہ ابو بکر کو حکم کرو کہ وہ نماز پڑھیں  
 بعض روایت سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ جو وقت حضرت بلالؓ اس حکم کے پہنچانے  
 کے لئے مسجد بنوی میں آئے تو اودوقت حضرت صدیق اکبرؓ اتفاق سے وہاں موجود تھے



اس حالت میں حاضرین مسجد نے حضرت عمر رضی کو امام بنا دیا جس سے یہ بھی ثابت ہو گیا کہ صحابہ کے ذہن میں حضرت ابوبکر رضی کے بعد حضرت عمر رضی ہی کا کامرتبہ تھا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تکبیر کی آواز سنی تو یہ فرمایا کہ نہیں نہیں میں ابوبکر رضی موجود ہوں اور کسی کو امام بننا لایق نہیں غم من صدیق اکبر حکیم نبوی جو معاملہ دین میں بعینہ وحی تھا امام بنائے گئے اور کئی روز تک برابر جب تک کہ پیغمبر صاحب اس عالم میں تشریف رکھتے رہے آپ کے نائب و قائم مقام بنکر نماز پڑھاتے رہے اس درمیان میں بعض مرتبہ ایسا ہی اتفاق ہوا کہ جب حضرت کو شدت مرض سے کچھ افاقہ ہوا تو آپ نے مسجد میں تشریف لا کر حضرت صدیق کے پیچھے اقتدا کیا حاصل کلام یہ ہے کہ اس ہی بنا پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد صدیق اکبر آپ کے خلیفہ برحق بہ اتفاق صحابہ قرار دے گئے اگرچہ ابتداء میں بعض نے اس امر میں اختلاف کیا لیکن آخر میں جب حقیقت حال اور افضلیت حضرت صدیق اکبر بخوبی منکشف ہو گئی تو سب آپ کی خلافت پر بدل و جان راضی ہو گئے اسد اللہ الغالب علی ابن ابیطالب کرم اللہ وجہہ نے بھی بخوشی خاطر آپ کے ماتھے پر بیعت کر لی اب رہی یہ بات کہ آپ نے اس ہی وقت بیعت کی یا توقف کے بعد اس میں روایات مختلف ہیں اول روایت جو مشہور ہے وہ یہ ہے کہ آپ نے چہ مہینے کے بعد بیعت کی اور توقف کا یہ عذر بیان کیا کہ مجھ کو آپ سے یہ شکایت ہوئی کہ اس مشورہ میں مجھ کو شریک نہیں کیا حالانکہ میں آپ کی فضیلت کا منکر نہیں اسکی جواب میں حضرت صدیق اکبر خلیفہ برحق نے جو واقعی عذر تھا ارشاد کیا کہ وہ وقت ایسا تنگ تھا کہ صلاح و مشورہ کی گنجائش نہیں تھی اس کی مختصر کیفیت یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد منافقین و کفار مدینہ نے یہ کہنا شروع کیا کہ یہ کیا بنی تھا جس نے وفات پائی جس سے غدار اور شور و شر کا اقبال قوی تھا اس حالت میں



یہ مناسب معلوم ہوا کہ جبکہ رجلہ ہو سکے کوئی حاکم وقت مقرر کیا جائے جو حامی اسلام و خلیفہ  
خیر الانام ہو جس کی ہیت سے کفار و منافقین سر نہ اٹھا سکیں اس ہی سبب سے صحابہ  
سقیفہ بنی ساعدہ میں جمع ہوئے وہ ایک مکان تھا جو ہر قسم کی صلح و شوریہ کے لئے پہلے  
سے چلا آتا تھا اس امر میں صحابہ میں اختلاف واقع ہوا کہ کون شخص خلیفہ وقت مقرر ہو  
بعض کی یہ رائے ہوئی کہ مہاجرین میں سے ہو بعض نے انصار میں سے ہونا مناسب سمجھا  
بعض نے یہ کہا کہ نہیں بلکہ ایک مہاجرین میں سے اور دوسرا انصار میں سے ہونا چاہئے  
حضرت ابو بکر صدیق و حضرت عمر رضی اللہ عنہما اس خبر کو سنکر وہاں پہنچے اور مہاجرین کی فضیلت  
بیان کر کے یہ فرمایا کہ خلیفہ رسول مقبول مہاجرین میں سے ہونا چاہئے مہاجرین و انصار  
دونوں میں سے ہونا ہرگز مناسب نہیں کیونکہ دو تلواریں ایک میان میں نہیں سکتیں  
مان یوں مناسب ہے کہ مہاجرین میں سے امیر اور انصار میں سے جو ہمیشہ مہاجرین کو  
معاون و مددگار رہے ہیں وزیر ہو اس امر پسندیدہ کو سب نے تسلیم کیا پھر حضرت عمر  
نے فرمایا کہ اے گروہ مہاجرین کیا تم میں سے کوئی ایسا شخص ہے جو حضرت ابو بکر صدیق  
یا رخار سید الا برار پر فوقیت و فضیلت چاہے سب نے بالاتفاق کہا کہ معاذ اللہ ہرگز نہیں  
اس کے بعد اول آپ نے پھر بعد کو اور صحابہ کرام نے بخوشی خاطر حضرت صدیق اکبر کے  
ہاتھ پر بیعت کی جب یہ امر خلافت تمام ہو گیا تو پھر کسی کو منافقین میں سے سرا وٹھانکی  
جرات نہ ہوئی پھر سب ملکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تجہیز و تکفین میں شریک ہوئی  
جائے دفن میں اختلاف رائے ہوا مگر آخر کار حضرت صدیق اکبر کے اس بیان سے  
کہ پیغمبر صاحب نے فرمایا ہے کہ جس مکان میں بنی کی وفات ہوئی ہے وہی مکان  
اوسکے دفن کی جگہ ہوتی ہے آپ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے حجرہ مبارک میں  
جہاں آپ نے انتقال فرمایا تھا دفن کئے گئے اب اس واقعی بیان سے کسی اہل فہم و انصاف  
کو اس امر میں کسی قسم کا شک و شبہ باقی نہیں رہ سکتا کہ خلافت کا یہ کام ایسا ہی اہم



تھا کہ تجہیز و تکفین پر اسکا مقدم ہی ہونا ضرور تھا ورنہ خدا معلوم مخالفین اسلام اسوقت  
کیا غدر و فتنہ و فساد برپا کرنے اور اسلام کی کیا کچھ توہین ہوتی چنانچہ اسوقت تک  
عالم میں یہی قاعدہ جاری چلا آتا ہے کہ بادشاہ وقت کے انتقال ہونے ہی سے کابینہ  
سے پہلے کوئی اوس کا جانشین مقرر ہو جاتا ہے اس کے بعد اوس کی تجہیز و تکفین کی جاتی  
ہے عام ہے کہ بادشاہ اور اوس کے جانشین دین دار ہوں یا دنیا دار یہاں تک  
کہ شیعوں کے یہاں بھی اگر کسی کو کسی وقت کچھ حکومت مل جاتی ہے تو اوس کو  
بھی یہی قاعدہ صدیقی و عمری بہ مجبوری ضروری جاری کرنا پڑتا ہے کیونکہ  
مصلحت ملکی کا تقاضا ہی یوں ہے اس تحقیق کے بعد یہ سمجھنا چاہیے کہ  
اس روایت سے اگرچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بیعت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ میں تاخیر پائی جاتی  
ہے لیکن جبکہ آخر میں بہ رضا و رغبت آپ کا بیعت کرنا یقیناً ثابت ہے تو  
اس حالت میں کسی اہل عقل و انصاف کو اس میں چون و چرا کرنے کی کچھ گنجائش نہیں  
اور باقی اس امر کو صاحب ذوالفقار حیدر کرار غیر فرار کے تفسیر پر محمول کرنا خاص بات  
شیعہ ہی کو جرأت ہے اہل سنت و جماعت کے نزدیک آپ کا دامن پاک اس ناپاک  
دھبہ سے پاک ہے اور آپ کی بلکہ آپ کے غلاموں کی یہی شانِ عالی اس نفاق  
وریا کے اختیار کرنے سے اعلیٰ اور ارفع ہے یہ تو اس معاملہ میں روایت مشہورہ کا  
بیان تھا اب اس کے متعلق دوسری روایت سنئے جو نہایت صحیح و مطابق عقل ہے اور  
تاریخی واقعات بھی جو سلمہ فریقین میں اوس کے کچے ہونے پر کامل شہادت دے  
ہے ہیں جس کو صاحب تمہید فی بیان التوحید ابو شکور سلمی رحمۃ اللہ علیہ نے نہایت  
وثوق کے ساتھ بیان کیا ہے وہ یہ ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ خاص اوس ہی جلسہ  
میں موجود تھے اور سب سے پہلے آپ ہی نے حضرت صدیق اکبر خلیفہ برحق کو ہاتھ پر بیعت  
کی اوس کی کیفیت یہ ہے کہ حضرت صدیق اکبر نے حضرت علی کی طرف خطاب کر کے یہ فرمایا



کہ یا علی تم امیر ہو یہ سنا کہ آپ نے یہ جواب دیا کہ نہیں بلکہ آپ امیر ہیں یا خلیفہ رسول اللہ جبکہ آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقدم کیا تو پھر کون موخر کر سکتا ہے یہ کہہ کر بیٹھ آپ کے ہاتھ پر بیعت کر لی پھر اس کے بعد تین روز تک حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ آدمیوں کو جمع کر کے یہ فرماتے تھے کہ تم میری بیعت کو توڑ دو حضرت علی تمہارے درمیان میں موجود ہیں تم اُن کو اپنا امیر بنا لو سب سے پہلے حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے تھے کہ قسم ہے خدا کی ہم آپ کی بیعت کو ہرگز نہیں توڑیں گے آپ کو جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقدم کیا تو پھر کس کی مجال ہے کہ موخر کرے اس روایت کے بیان کرنے کے بعد صاحب تمہید نے یہ بھی صاف کہہ دیا کہ جن روایتوں سے بیعت صدیق میں حضرت علی کا توقف ثابت ہوتا ہے وہ کل شیعہ کی روایتیں ہیں خدا او نکو ہدایت کرے اس سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ پانچویں صدی تک جس زمانہ میں کہ صاحب تمہید موجود تھے اہل سنت کی کتابوں میں اس قسم کی روایات کا وجود نہ تھا ورنہ وہ ضرور ان روایات سے تعرض کر کے اُن کے جواب کی طرف توجہ کرتے کیا تعجب ہے کہ بعد کو حضرات شیعہ نے اپنی عادت قدیمی کے موافق الحاق کر دیا ہو چنانچہ شاہ عبد الغریز صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے تحفہ میں تحریر فرمایا ہے کہ شاہی زمانہ میں کوئی شخص ایران سے صحیح بخاریان قلمی لایا تھا جو نہایت غلط لکھی ہوئی تھیں اور نہ ارزان قیمت اُن کو فروخت کرتا تھا چونکہ اُس زمانہ میں یہ کتاب کم دستیاب ہوتی تھی اکثر طالب علموں نے اُسکو خرید لیا جب دیکھا گیا تو بعض بعض مقامات میں مذہب شیعہ کی روایتیں الحاق کی ہوئیں پائین علماء نے حتی الامکان اُنکو جمع کر کے جنہا میں دلوایا ہو ہی اور کتابوں میں بھی اس قسم کا تجربہ ہوا ہے ان حضرات کی اس طرح کی چالاکیاں اپنے مذاہب کے رواج دینے کی خاطر سے قدیم سے چلی آئی ہیں کچھ نئی بات نہیں خبر جو کچھ بھی ہو میں اس مقام پر اس معاملہ میں دو وجہ سے زیادہ زور دینا نہیں چاہتا



اول تو اس قسم کی روایات کے اسحاق ہونے کے باب میں ہمارے علماء میں سے کسی کی  
 قیچ نہیں پائی جاتی اس لحاظ سے میں ان روایات کے قطعاً اسحاقی قرار دینے پر جبروت  
 نہیں کر سکتا دوسرے یہ ہے کہ مخالفین خصوصاً شیعیان مجادلین کے مقابلہ میں اس قسم کا  
 جواب فی الجملہ ضعف سے بھی خالی نہیں اس لئے میں اس معاملہ میں تحقیقی طور پر ایک  
 مضمون معقول جو قابل قبول اور باب عقول ہو بیان کرتا ہوں اور ان مختلف روایتوں  
 کے وجود کو اپنے مذہب کی معتبر کتابوں میں مسلم قرار دے کر ایک کی دوسری پر ترجیح  
 دینے کا ایک کلیہ قاعدہ بیان کئے دیتا ہوں جسکو ہر شخص جس کی طبیعت میں اودنہادہ  
 بھی فہم و انصاف کا استدلال شانہ نے عطا فرمایا ہے انشاء اللہ ضرور تسلیم کرے گا وہ یہ ہے  
 کہ جب دو قسم کی مختلف روایتیں موجود ہوں تو یوں مناسب ہے کہ دونوں سے قطع نظر  
 کر کے اون واقعات کی طرف نظر کی جائے جو فریقین کے نزدیک مسلم ہوں پہر عقل  
 سے کام بنایا جائے جو حق و باطل کی تمیز کر سکے لئے عطا ہوئی ہے اوس سے جو کچھ بھی  
 ثابت ہوا ہو اسکو بلا تامل تسلیم کیا جائے اب اس مقام میں بغور دیکھ لیجئے کہ جہان تا  
 واقعات مسلمہ فریقین پر نظر غور ڈالی جاتی ہے تو اوس سے صاف طور پر یہ امر ظاہر ہوتا ہے  
 کہ حضرت صدیق اکبر کی ابتداء خلافت سے لیکر انتہا تک حضرت علی کرم اللہ وجہہ شہل اور  
 صحابہ کے ملکہ اور ون سے زیادہ تمام امور ہمہ میں اون کے شریک حال رہے مخالفین اسلام  
 سے حقد ر لڑا ایٹان اون کے زمانہ خلافت میں ہوئیں اون میں آپ کی رائے و صلاح  
 و مشورہ پر فتوحات و مال غنیمت میں سے انپاحصہ خاطر خواہ لینا قطعاً ثابت ہوتا ہے نماز  
 پنجگانہ اون کے پیچھے ادا کرنے اور مسائل دینیہ میں اکثر اون کے ہم صغیر بنے رہتے ہیں  
 بھی فریقین میں سے کسی اہل علم کو ہرگز شک و شبہ نہیں اسکا کہیں ثبوت نہیں کہ چہ  
 پہنچے تک آپ نے یہ امور موقوف کر رکھے تھے یہ واقعات صحیحہ صاف اس امر کی شہادت  
 کامل دے رہے ہیں کہ جیسے آپ نے خلیفہ دوم و خلیفہ سوم حضرت عمر فاروق و حضرت



عثمان غنی رضی اللہ عنہما کی بیعت اور خلافت کے تسلیم کرنے میں ابتدا ہی سے کچھ توقف نہیں کیا  
ایسے ہی خلیفہ اول حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی خلافت ہی آپ نے اول ہی روز سے  
بلاتا مل تسلیم کر لی علاوہ برین عقل سلیم اس پر دلالت کرتی ہے کہ اگر بالفرض رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم کی وفات کو ہوتے ہی اہل اسلام میں یہ اختلاف اور اس قسم کے نزاع اور باہمی جھگڑ  
قصے پیدا ہو جاتے تو حضرت صدیق اکبر کے اس قدر کم زمانہ خلافت میں جو پورا اڑھائی برس  
کا ہی نہ تھا اس قدر کثرت سے فتوحات جو اس مدت قلیل کے مقابلہ میں زیادہ اور بہت تعجب  
خیز معلوم ہوتی ہیں ہرگز ہونیتیں بلکہ یہ ہونا کچھ بعید نہ تھا کہ جو مقام رسول مقبول کے زمانہ  
مبارک میں فتح ہوئے تھے ایسی حالت میں وہ بھی مسلمانوں کے قبضہ و تصرف سے نکل جاتے  
حقیقت میں خلیفہ اول کی خلافت کا ابتدائی زمانہ ایسا نازک تھا اور اس قسم کے پیچیدہ  
معاملات اس میں واقع ہوئے تھے جن کا سلجھانا اور عوام و خواص کو اپنا مطیع و فرمانبردار  
نہانا اور خدا و رسول کی سید ہی راہ پر اذکو چلانا خلیفہ اول ہی جیسے تجربہ کار و ہوشیار و عظیم  
باوقار و اعلیٰ درجہ کے دیندار کا خاص کام تھا واقعی بات یہ ہے کہ خلفائے ثلاثہ کے زمانہ کی  
بنیت جس میں رعب و داب حکومت قائم اور سامان حرب و ضرب فراہم ہو چکا تھا اس  
نازک وقت میں تالیف قلوب اور اتحاد و اتفاق اہل اسلام کی نہایت سخت ضرورت تھی  
جس کی مختصر کیفیت یہ ہے کہ خاتم النبیین محبوب رب العالمین نے اپنے آخر وقت میں  
ملک شام کی جانب لشکر بھیجنے کا حکم ارادہ کیا اور اسامہ کو سردار لشکر مقرر کر کے اپنے دست  
مبارک سے اس کے لئے علم تیار کیا اور اس کے کوچ کرنے کی تاکید شدید فرمائی چنانچہ  
حضرت اسامہ نے مع اپنے لشکر کے آپ کے فرمان کی بموجب فوراً مدینہ طیبہ سے کوچ  
کر کے شہر کے باہر قیام کیا اور فوج کے فراہم کرنے میں مشغول ہوئے ابھی تک پورا لشکر  
فراہم ہونے پایا تھا کہ محبوب رب العالمین سرور اولین و آخرین پر حالت نزع طاری  
ہو گئی اس خبر و حشت اثر کے سنتے ہی حضرت اسامہ اپنے ہمراہیوں کو ساتھ لیکر جہٹ مدینہ



سنورہ میں داخل ہوئے اور مسجد نبوی میں علم نصب کر کے آپ کی صحت کے منتظر رہے مگر چونکہ اللہ جل شانہ کو آپ کی ذات رحمۃ للعالمین سے جو تکمیل دین اور اپنے بندوں پر اتمام نعمت مقصود تھا آپ اوس کو کما حقہ انجام دے چکے تھے اس لئے مصلحت الہی اس امر کی مقتضی ہوئی کہ اس دار فانی کو چھوڑ کر آپ عالم جاودانی کی طرف تشریف بیجا لیں اور آپ کے دین کی بقا و اشاعت آپ کے نائبوں اور خلفاء برحق کے واسطے سے ہوتی ہے غرض اس حادثہ الیم و انقلاب عظیم کے سبب سے حضرت اسامہ کا ملک شام کی طرف کوچ کرنا ملتوی ہو گیا اور ہر وفات سرور کائنات کے ہوتے ہی مدنیہ طیبہ کے نو مسلم مرتد ہو گئے زکوٰۃ کے ادا کرنے سے انکار کیا اور ہر سلسلہ کذاب نے مدعی نبوت بنکر ملک عرب میں شور و شغب برپا کر دیا ہزار ہا آدمیوں کا لشکر اوس کے ساتھ جمع ہو گیا ایسی سخت مصیبت کہ وقت میں خلیفہ برحق افضل الناس بعد الانبیاء بالتحقیق ابو بکر صدیق کے استقلال بمشال کو دیکھنا چاہئے کہ آپ نے سند خلافت پر بیٹھتے ہی اول یہ حکم صادر فرمایا کہ اسامہ اپنے لشکر کو لیکر نہایت عجلت کے ساتھ بلاد شام کی طرف روانہ ہوں صحابہ کرام نے بارگاہ خلافت میں عرض کیا کہ یا خلیفہ رسول اللہ پہلے گھر کا انتظام یعنی مانعین زکوٰۃ کے فتنہ و فساد کا رفع کرنا مناسب ہے پھر بعد کو باہر لشکر بھیجا جائے آپ نے یہ جواب دیا کہ اگر بالفرض مدنیہ طیبہ میں کوئی شخص بھی باقی نہ رہے یہاں تک کہ ازواج مطہرات کی حفاظت بھی نہ ہو سکے تب بھی میں اوس لشکر کو نہیں روک سکتا جسکا جہنڈا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دست مبارک سے مرتب کیا ہے اسامہ کو حکم دو کہ جلد روانہ ہوں چنانچہ فرمان عالی کے صادر ہوتے ہی اوصحون نے شام کی طرف کوچ کیا پھر آپ نے مرتدین یعنی مانعین زکوٰۃ پر جہاد کا حکم دیا اس میں بھی بڑے بڑے صحابہ یہاں تک کہ حضرت عمرؓ نے بھی جو سب سے زیادہ دین کے معاملہ میں سخت تھے کلام کیا کہ جو لوگ نماز پڑھتے ہیں اون پر باوجود اہل قبلہ ہونے کے کیونکر جہاد کیا جائے حضرت خلیفہ برحق



نے فرمایا کہ اے عمر جاہلیت کے زمانہ میں تو تو بڑا بہادر تھا اب اسلام کی حالت میں کیا ایسا نامرد بن گیا قسم ہے خدا کی جو شخص کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں اونٹ کے پاؤں باندھنے کی فقط رسی بھی دیا کرتا تھا اور اب وہ اوس سے انکار کرے گا تو میں اوس پر ہی جہاد کروں گا یہاں تک کہ اگر کوئی شخص بھی اس معاملہ میں میرا ساتھ نہ دے گا تو میں اکیلا ہی اس مہم کو سر انجام دوں گا یہ کہہ کر آپ سوار ہو گئے حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے آپ کی سواری کی باگ چلی اور فرمایا کہ یا خلیفہ رسول اللہ آپ تھا اس امر کا قصد نہ فرمائیے اگر خدا خواستہ آپ کی جان کو کچھ نقصان پہنچا تو پہر تا قیامت ترقی اسلام مسدود ہو جائے گی ہم سب آپ کی تعمیل حکم کے لئے موجود ہیں انقصہ آپ کے حکم عالی سے زکوٰۃ کے منع کرنے والوں کو قرار واقعی گوشمالی دے کر ان کو راہ راست پر لایا گیا اور ایسے ہی ایک لشکر جبرائیلہ کذاب کو قتال کے لئے بھیجا اوس کو واصل جہنم کیا اوس طرف اسامہ نے بلاد شام میں پہنچتے ہی ایک تہلکہ ڈال دیا کفار کو شکست پر شکست دے کر فتوحات بے شمار حاصل کر کے دار الخلافہ میں روانہ کیں یہ حالات سن کر کسی شخص کو شبہ نہیں رہ سکتا کہ یہ سب اتفاق کی خوبی تھی ورنہ ایسے نازک وقت میں مسلمانوں میں نا اتفاقی کے پیدا ہو جانے سے کون نہیں جان سکتا کہ کیا کیا برے نتیجہ پیدا ہو جاتے واقعی بات یہ ہے کہ تینوں خلافتوں میں اسلام کی اس قدر ترقی ہونے کا باعث خلفاء ثلاثہ کی ذات یارکات کا کمال تو تھا ہی لیکن بڑا سبب اس کا اتفاق باہمی ہی تھا ورنہ وہ کیا کمال تھا جو خلیفہ چہارم اسد اللہ الغالب کی ذات عالی صفات میں موجود نہ تھا آپ کے زمانہ خلافت میں اگر نقصان تھا تو صرف یہی تھا کہ عبد اللہ ابن سبا کی فتنہ پردازی نے آپس میں نا اتفاقی پیدا دی تھی جبکہ نتیجہ سب موافقتیں و مخالفتیں پر ظاہر ہے کہ ترقی اسلام جو روز بروز اپنا عروج دکھلا رہی تھی سب ایک قلم مسدود ہو گئی مگر چونکہ خاتم الخلافہ کا زمانہ خلافت بھی بحر صادق کے فرمانے کے بموجب کہ میرے بعد بیس برس تک اور بعض روایات میں پینتیس برس تک خلافت رہے گی پہر بادشاہت بن جائے گی خلافت راشدہ



کا زمانہ تھا اس قدر اثر ضرور باقی رہا کہ باوجود ظاہری ترقی نہونے کے مسلمان نے آپ کے  
 زمانہ کرامت نشانہ میں باطنی ترقی کی آپ کے فیضان باطنی سے اہل ایمان کے قلوب نور  
 عرفان سے منور ہو گئے جس کا پر توہ ابد الابد تک انشا اللہ عالم میں باقی رہے گا بلکہ حق  
 یہ ہے کہ ترقی باطنی کی اشاعت خاتم الخلافہ کے وقت میں بہ نسبت زمانہ خلفاء سابقین کے زیادہ  
 ہوئی کچھ اس وجہ سے نہیں کہ وہ مراتب باطنی میں آپ سے کچھ کم درجہ رکھتے تھے جیسا کہ بعض  
 ناواقفوں کو اس کا وہو کہ ہوا ہے بلکہ اس سبب سے کہ ان حضرات کا زمانہ جہاد فی سبیل اللہ  
 اور کھار کے مسلمان بنانے اور اسلام کے پھیلانے میں صرف ہوا جس کی اوسوقت میں زیادہ ضرورت  
 تھی بلکہ نیابت نبوت کا جزو و غم یہی تھا آپ کے زمانہ میں فسادات باہمی کی وجہ سے چونکہ یہ امر  
 موقوف ہو گیا تھا اس لئے مصلحت الہی اس ہی کو تقضی ہوئی کہ پہلے جو مسلمان ہو چکے ہیں  
 ان کو باطنی ترقی دی جائے حاصل یہ ہے کہ خلفاء اربعہ آپس میں مانند شیر و شکر اور ایک  
 دوسرے کے موثر و عملدار اور دین محمدی کے حامی و مددگار تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ و  
 سلم کے بعد جقدر بھی دین کی ترقی ہوئی وہ ان ہی چار یاروں اور ان کے انصاروں  
 کا طفیل ہے یعنی یہ ہے خلافت کے معاملہ میں اہل سنت کی تحقیق اب اس کو اس قصہ فرضی  
 کے ساتھ جو ہم نے مذہب شیعہ کی بنیاد پر ذکر کیا ہے مقابلہ کر کے دیکھ لیجئے کہ حق و باطل کہلا ہوا نظر  
 آتا ہے اور ایک کی صلیت اور دوسرے کی نباوت صاف معلوم ہو رہی ہے مضمون خلافت کو آخرین قصہ قرطاس  
 کا ذکر بھی مناسب معلوم ہوتا ہے جس کو علماء شیعہ نے تہمت خلافت قرار دے رکھا ہے ادا و کو  
 کا غدی گھوڑا بنا کر ایسا دوڑایا ہے جو نابالغان حقیقت الامر کو کسی قدر خوش نما معلوم ہوتا  
 ہے لیکن ارباب عقل جنکو درجہ حقیقت پر مرتبہ بلوغ حاصل ہے ان کے نزدیک تو وہ  
 بے بیہ اطفال سے زیادہ وقت نہیں رکھتا اس کی کیفیت یہ ہے کہ سرور کائنات نے وفات  
 سے چار روز پہلے پنجشنبہ کے روز شدت مرض کی حالت میں جس وقت صحابہ آپ کے پاس جمع  
 تھے انکی طرف خطاب کر کے یہ فرمایا کہ تم مجھ کو کاغذ دے دو تا کہ میں کچھ لکھ دوں کہ تم میرے



بعد نہ بھٹکویہ سکر بعض نے تو یہ کہا کہ دیدینا چاہئے بعض کی یہ رائے ہوئی کہ نہیں آپ شدت  
مرض کی حالت میں خدا معلوم کیا فرما رہے ہیں بعض نے کہا کہ دوبارہ پہر آپ سے دریافت کر لو  
حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ پہلا ایسے وقت میں کیوں آپ کو تکلیف دیتے ہو اللہ تعالیٰ کا کلام تو موجود  
ہی ہے وہ ہدایت کے لئے کافی ہے اس گفت و شنود میں جب شور و شغب برپا ہوا آپ  
نے فرمایا کہ جاؤ بنی کے پاس شور کرنا مناسب نہیں تو قصہ تو فقط اتنا ہی تھا شیخہ صاحبہ  
کے کان میں جو اس کی بہانہ بنی تو پہر کیا کہنا تھا گئے شور مچانے اور ہنوں نے اوس مثل  
مشہور کئے ہو جب کہ کسی نے بھوکے سے پوچھا کہ دو اور دو کئے ہوئے اونے کہا چار روٹیاں  
یہ سن گھڑت گھڑلی کہ اوہو یہ تو جناب امیر کی خلافت لکھنے کا آپ کا ارادہ تھا عمرؓ نے اوس  
سے روک دیا گئے حضرت عمرؓ کو بے نقط سنانے ان پہلے مانوں سے کوئی پوچھے کہ بھلا  
تھکویہ کیسے معلوم ہوا کہ آپ خلافت ہی لکھنے کو تھے اس قصہ میں اسکا کہیں ذکر فکر بھی ہے  
دوسرے اگر اسکو تسلیم بھی کیا جائے تو پہر اس کا کیا ثبوت ہے کہ وہ جناب امیرؓ کی ہی خلافت  
تھی تھی یہ سکر یوں نہ کہہ دیں گے کہ یہ حضرت صدیق اکبرؓ کے ہی خلیفہ بنانے کا قصہ تھا  
اور اون کا یہ کہنا کچھ عجیب ہی ہو گا اس لئے کہ اون کی بعض کتابوں سے یہ ثابت ہے  
کہ اس سے پہلے ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا  
سے فرمایا تھا کہ اپنے باپ اور بھائی کو بلاؤ کہ میں اونکے لئے کچھ لکھوا دوں تاکہ کوئی  
آرزو کرنے والا پھر آرزو نہ کرے اور یوں نہ کہے کہ میں اس کام کے واسطے اولی ہوں  
پہر آپ نے فرمایا کہ کچھ ضرورت نہیں اس لئے کہ اللہ تعالیٰ اور مومنوں کو ابوبکرؓ کے سوا  
اور کسی کا خلیفہ بنانا منظور نہ ہو گا۔ تیسرے یہ ہے کہ اگر بالفرض تمہارے نزدیک یہ جناب  
امیرؓ کی خلافت کا ہی معاملہ تھا تو انہیں کو اس کام کے سرانجام میں سب سے زیادہ  
کوشش چاہئے تھی وہ تو وہاں موجود تھے ہی جہٹ سے کاغذ اور داوات و قلم آپ کے  
سامنے جارکھا ہوتا اگر حضرت عمرؓ منع کرتے تو آپ ذوالفقار حیدری کہنچکر اون کے سر پر کھڑکی



ہو گئے ہوتے جس نے ہزاروں جنات کے سر قلم کر دئے تھے یا اپنی کمان ہی پھینک دی ہوتی کہ وہ اژدہا بنکر اودن کے دشمنوں کے کہانے کے لئے دوڑ پڑتی۔ چوتھے یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب رسول برحق تھے اور خاص ہدایت خلائق کے لئے ہی بھیجے گئے تھے اور اللہ جل شانہ نے بذریعہ وحی کے یہ ارشاد فرمایا تھا کہ تم احکام خداوندی کے پہنچانے میں کوتاہی مت کرو اور نہ کسی سے ڈرو کہ اللہ تعالیٰ تمکو آدمیوں سے بچانے والا ہے تو پھر آپ صرف ایک حضرت عمرؓ یا اودن کے چند ہمراہیوں کے منع کرنے سے ایسی بڑی مہم اور عظیم شان کام میں کیوں رک گئے اور اگر کسی مصلحت سے اوس وقت اپنا ارادہ ملتو سی بھی کر دیا تھا تو بعد کو پورا کر دیا ہوتا کیونکہ اس معاملہ کے بعد تو آپ کئی روز تک اس عالم میں تشریف فرما رہے اور اس مدت میں بعض مرتبہ شدت مرض کو افاقہ ہی ہو گیا تھا حالانکہ اس کے بعد آپ نے کچھ وصیتیں فرمائیں جس سے صاف ثابت ہو گیا کہ اوس وقت بھی آپ کو صرف ان ہی وصیتوں کا فرمانا مقصود تھا فقہ خلافت کا کہیں شان و گمان بھی نہ تھا اور واقعی یہ ہے کہ ہونا بھی نہیں چاہئے تھا نہ شیعوں کے مذہب حق کے موافق اور نہ شیعوں کے اصول موضوعہ کی بنیاد پر اسلئے کہ اہل سنت کے مذہب میں تو ظاہر ہی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی حیات ظاہری میں نہ کسی کو اپنا خلیفہ بنایا نہ کسی کا بنانا چاہا بلکہ اوسکو محض خدا اور مومنین کی مرضی پر چھوڑ دیا و نوات کے قریب اوس سے اخراج کرنا شان نبوت کے بالکل خلاف ہی تھا رہا حضرات شیعہ کے اصول مفروضہ کی بنیاد پر وہ اسوجہ سے کہ اس سے پہلے موضع خم غدیر میں شیعوں کے نزدیک جناب امیر مہج عام صحابہ کرام میں خلیفہ بنائے گئے تھے اور سب آپ کے ہاتھ پر بیعت کر کے آپ کو امیر المومنین کہنے لگے تھے۔ چنانچہ اس ہی بنیاد پر شیعہ صاحب اس خوشی کے دن کو عید غدیر کے ساتھ موسوم کر کے اوس روز وہ وہ خوشیاں مناتے ہیں جسکا لطف ارباب نشاط جو اس جلسہ سرور میں شریک ہوتے ہیں سال بہر تک نہیں بھولتی



تجربہ ہے کہ جب ان کے مذہب کے موافق خوشی کا منشا ہی باقی نہ رہا بلکہ اولٹا غم کیا تھ  
 بدلتا تو پہراؤ سکو عید کا دن قرار دینا ان ہی حضرات عالی موصول کا کام ہے خیر ہوا اس سے  
 کیا بحث ہے یہ جانیں ان کا کام ان کے اور ہی تمام کام کب ہمارے نزدیک عقل کے  
 مطابق ہیں اس مقام پر صرف ہماری اتنی غرض ہے کہ اس معاملہ کے مکمل ہونے کے بعد  
 جبکہ اسکا عملہ رآمد پورے طور پر ہو چکا تھا اس کے لئے کاغذ لکھے جانے کی کیا ایسی ضرورت  
 تھی اگر یہ خیال تھا کہ شاید بیعت کرنے والے پر جائیں تو جو لوگ مجمع عام کے معاملہ سے  
 جو ہزار دن آدمیوں کے روبرو قرار پا چکا تھا انکار کر جائیں ظاہر ہے کہ اس خفیہ کارروائی  
 سے جو مکان محفوظ میں اشخاص معدود کے سامنے کی جائے جس کو بقول شخصہ کھلیا کا گڑ  
 کہنا چاہئے اون کا مخوف ہو جانا کیا بڑی بات ہے غرض اس قصہ خلافت کے متعلق اس  
 فرقہ نے جس قدر بھی خیالات بن دیان کی ہیں وہ خدا کے فضل سے سب اس ہی قسم کی ہیں کہ  
 گہر دن میں اپنے اچھو لیون کے ساتھ ٹیکہ کبھی کبھی اپنا دل خوش اور غم غلط کر لیا کرین لیکن  
 ان میں سے ایک بات ہی ایسی نہیں جو کسی مد مقابل کے سامنے کبھی بھول کر بھی زبان سے  
 نکالی جائے یہ قصہ تو سن چکے اب حضرات ناظرین ذرا بلغ فدک کی بھی سپر کر لیجئے جس میں  
 انھوں نے اپنی طبیعت جدت پسند سے عجیب عجیب قسم اور نئے نئے رنگ کے پھل بھول لگا کر  
 اوسکو قیصر بلخ بلکہ رشاک گلزار فرخار نبار کھا ہے اوس کی نقطہ اتنی حقیقت تھی کہ خیر کے  
 متعلق وہ ایک نہایت مختصر کھجور دن کا باغ تھا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بہ طریق  
 صلح نہ بطور مال غنیمت حاصل ہوا تھا آپ نے اپنی حیات میں اوس کا یہ مصرف قرار دے  
 رکھا تھا کہ اوس میں سے سال بہر کا اپنے اہل عیال کو نفقہ بقدر قوت لایموت دے دیا  
 کرتے تھے باقی اوس میں سے جو کچھ بچتا تھا اوسکو فقرا و مساکین پر تقسیم کر دیتے تھے آپ کی  
 وفات کے بعد جب حضرت صدیق اکبر آپ کی جگہ آپ کے خلیفہ و جانشین مقرر ہوئے تو او قوت  
 حضرت فاطمہ نے اس امر کی درخواست کی کہ مجھ کو وراثت میں یہ بلغ دے دیا جاوے آپ نے



یہ جواب دیا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ آپ نے یہ ارشاد فرمایا ہے کہ ہم انبیاء کا نہ کوئی وارث ہوتا ہے نہ ہم کسی کے وارث ہوتے ہیں جو کچھ ہم چھوڑتے ہیں وہ صدقہ ہوتا ہے اسکے متعلق اصل حدیث شریف میں ایسا لفظ واقع ہے جس کے ایک معنی تو یہ ہیں کہ حضرت فاطمہؑ یہ سکرنا دم یا غمگین ہوئیں پہر آخر تک کلام نہیں کیا دوسرے یہ معنی ہو سکتے ہیں کہ غصہ ہو گئیں لیکن بعد کے راویوں نے اس لفظ کے صرف غصہ کے ہی معنی سمجھ کر اسکو غصہ کے لفظ پر تعبیر کر دیا ہے غرض وحدت کی جگہ غضب کا لفظ بیان کیا ہے بہر صورت آپ کے اخیر تک کلام نہ کرنے کے یہ معنی نہیں کہ بالکل سلام و کلام ترک کر دیا بلکہ مراد یہ ہے کہ اس معاملہ خاص میں پھر کبھی گفتگو نہیں کی اسلئے کہ تین دن سے زیادہ بغض رکھنا شرعاً ناجائز ہے اس کے سوا حضرت صدیقؑ حضرت فاطمہؑ کے محرم نہ تھے جن کے ساتھ ہمیشہ آپ کو کلام کا اتفاق ہوتا ہو اور پہر اس معاملہ کے بعد ترک کر دیا گیا ہو کیونکہ غیر محرم سے بلا ضرورت کلام کرنا درست نہیں اور اگر بالفرض شیعوں کی خاطر سے اس امر کو تسلیم بھی کر لیا جائے کہ فی الواقع جناب سیدہ نے غصہ ہو کر سلام و کلام بالکل ترک ہی کر دیا تھا تب بھی سینوں کے مذہب پر اس سے کچھ الزام قائم نہیں ہو سکتا اس واسطے کہ نہ تو حضرت صدیق اکبرؑ کو چھوٹا سمجھتے ہیں کہ یہ احتمال ہو کہ شاید یہ حدیث او حضون نے اپنی طرف سے بنائی ہو اور نہ حضرت فاطمہؑ کو معصوم جانتے ہیں کہ اون کا اس معاملہ میں غصہ ہو جانا جو مقتضائے بشریت و تقاضائے صاحبزادگی ہے خلاف عصمت سمجھا جائے ہاں مذہب شیعہ کی بنیاد پر چونکہ وہ ادن کو معصوم قرار دیتے ہیں اون کی ذات پاک پر سخت الزام قائم ہوتا ہو جبکہ رفع ہونا کسی صورت سے ممکن نہیں کیا معنی کہ معصوم اور دنیا سے آزاد کو خصوصاً ایسے وقت میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جیسے پدر بزرگوار سرور عالم کا صدمہ جاننا پیش آتا ہو دنیا کی ایک حقیر شے کا قصہ چھیڑنا اور اس کو اس قدر طول دینا کہ اپنے باپ کے خسر اور ادن کے جانشین سے سلام و کلام تک ترک کر دینا کف در شان عصمت کے خلاف



ہے لیکن حضرات شیعہ جناب سیدہ پر ایسے ایسے الزاموں کی کیا پرواہ رکھتے ہیں انھوں نے تو اس سے بھی کہیں زیادہ آپ کے خلاف شان باتیں میان کی ہیں چنانچہ اس ہی معاملہ خاص کے متعلق حق الیقین میں لکھا ہے کہ جناب سیدہ نے جناب امیر سے کہا کہ تو ایسا بیٹھا ہے جیسا کہ مان کے پیٹ میں بچہ بیٹھا ہوتا ہے دشمن تو غلبہ کر رہے ہیں اور تو خاٹون کی طرح گہر پر جا آیا ہے اصول کافی کلینی میں ہے کہ حضرت فاطمہؑ نے حضرت عمرؓ کا گریبان پکڑ کے اپنی طرف کینچ لیا ظاہر ہے کہ جناب سیدہ طاہرہ کے دامن پاک پر ان گستاخانہ مضمونوں سے کیسا ناپاک دہر گتا ہے جبکہ اہل سنت کے نزدیک اون کے خادموں کی نسبت بھی خیال کرنا انتہا درجہ کی بے ادبی ہے۔ آپ رہا حضرت صدیق اکبرؓ پر شیعوں کا یہ الزام لگانا کہ معاذ اللہ انھوں نے جھوٹی حدیث بنا کر جناب سیدہ کا حق ناحق غضب کر لیا تو یہ خوب یاد رہے کہ جیسے اون حضرت کی ذات عالی درجات مذہب حق اہل سنت کے موافق اس ناپاک الزام سے پاک ہو ایسے ہی شیعوں کے مذہب کی بنا پر بھی ہے جس سے عوام ہرگز واقف نہیں اس لئے کہ اوس ہی اصول کلینی باب العلم میں صاف موجود ہے کہ انبیاء کسی کو درہم و دینار کا وارث نہیں بنایا کرتے بلکہ علم کا وارث بنایا کرتے ہیں جس نے اوسکو لیا گویا اوس نے بڑا حصہ حاصل کر لیا اب میں علماء شیعہ سے باغ فدک کی سٹیھی میٹھی اور لابنی لابنی کھجور دن کی قسم دے کر پوچھتا ہوں جو والیتن و الزیتون کی قسم سے ہی کہیں بڑھ چڑھ کر ہے کہ خدا کے لئے ذرا انصاف سے فرمائیں کہ آپ کی اس حدیث کلینی اور ہماری اس حدیث صحیح مسلم و صحیح بخاری میں جو

لَا آخِذَاتُ بِنِكَاحٍ عَمْرُنَ فَجَدَّ بَنَهُ إِلَيْهَا اصول کافی باب مولد فاطمہ صفحہ ۲۹ مطبوعہ نول کشور لکھنؤ

[illegible]



حضرت صدیق اکبرؓ مروی ہو کیا فرق ہو کیوں حضرات جب آپؐ کی مکنی شریف کی اس حدیث و جناب رسالتؐ کی وراثت قطعاً باطل ہو گئی تو پھر اس میں کون حضرت صدیقؓ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حقیقین نامحق طعن کیا  
 بندہ کہ کہیں کو خیال نہ ہو جاتی ہو بڑا حضرت فاطمہؓ کے راضی و ناراض ہونے کا معاملہ تو ظاہر ہے کہ جس وقت  
 فریقین کی معتبر کتابوں سے حضرت ابو بکر صدیقؓ کا سچا اور حق پر ہونا ثابت ہو گیا تو جناب  
 زہرا کا اون سے ناراض ہونا جو محض تقاضائے بشریت ہے اون کے حق میں کچھ مضر نہیں  
 ہو سکتا مگر الحمد للہ کہ اس رنج کے قصہ کو بھی جس کو شیعہ صاحب نہایت خوشی کے ساتھ ذکر  
 کیا کرتے ہیں ان ہی کی کتابوں میں مجاہد السالکین وغیرہ نے نہایت خوش اسلوبی کے ساتھ بہ  
 خوبی طے کر دیا کہ حضرت ابو بکرؓ کو جب کہ جناب سیدہ کا رنجیدہ ہونا اور باغ فدک کے معاملہ  
 میں پہر کچھ کلام نہ کرنا معلوم ہوا تو یہ امر اون پر نہایت شاق گذرا اور آپؐ کے راضی کرنے  
 کے لئے آپؐ کے مکان پر آئے اور عذر و معذرت کے بعد یہ بیان کیا کہ جس طرح پر ہمارے  
 باپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں باغ فدک کی آمدنی صرف کی جایا کرتی تھی  
 کہ تم اہلبیت کا نان و نفقہ نکال کر باقی جو کچھ بچا تھا اس کو فقراء و مساکین پر آپؐ صرف  
 کر دیتے تھے میں بھی ویسا ہی کروں گا۔ چنانچہ اس بات پر حضرت سیدہ زہرا رضی اللہ عنہا  
 راضی ہو گئیں کیا تماشے کی بات ہے کہ حق والے تو حضرت صدیقؓ سے راضی ہو گئے مگر  
 ناحق والے ہیں کہ اون سے ایسے روٹھے ہیں کہ تمام جہان کے منائے سے بھی نہیں بنتے  
 خیر جن سے خدا اور رسول اور اہلبیت راضی ہوں تو جنکا وجود کسی میں ہی شمار نہیں  
 اون کے راضی یا ناراض ہونے سے کیا غرض اور قطع نظر و اتیان فریقین کو اس معاملہ میں  
 عقل سلیم صاف بتلا رہی ہے کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وراثت کو یا لفرض  
 تسلیم ہی کر لیا جائے تو ظاہر ہے کہ اس کا بڑا حصہ آپؐ کے چچا حضرت عباس اور آپؐ کی  
 ازواج و مطہرات کو ملنا چاہئے تھا جنہیں سے ایک تو امیر المومنین و خلیفۃ المسلمین کی صاحبزادی  
 اور دوسرے اون کے وزیر یا تدبیر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی بیٹی تھیں حالانکہ انہیں سے



کسی کو بھی میراث کا دنیا فریقین میں سے کسی کے نزدیک ثابت نہیں نہ کوئی آج تک اس مرا  
 قائل ہوا ہے اگر اودن کو خدا خواستہ جناب سیدہ کے ساتھ جیسا کہ شیعہ کا گمان خلاف واقع  
 ہے کچھ پر خاش ہوتی تو اپنے اور متعلقین خاص کو جبکہ ساتھ خصوصیت خاصہ عوام و خواص  
 شیعہ کے نزدیک سلم ہے اوس سے کیون محروم رکھا جاتا بلکہ حق تو یہ ہے کہ ایسی حالت میں  
 اودن کی پر شوکت خلافت کے زمانہ میں اہلبیت کا نام و نشان ہی کیون باقی رہتا کیونکہ  
 اس امر کے شیعہ خود قائل ہیں اور قائل بھی کیسے کہ اس ہی پر اودن کے مذہب کا مدار ہی  
 کہ سواد و چار شخصوں کے سب اودن کے مطیع فرمان بردار اور تمام نعوذ باللہ مرتدا اور اہلبیت  
 کے قطعاً دشمن تھے اور اودن کے سامنے جناب امیر اور اودن کے دو چار مددگاروں کی  
 کچھ حقیقت نہ تھی اس ہی لئے مجبوراً سب تقیہ کی آڑ میں بسر کرتے تھے پھر خیال کرنے کی بات  
 ہے کہ باغ فدک کے غضب کرنے سے خلیفہ وقت کی غرض ہی کیا تھی اوس سے اودن کی  
 کار براری ہی کیا ہوئی کوئی بہکو اس کا تو جواب دے کہ انھوں نے اوسکو پہنچ کر یا اوس  
 کی آمدنی سے اپنا کچھ شامانہ تحمل بڑھایا یا اوسکے پھلون سے انھوں نے خود یا اونکی اولاد  
 نے مزہ اٹھایا یا اوس کی لکڑی سے کسی قسم کا سامان آرائش و آسائش مہیا کیا یا انھوں  
 نے اپنی اولاد کے نام اوس کا بیغنامہ یا ہبہ نامہ لکھ دیا یا اودن کے بعد وہ کسی کو وراثت  
 میں پہنچ گیا نہیں کچھ بہی نہیں ہوا بلکہ وہ تو خلافت کے قاعدہ کے موافق مسلمانوں کے مشورہ  
 پر موقوف رہا جو شخص اہل اسلام کے شورے سے خلیفہ رسول مقبول قرار دیا گیا وہی اوپر  
 قابض و تصرف تبرک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مطابق منشا اوسکو مصارف شرعیہ میں  
 جیسے کہ آپ کے حین حیات میں تھا صرف کرتا رہا یہاں تک کہ جو وقت جناب خلافت مآب  
 اسد اللہ الغالب امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب کا زمانہ خلافت آیا تو آپ نے بھی اوسکو  
 یہ قاعدہ مستمر خلفاء سابقین پرستور قدیم جاری رکھا اور کسی قسم کے اپنے ذاتی تصرف کو  
 اوس میں کچھ دخل نہ دیا۔ اب اے عقلمندو! ان سب باتوں میں سے ہماری ایک بات کا عقل



جواب دید و جسکو کوئی عقل نہ خواہ وہ کسی مذہب کا ہی کیون نہ تو تسلیم کرے یا تم سے صرف اتنا ہی کہنا آتا ہے کہ خلیفوں نے اہلبیت کا حق چھین لیا باغ فدک کو غضب کر لیا یہ کہنا تو کچھ مشکل بات نہیں اس میں تو فقط تمھاری دھیلا بہر زبان ہی ملتی ہے جس کو بے سوچے سمجھے ہر شخص ہلا سکتا ہے نان ہمارے ان اعتراضات کے آبدار ہتھیاروں کے سخت حملوں کو روکنا بڑے دل گردہ والوں کا کام ہے البتہ ان تمام باتوں میں سے صرف ایک اخیر کی بات کے جواب میں بعض شیعہ جو نہایت درجہ کے باجیا ہوتے ہیں نجی نگاہ کر کے دلی زبان سے کبھی کبھی یہ کہہ بیٹھا کرتے ہیں کہ چونکہ باغ فدک غضب ہو چکا تھا اس لئے غضب شدہ شیعہ شیعہ میں جناب امیر علیہ السلام نے تصرف کرنا مناسب نہ سمجھا مگر اہل سنت ایسے بھولے بھلے کہ اپنے کو ہیں کہ ایسی بے سرو پا بات سے جو ادنیٰ سے ادنیٰ عقل والے کے سامنے بھی پاؤ نہیں چل سکتی دھوکہ میں پڑ جائیں وہ اس امر نا صواب کے جواب با صواب میں بیابا گئے یہ کہہ دیتے ہیں کہ حضرت ذرا سرا دٹھا کر یاروں سے نگاہ ملائے اور اس کا جواب عطا فرمائے کہ جیسے آپ کے نزدیک باغ فدک غضب ہو چکا تھا ویسے ہی خلافت بھی تو غضب ہو چکی تھی پھر اس کی کیا وجہ ہے کہ آپ کے جناب امیر نے ایک چھوٹی ادنیٰ درجہ کی بغیا کو تو غضب شدہ جان کر چھوڑ دیا جسکا چھوڑنا چندان دشوار کام نہ تھا جس کو معمولی درجہ کا آدمی ہی گوارا کر سکتا ہے اور خلافت جیسی کار آمد شے کو جس کے سپٹ میں ایسے ایسے ہزار باغ ملکہ اس سے بھی بدرجہا زیادہ بارونق و پر بہار بیشمار گلزار بہرے پڑے تھے اور غضب فدک پر قدرت پانے کا اصلی سبب بھی خاص یہی امر خلافت ہو سکتا ہے نہایت لطف کی چیز جانکر جھٹ سگوا لیا اس پر قبضہ کرنے میں اس کے غضب شدہ ہونے کا کچھ بھی خیال نہ کیا اس لا جواب بات کے جواب میں مدعیان غضب فدک سے اس کے سوا اور کیا پین پڑتا ہے کہ اس بیچارے نیک بخت سنی کو جس کی زبان سے یہ منہ بند کر نیوالا جواب بنا ہے اپنے دل ہی دل میں کوسے اور کلیجہ مسوسے ہوئے یا چپکے چپکے اوپر



لعنت کی بوچھاڑ کرتے ہوئے اپنے گھر چلے جائیں اور قطع نظر ان تمام امور کے فریقین بلکہ پچیس  
اسلام تک کی بھی کتب تواریخ موجود ہیں جن میں واقعات سے بحث کی جاتی ہے جن کے  
بیان میں معنی قید نہ ہی کا ہی چند ان پابند نہیں رہتا اور ان میں انھوں سے تعصب بجا  
کا پردہ اٹھا کر بہ نظر انصاف دیکھنا چاہئے کہ خلفاء کرام کا اہلیت عظام کے ساتھ اونکی  
زندگی بہر کیا برتاؤ رہا وہ اپنی ذات خاص سے تو طرح طرح کی بید تکلیفین اٹھاتے تھے نہ تو  
نہایت خوش ذائقہ و لطیف کھانا کھاتے تھے اور نہ عمدہ اور بیش قیمت لباس فاخرہ زیب  
تن فرماتے تھے نہ شایانہ مکانات و سواریاں رکھتے تھے شب و روز اپنی حوائج ضروریہ  
دنیویہ و شاغل معمولہ دینیہ کے فارغ ہونے کے بعد جعفر بھی قلیل و کثیر اور ان کو فرصت و  
مہلت میسر آتی تھی اس کو تمام نظام امور خلافت و رفاه خلافت و ملک گیری و جہان بینی  
میں صرف کرتے تھے رات بہر محض آسائش رعیت کی غرض سے چوکیدار بنکر خود بہ نفس نفیس  
گشت کیا کرتے تھے اور اہلیت تھے کہ ان کے عہد عافیت مہد میں بہ آرام تمام مرزہ سے  
پانوں پھیلائے سویا کرتے تھے ان کی داد و دہش کا یہ حال تھا کہ ایک ایک مرتبہ اہلیت  
اطہار کو ساٹھ ساٹھ - اسی اسی ہزار بلکہ اس سے بھی زیادہ درہم و دینار دے دیا کرتے  
تھے اگر تینوں خلیفوں کے اہلیت کے دینے کو شمار کیا جائے تو غالباً ان کے مدعیان  
غصب حق میں سے اگر چہ کوئی کتنا ہی بڑا محاسب ہو اس کا شمار کرتے کرتے تھکا جائیگا  
فیراور دفعہ کے ان کے دینے دلانے کو ذکر خیر کو تو بہلا جانے دو فقط ان کے ایک ہی  
مرتبہ کے عطیہ سلیمانہ کی شمار کر دیکھو کہ جوقت حضرت شہر بانو شاہ زادی ایران خلیفہ  
برحق کے زمانہ خلافت سراپا شوکت و عظمت میں مقید ہو کر آئیں تو امیر المومنین و  
خلیفہ رسول رب العالمین نے حضرت علی و حسین رضی اللہ عنہم کو معمولی حصہ غنیمت دینے  
کے بعد تینوں کو بیس ہزار درہم اور اس کے علاوہ خاص امام حسینؑ کو حضرت شہر بانو  
مع ان کے زیور جو اہرات کے عطا فرمائی پہلا محاسبین شیعہ شمار کر کے بتلا میں تو کہ اس



زیور میں کس قدر جواہرات جڑے ہوئے تھے اور ایک ایک ادن میں سے کس کس قیمت کا تھا افسوس صد افسوس کہ ایسی صورت میں اون کی طرف یہ گمان فاسد کہنا کہ اونھوں نے باغ فداک چھین لیا تھا کیسا باغیانہ خیال ہے جو کسی انسان کے دل میں جسکو کسی قدر بھی انصاف طبیعت عطا کیا گیا ہو کبھی بھول کر بھی نہیں گذر سکتا اسکی مثال ایسی سمجھنی چاہئے کہ مثلاً کسی شخص سے کوئی یون بیان کرے کہ فلان شخص نے کل فلان شخص کا ایک پیسہ چھین لیا تھا اور آج اوس نے اوسکو ایک ہزار روپیہ دے دیا اس لئے اوسکو بُرا کہنا چاہئے کہ وہ غاصب حق ہے تو میں مدعیان غضب فداک کو حضرت شہر بانو کے زیور مصع کی ہی قسم دے کر پوچھتا ہوں جس کے ایک جواہرات کے بدلے ہزار باغ فداک جیسے خرید کئے جاسکتے ہیں کہ بھلا وہ سننے والا اوسکے جواب میں اسکے سوا اور کیا کہے گا کہ اے انصاف کے دشمن جب تو خود اس امر کا قائل ہے کہ اوس نے ایک پیسہ چھیننے کے بعد ایک ہزار روپیہ دے دیا تو کیا اوسکا بُرا کہنا مناسب ہے یا ایسی صورت میں حد درجہ کی اوسکی شکر گذاری لازم ہے اور اے نادان اول تو یہ ہو ہی کب سکتا ہے کہ جو شخص ایک ایک ہزار کی رقم دے وہ کسی کا ایک پیسہ چھین لے حاصل یہ ہے کہ ایسے امور کا قائل ہونا کہ ایک دوسرے کے صاف خلاف اور صراحتہ اوس کی تردید کرنا ہو تمام مذہبوں میں سے مذہب شیعہ ہی کا خاصہ ہے جس کی وجہ سے وہ دنیا بہر کے جملہ مذاہب سے ممتاز ہے قطع نظر تمام امور کے اس مقام پر اگر غور سے دیکھا جائے اور فراست مومن سے جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نوراہنہ کے ساتھ تعبیر کیا ہے کام لیا جائے تو نہایت صاف طور سے معلوم ہوتا ہے کہ اس نازک اور پیچیدہ معاملہ میں حضرت صدیق اکبرؓ نے جو کچھ برتاؤ کیا وہ نہایت مشکل کام اور نفس کے غایت درجہ خلاف تھا جس کا اختیار کرنا رباب دنیا کا تو کیا ذکر ہے ایسے ویسے دیندار کا بھی کام نہ تھا ادھر تو حضرت بتول جگر گوشہ رسول مقبول کے ملاک کا خیال اور ادھر اون کے باپ جناب رسالت مآب کی حدیث پر عمل



نہ کرنے سے جو بلا واسطہ انھوں نے اپنے کانوں سے سنی تھی مواخذہ آخر دی اور آپ کی ناراضی کا احتمال  
 ایسی صورت سراپا حیرت میں پس نفس تو اسی بات کو چاہتا تھا کہ جیسا کہ یہ اس معاملہ میں جناب سیدہ کو ہرگز  
 خلاف منشاء نہ کیا جائے کہ کوئی باغ فدک جیسی دنیاوی چیز کے دینے میں خاتون جنت کی یہی لدا رہی جائے اور عوام الناس میں  
 عام طور پر نیک نامی بھی شہرت پائے مگر وہاں سے صدیق اکبر آخر تھے تو صدیق ہی اور  
 صدیق بھی کیسے جنگو خطاب صدیقیت خاص بارگاہ رسالت پناہ سے عطا ہوا تھا کہ آپ نے  
 ذرا بھی کسی امر کا خیال نہ کیا اور اس باغ دنیا میں نفسانیت کی کچھ بھی ہوا نہ لگنے دی اس معاملہ  
 میں وہ ہی کیا جو خاص خدا اور رسول کا منشاء تھا دینا دوسرے اور نہ ہو جائے کوئی بھلا کہے  
 یا برامانے مگر کیا جائے وہی جس میں خدا اور خدا کا حبیب راضی ہو چنانچہ آپ نے ایسا ہی  
 کیا جو آپ کی شان صدیقیت کے شایان تھا دوسرے اسمیں ایک اور نکتہ مخفی بھی تھا  
 جو اس ہی فراست قلبی کی روشنی سے جو نور الہی کے ساتھ تفسیر کی گئی ہے ظاہر ہوا ہے وہ  
 یہ ہے کہ اگر اوس وقت ترکہ بنوی میں واثت جاری کر دی جاتی اور آپ کی اوس حدیث  
 پر جس سے اوسکا انکار ثابت ہے عمل نہ کیا جاتا تو اس صورت میں دو قباحتیں صریح لازم  
 آتیں جو قیامت تک رفع نہ ہو سکتیں ایک تو یہ ہے کہ عام طور پر یہ امر شہرت پا جاتا اور عوام حلقہ  
 کے دلنشین ہو جاتا کہ خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگو مہاجرین و انصار نے  
 سب سے افضل جان کر آپ کا خلیفہ قرار دیا انھوں نے مسند خلافت پر بیٹھے ہی حدیث نبوی  
 کے خلاف کرنا شروع کیا اور دینی معاملات میں رعایت و مروت کو دخل دے کر دینا  
 کی نیکنامی کا خیال مقدم رکھا جس کا نتیجہ یہ ہوتا کہ خلیفہ رسول مقبول کی بجائے عظمت کے  
 حقارت و لمین آتی اور لوگوں کے دلوں میں سنت نبوی کے خلاف کرنے کا بھی  
 حوصلہ بڑھتا اور خلیفہ وقت کو اس وجہ سے نہ تو کسی کی دار و گیر نہ چسکتی نہ اون کے  
 ذاتی فعل پر لحاظ کر کے اونکی گرفت کا پورا اثر مرتب ہوتا۔ دوسرے یہ ہے کہ اس کے بعد  
 پہر قیامت تک اس حدیث پر عمل کرنے کا موقع ہی نہ تھا آتا اسلئے کہ یہ حدیث خاص ترکہ



بنوی کے ہی بارہ میں وارد ہوئی ہے اور ظاہر ہے کہ اس پر عمل درآمد کا وقت خاصیات الہی کی وفات ظاہری کا ہی وقت تھا جس کا اعادہ پھر ممکن ہی نہیں تو حضرات شیعہ اب تو ہم نے تکوین کو دیکھ لیا کہ یہ تھے وہ اسرار مخفیہ جن کے سبب سے باغ فدک کے ندینے اور ترکہ نبوی میں وراثت نہ جاری کرنے سے افضل البشر بعد الانبیاء بالتحقیق امیر المومنین ابو جبر الصدیق کو اونکی شان صدیقیت نے رو کا حقیقت میں یہ منصب جلیل پروردگار حقیقی نے خاص آپ کی ہی ذات خاص کو عطا فرمایا تھا جس میں کسی کو اون کے اقران و اشال میں سے شرکت حاصل تھی ہماری اس قدر تحقیق کے بعد بھی جو نہ سمجھے تو اس کو خدا سمجھے ناظرین باتملکین باغ فدک کی ایک ایک روش پر پہر کر اس کی تو خوب سیر ہو کر سیر کر چکے تو آقا ہم تمکو ایک بلند مقام پر پہر کر کے جنگ جمل وصفین کا تماشا بھی اس صنعت و صفت خوبی کے ساتھ دیکھ لادین کہ محارمین کے اندر جنگ کے علاوہ اون کی قلبی کیفیات کا صحیح نقشہ بھی تمہاری چشم بصیرت کے سامنے بخوبی تمام کچھ جائے کہ اگر پہر کوئی شخص عیار یا نادقف کا اوسکا کوئی اور دوسرا رنگ بدل کر تمہاری نگاہ کے سامنے اوسکا غلط نقشہ جمانا چاہے تو ہرگز تم اس کے دھوکہ میں نہ آؤ بلکہ اپنے ذاتی مشاہدہ کے مقابلہ میں یقیناً اسکو خلاف جان کر خاطر میں نہ لاؤ ان دونوں لڑائیوں کی اجمالی کیفیت جو انختلاف حقیقت واقعی میں تفصیل پر بھی سبقت لیجائے یہ ہے کہ جنگ جمل حضرت عائشہ صدیقہ ام المومنین اور حضرت طلحہ و زبیر رضی اللہ عنہم جمعین کی لڑائی کا نام ہے جو امیر المومنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے ساتھ پیش آئی تھی جنہیں یہ تمام حضرات عالی مقام حسب فرمودہ اللہ نام قطعی جنتی تھے جمل عربی زبان میں اونٹ کو کہتے ہیں چونکہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اس زمانہ میں اداوجج کے واسطے مکہ معظمہ میں تشریف لے گئیں تھیں اوسوقت وہ اور اون کے اکثر ہمراہی اونٹوں پر سوار تھے اسلئے وہ لڑائی جنگ جمل کے نام سے مشہور ہوئی اور جنگ صفین امیر معاویہ اور اون کے لشکر یون کی جنگ بغاوت سے عبارت

جنگ جمل



ہے جو خلیفہ برحق علی مرتضیٰ شریعتہ کے ساتھ وقوع میں آئی صفین ایک مقام کا نام ہے جہاں پر وہ لڑائی واقع ہوئی تھی اس واسطے اس کے نام سے موسوم ہوئی ان دونوں لڑائیوں کے تفصیلی حالات بیان کرنے کے لئے تو ایک مطول کتاب درکار ہے یہاں صرف بقدر ضرورت مختصر طور پر بیان کرتا ہوں۔ اصل یہ ہے کہ اس مقام پر تو اودن دونوں لڑائیوں کا صرف منشا ظاہر کرنا ہے جن سے ناظرین کو اس معاملہ میں طرفین کی معذورت ثابت ہو جائے اور شیعہ و خوارج کی طرح فریقین میں سے ایک دوسرے کو خذنگ لعن و طعن کا نشانہ بنا کر دین و دنیا میں اپنے آپ کو رسوا نہ کریں ان لڑائیوں کا اصلی منشاء اور سبب واقعی جو تاریخی واقعات پر محققانہ نظر ڈالنے سے ثابت ہوتا ہے یہ ہے کہ خلیفہ سوم حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے اخیر زمانہ خلافت میں مصر کی رعایا و ثمان کے صوبہ سے ناراض ہو کر دار الخلافہ میں بارادہ بغاوت داخل ہوئی امیر المومنین حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے جو فطرتی طور پر نیک طبیعت واقع ہوئے تھے اس بغاوت سرپاشتاوت کے فرو کرنے کی غرض سے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے مشورہ نیک سے صوبہ مصر کو حبش کا نام عبد اللہ ابن ابی سرح تھا معزول کر کے محمد ابن ابی بکرؓ کو اس کے قائم مقام بنا کر جانب مصر روانہ کیا اور و ثمان کی حکومت کا پروانہ اودن کے نام لکھ دیا اثنار راہ میں انھوں نے یہ دیکھا کہ ایک سائبانی سوار راستے سے کتراتا ہوا الگ الگ چلا جا رہا ہے ان کو اس انداز پر اس سوار کچر قنار کو جاتے ہوئے دیکھ کر شبہہ پیدا ہوا جھٹ گم قنار کر کے اوس کی تلاشی جولی تو اوس کے پاس امیر المومنین کا پروانہ والی مصر قدیم عبد اللہ ابن ابی سرح کے نام اس مضمون کا لکھا ہوا نکلا کہ محمد ابن ابی بکرؓ کو و ثمان پہنچے ہی قتل کر دینا اس مضمون میرت مشحون کا دیکھنا تھا کہ دیکھتے ہی محمد ابن ابی بکرؓ آگ بگولا ہو گئے اور جھٹ راستے سے لوگر مدینہ منورہ میں داخل ہوئے اور حضرت علی کی خدمت میں جنگی اہل و عیال اور نیکو بارگاہ خلافت سے پروانہ حکومت مصر عطا ہوا تھا حاضر ہو کر سب ماجرا بیان کیا



آپ نے وہ خط و سوار امیر المومنین عثمان غنیؓ کے سامنے پیش کر کے حقیقت حال سے اطلاع دی امیر المومنین و خلیفہ المسلمین نے سوار اور مہر کے اپنے ہونے کا تو اقرار کیا جو واقعی امر تھا باقی اس جعلی خط اور اس کے مضمون بلکہ اس کے کہنے والے کے حال سے مطلع ہونے سے قطعاً اپنی لاعلمی ظاہر کی جو فی الواقع بیشک بجا و درست تھی مگر دیکھنے والوں کو اس کی طرز کتابت سے آپ کے میرمنشی مروان ابن الحکم کا گمان ہوا اور اس ہی بنا پر آپ سے اس کی طلب کرنے پر باغیوں نے اصرار کیا لیکن آپ نے اس کے دینے سے اس خیال سے انکار کیا کہ بباداد وہ بلا حجت شرعی ناجائز قتل کیا جائے اس لئے باغیوں کے دونوں بین خلیفہ حق کی طرف سے بدظنی نے شعاع بغاوت کو پہلے سے اور بھی زیادہ بہڑکا دیا جس کا انجام بد یہ ہوا کہ اس گروہ ثقاوت پر وہ نے حسین عبداللہ ابن سبا یہودی کا گروہ بھی شامل تھا آپ کے مکان کا محاصرہ کر لیا یہاں تک کہ آپ مسجد نبویؐ میں ادا نماز کے واسطے بھی تشریف نہ لاسکے فقہ کوتاہ کئی روز تک آپ و دانہ بند کر ڈکے بعد آپ ناحق ظلماً شہید کئے گئے جسوقت خلیفہ برحق باغیان ناحق کے ہاتھوں سے شہید ہو چکے تو مہاجرین و انصار نے جو اہل حل و عقد تھے خاتم الخلفاء سرور اولیا حضرت علی مرتضیٰ کو اس وقت سے بے فضل سمجھ کر خلیفہ وقت قرار دیا باغیان ظالم بھی اپنی جان کی بھرا اس ہی میں جانکد آپ کے ہاتھ پر بیعت کر کے لشکریوں میں شامل ہو گئے چونکہ اس طریق پر شہادت خلیفہ مظلوم اور باغیوں کے اس فعل شوم نے قریب قریب تمام اہل اسلام کے دونوں کو غم و غصہ سے بہر دیا تھا اس لئے بعض صحابہ کبار خصوصاً طلحہ و زبیر باغیان ظالم سے خلیفہ شہید مظلوم کے قصاص طلب کرنے کی غرض سے امیر المومنین حضرت علی خلیفہ وقت کی بارگاہ میں حاضر ہوئے آپ نے باغیوں کی کثرت و شوکت ظاہری کا خیال کر کے انتظام امور خلافت اور اس شورش غدر کے فروغ ہونے کے وقت تک ایسے مرعظیم الشان کا اجرا مناسب نہ جانکد مصلحتاً انکار فرمایا اکثر اشخاص تو آپ کی اس مصلحت ملکی پر بغور نظر کر کے بالفعل اپنے ارادہ



سے باز رہے لیکن حضرت طلحہ و زبیر رضی اللہ عنہما اور اون کے ہم خیالوں کو یہ امر نہایت ناگوار ہوا اور ناراض ہو کر حضرت عائشہ صدیقہ کے پاس مکہ معظمہ میں پہنچے اور امام مظلوم کی شہادت کا واقعہ جان کاہ بیان کر کے یہ عرض کیا کہ آپ اُم المؤمنین ہیں آپ پر اس خون ناحق کے بدل لینے کا حق ہے جو اب تک نہیں لیا گیا ہر چند کہ آپ نے اس معاملہ میں عذر کیا لیکن کچھ مسموع ہوا اس درمیان میں آپ کے پاس ایسا ابنوہ کثیر کا مجمع ہو گیا اور سب یک دل و یک زبان ہو کر کہنے لگے کہ یا تو حضرت علیؑ حضرت عثمانؓ غنیؓ کا جو ظلمائے شہید کئے گئے ہیں قصاص لین ورنہ ہم لڑنے کو تیار ہیں جو وقت مدینہ طیبہ میں یہ خبر پہنچی تو حضرت علیؑ کو شکریوں نے جس میں مجمع باغیان عدار اور عبد اللہ ابن سبا کا گروہ مکار بھی جیسا کہ ہم اوپر بیان کر چکے ہیں موقع پا کر داخل ہو گیا تھا کوچ کرنے پر مجبور کیا آپ نے وہاں پہنچ کر پہلے ایک اٹھی بغرض دریافت متناہ حضرت عائشہ صدیقہ کے پاس پہنچا اور انھوں نے یہ جواب باصواب دیا کہ مجھ کو آپ سے لڑائی ہرگز منظور نہیں صرف آپس کی اصلاح جو قصاص خلیفہ مظلوم پر موقوف ہے مقصود ہے آپ نے اس امر میں جو عداوتی واقعہ تھا اون سے بیان کیا جبکہ حضرت صدیقہ کی طبیعت اصلاح و انصاف پسند نے فوراً منظور کر لیا اور یہ امر قرار پایا کہ کل کو فریقین کا لشکر بلا جدال و قتال اپنی اپنی جگہ پر لوٹ جائے لیکن یہ امر فتنہ باغیہ اور گروہ سبائیہ کو جن کا مقصود اصل مسلمانوں میں نفاق پیدا کرنا اور تخریب دین محمدیؐ تھا نہایت ناگوار ہوا اسلئے کہ ایسا موقع جو تقدیر سے اون کے مطابق متناہ آگیا تھا پہر ملنا مشکل تھا اون سب نے ملکر بالاتفاق یہ مشورہ کیا کہ کل صبح ہوتے ہی حضرت عائشہ کے لشکر پر تیر برسنا شروع کیا جائے کہ لامحالہ اون کو بغیر لڑنے کے کچھ چارہ نہ بن پڑے چنانچہ اخیر شب سے یہ ہی عمل نامشروع جس کی حضرت علیؑ کو مطلق خبر نہ تھی شروع کر دیا جب اس طرف سے یہ نقص عہد کی صورت بظاہر نظر آئی تو اوسط طرف شکر بیان حضرت صدیقہ خصوصاً آپ کے



سپہ سالار فارسان میدان جنگ حضرت طلحہ و زبیر رضی اللہ عنہما کو تاب تحمل نہ ہی اور انکو  
 چارونا چار سہنگامہ کارزار گرم کرنا پڑا حسین اوس روز طرفین کے ہزاروں آدمیوں  
 کانت و خون ہو گیا مگر پھر بھی یہ خیر ہو گئی کہ آخر کار طرفین میں سے ہر ایک کو دوسرے کا  
 عذر واقعی بخوبی کھل گیا جس کا انجام خیر یہ ہوا کہ جانبین میں عذر و معذرت کے بعد صلح  
 و صفائی ہو گئی اور پھر وہی برتاؤ بدستور سابق جو شایان شان اسلام تھا جاری ہو گیا  
 اب غور کرنے کا مقام ہے کہ علماء شیعہ تب تاریخی واقعات کی رو سے اس معاملہ ناگزیر میں  
 حضرت عائشہ صدیقہ پر کوئی معقول الزام قائم نہ کر سکے تو مجبوراً ازراہ تعصب یہ نامعقول  
 الزام اوپر دہرنا چاہا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں پیغمبر صاحب کی ازواج مطہرات  
 کو اپنے گہروں میں بیٹھنے اور اودن میں سے کسی کو زمانہ جاہلیت کی طرح باہر نہ نکلنے کا حکم  
 کیا ہے حالانکہ حضرت عائشہ اس لڑائی میں باہر نکلیں جو صریح حکم خداوندی کے مخالف  
 ہے میں سچ کہتا ہوں کہ میرے نزدیک یہ اعتراض ایسا لغو اور بیہودہ ہے کہ اس کا جواب  
 دنیا تو درکنار مجھ کو سرے سے اس کے نقل کرنے ہی سے شرم آتی ہے مگر کیا کروں  
 ایسے مجادل شخصوں سے واسطہ پڑا ہے کہ گویم شکل نہ گویم شکل کا مقام ہے اس لیے چار  
 ونا چار اس امرنا صواب کے جواب باصواب کی طرف کچھ اشارہ کرنا پڑا اصل یہ ہے کہ  
 یہ اعتراض اپنے جواب کی طرف خود اشارہ کر رہا ہے اس واسطے کہ تاریخی واقعہ صاف  
 اس امر کو بتلا رہا ہے کہ حضرت عائشہ کا اپنے مکان سے نکلنا محض ادا وجج کی نیت خیر  
 تھا جو ارکان دین میں سے اعلیٰ درجہ کا رکن ہے نہ خیاب و جدال کے ارادہ سے۔ البتہ  
 درمیان میں اتفاق سے یہ معاملہ ناگزیر بھی پیش آگیا تھا جس کا آپ کے دل صافی میں  
 وہم و گمان بھی نہ تھا اور اگر بالفرض آپ اس قصد سے ہی اپنے گھر سے باہر تشریف لیں  
 تب بھی چونکہ اس سے آپ کا اصلی مقصود مسلمانوں کی اصلاح خاص امام برحق کا قصہ  
 لینا تھا ظاہر ہے کہ اس وجہ سے نیت بخیر ہونے کے سبب سے اس معاملہ کا بھی دین ہی کے



معاملات میں شمار ہوتا ہے غرض جو شخص محاورہ کلام کو جانتا اور اس کے مقصود کو پہچانتا ہے وہ اس امر کو خوب سمجھ سکتا ہے کہ اللہ جل شانہ کا اصل مقصود اس کلام پاک سے یہ ہے کہ بغیر ضرورت کے زمانہ جاہلیت کی طرح اپنے مکانات سے باہر نہ نکلے اور اس میں شک نہیں کہ امور ضروریہ ہمیشہ امور منہیہ سے مستثنیٰ ہو کر تے ہیں مثلاً کوئی شخص اپنی زوجہ سے یوں کہے کہ خبردار گھر سے کہیں باہر قدم نہ رکھنا ورنہ میں تجھ کو طلاق دیدوں گا اور وہ عورت اتنا قیہ کسی شے سے ڈر کر دروازہ سے باہر نکل کھڑی ہو تو اس صورت میں ظاہر ہے کہ وہ شوہر کی نافرمان نہیں شمار کی جائیگی اور نہ اس کے شوہر کو اس وجہ سے اس کے طلاق دینے کا منصب حاصل ہوگا خصوصاً اللہ پاک کے کلام پاک میں اس نکلنے کو زمانہ جاہلیت کے نکلنے کے ساتھ تشبیہ و نیا صاف طور سے ہمارے مطلب کو ثابت کر رہا ہے ورنہ اس کے کلام معجز نظام میں اس جملہ کے بڑھانے کی کوئی ضرورت نہ تھی حضرات شیعہ کے اس انصاف پر کس قدر افسوس ہے کہ اگر ان کی بیہوشی کی نسبت کوئی شخص ذرا بھی بڑا کلمہ کہے اگرچہ وہ حقیقت میں سچ ہی کیوں نہ ہو تو لڑنے مرنے کو تیار ہو جائیں اور رسول پاک کی ازواج مطہرات کی شان میں جن کی شان میں آیت تہیز نازل ہوئی خصوصاً اس زوجہ مطہرہ کی شان عالی میں جو سب سے زیادہ آپ کی محبوبہ تھیں جن کے مکان میں خاصکراپ پر بارہا وحی نازل ہوئی اور وفات بھی آپ نے اس ہی مکان میں پائی اس طرز پر کہ آپ کا سراقس اون کی اغوش مبارک میں تھا اور ان کے ہی حجرہ شریف میں آپ دفن ہوئے طرح طرح کی گستاخانہ کرنی اور اوپر یہود یہودہ الزامات لگانے جو بالکل خلاف واقع ہوتے اور پھر اسپر آپ کو مسلمان بلکہ مومن کامل سمجھنا اور رسول مقبول کی شفاعت کا امیدوار ہونا کیسا تعجب خیز امر ہے جسکو سکاہل دین و صاحب غیرت کو سہنی بلکہ رونا آتا ہے جنگ جمل کا تماشہ تو دیکھ چکے اب ذرا دوسری طرف منہ پھیر کر جنگ صفین کی صف آرائیاں



بھی ملاحظہ کر لیجئے اس جنگ کا مختصر حال بقدر اس مقام کے مناسب ہے یہ ہے کہ امیر معاویہ نے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کے حقیقی بہائی اور ملک شام کے صوبہ عظیم اشان تھے جن کا تقرر اس عہدہ جلیلہ پر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت سے برابر چلا آتا تھا اور حضرت عثمان شہید مظلوم کے رشتہ دار بھی تھے جس وقت اون کی شہادت کا واقعہ ہائے اور قصہ پر غصہ سنا عالم اون کی گناہوں میں تنگ تاپا یک ہو گیا اور ہونا بھی چاہئے تھا کیونکہ ایک تو اون کو بعد سافت کے سبب سے اس معاملہ کے اصلی حال سے پوری آگاہی نہ تھی دوسرے اپنی ذاتی شوکت پر جو اون کو ملک شام میں حاصل تھی بڑا ناز تھا کہ اون کے لشکر میں ہزاروں مردان جنگ آرا اور صد ہا پہلوانان نبرد آنا موجود تھے جن میں ہر ایک اپنے وقت کا رستم و اسفندیار تھا وہ اپنی اس قوت و شوکت کے مقابلہ میں باغیان معدودے چند سے قصاص کا لینا اپنے نزدیک کچھ بڑا کام نہ سمجھتے تھے اس لئے اون کے دل میں یہ بات بس گئی تھی جو بمقتضائے بشریت کچھ مستبعد نہ تھی کہ حضرت عثمان غنی حضرت علیؓ کے خلاف نشانہیں شہید کئے گئے ورنہ آپ اون کے قصاص لینے کے باب میں تساہل بخیرے خصوصاً جس وقت امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ وقت کی طرف سے اونکو اس بات کی ایک ڈانٹ بتلائی گئی کہ تمکو اس امر میں کیا دخل ہے بلکہ بعض روایات کی موافق اون کو اس بنا پر معزول کرنے کی بھی دھمکی دی گئی تو اس نے اون کی بدگمانی کو آپ کی جانب سے اور بھی بختہ کر دیا جس کا لازمی نتیجہ یہ ہوا کہ امام برحق سے بغاوت اختیار کر کے آپ کے ساتھ جدال و قتال پر وہ آمادہ ہو گئے طرفین میں چند مرتبہ جنگ عظیم واقع ہوئی جس میں جانبین کے ہزار ہا مسلمانوں کے خون بہ گئے جسکا ایک ایک قطرہ حلفاء سابقین اولین کی نہایت عرق ریزی سے پیدا ہوا تھا اول اول کی لڑائیوں میں تو خلیفہ برحق کو فتح نمایان اور والی شام کو سخت فاش نصیب ہوئی لیکن آخر میں شامیوں کی حکمت عملی اور امیر المومنین کے شکیون



کی بد نظمیوں اور بد عہد یوں کے باعث سے اور اصل یہ ہے کہ امور تقدیر یہ کے سبب سے  
 معاملہ برعکس ہو گیا جسکا انجام کار یہ ہوا کہ ممالک مقبوضہ روز بروز خلیفہ المسلمین کے تحت  
 تصرف سے نکلنے اور صوبہ شام کے قبضہ میں داخل ہونے شروع ہو گئے یہاں تک کہ نوبت  
 پہنچی کہ صرف کوفہ و نواحی کوفہ خلیفہ وقت کے قبضہ و اقتدار میں باقی رہ گیا چنانچہ  
 امیر المومنین نے مدینہ منورہ کو چھوڑ کر خاص کوفہ ہی کو اپنا دارالامارہ بنا لیا افسوس  
 صد افسوس یا تو ایک وہ زمانہ تھا کہ مسلمانوں کے اتفاق باہمی نے بڑے بڑے سلاطین  
 عرب و عجم کو رولار کھا تھا یا اس وقت میں یہ حالت ہو گئی تھی کہ اہل اسلام کے نفاق و عناد  
 کو دیکھ کر اُدنے مخالف اسلام بھی ہنستا تھا یا تو خلیفہ وقت کا وہ دور دورا تھا کہ اس  
 کے اقبال سے روز بروز خزانہ معمود اور ملک ترقی پذیر ہوتا جاتا تھا سطوت و جلال  
 کا یہ حال تھا کہ جہاں بھی صوبہ کی طرف سے ذرا بھی بدگمانی دل میں گزری صرف ایک  
 شخص کو حکم دیا کہ جس حالت میں وہ ہوا و سکو فوراً پکڑ لاؤ وہ کسان کشان پکڑا ہوا  
 چلا آیا اس کے بعد یا تو اسکو معزول کر دیا یا اسکا قصور معاف کر کے پہرہ اس ہی  
 عہدہ سابق پر بدستور بحال کر دیا یا اب مسلمانوں کی بد اقبالی اس حد تک پہنچ گئی تھی  
 کہ بیت المال روز بروز خالی اور ملک مقبوضہ ہر دم تنزل پذیر ہوتا جاتا تھا صوبہ کو  
 خلیفہ عہد کے ساتھ دعویٰ ہمسری بلکہ برتری تھا امیر المومنین یعقوب المسلمین شہید  
 علیؑ سے اس وقت کے لوگوں نے جو اس کی وجہ دریافت کی تو آپ نے کیا خوب ارشاد  
 فرمایا کہ بھائیو پہلے خلیفوں کے وقت میں اُن کا شیر با تدبیر میں تھا اب میرے عہد  
 میں میرے صلاح کار نہا ہمارے حق ہو حقیقت میں یہ اس ہی خلاف کا ثمرہ تھا جس کا  
 بیج کچھ دنوں پیشتر عبداللہ ابن سبا یہودی نے اپنے منحوس یا تھون سے بویا تھا  
 باغ و تیا میں اس لہراتے ہوئے درخت کا ثمر حقیقی عاقبت میں اسکو اور اس کے  
 پیروکاروں کو انشا اللہ ملنے والا ہے۔ حاصل کلام یہ ہے کہ اس اختلاف و نفاق



باہمی اور فتنہ و فساد کے زمانہ میں خاتم الخلفاء علی مرتضیٰ چار برس اور چند مہینہ مسند  
 خلافت پر رونق افروز رہ کر عبد اللہ ابن ملجم بے دین کے سفاک ہاتھوں سے شہید ہو گئے  
 آپ کے بعد آپ کے صاحبزادے حضرت امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ عنہ اہل حل و عقد کے  
 مشورہ سے خلیفہ وقت مقرر کئے گئے آپ کے زمانہ خلافت میں جو صرف چھ مہینے کی  
 مدت قلیل اور خلافت راشدہ کی انتہائی امیر شام کی طرف سے اوس ہی خلش و  
 کدورت سابق کی بنا پر پہرہ بدستور مذکور فوج کشی کی نوبت پہنچی مگر چونکہ حضرت امام حسن  
 مجتبیٰ رضی اللہ کی طبیعت بد فطرت سے نہایت پاک طبیعت و صلح پسند اور دنیا و مافیہا  
 سے بالکلیہ آزاد واقع ہوئی تھی آپ نے اپنے لشکریوں سے یہ ارشاد فرمایا کہ تم نے  
 مجھے اس شرط پر بیعت کی تھی کہ جس کے ساتھ میں لڑوں تم اوس کے ساتھ لڑو  
 اور جس سے میں صلح کروں تم بھی اوس سے صلح کرو تو اس وقت تم سناؤ کہ میں مسلمانوں  
 کی ناحق خونریزی کو ہرگز پسند نہیں کرتا پس میں نے امیر معاویہ کو اپنی طرف سے خلافت  
 دے دی تم بھی اس امر پر راضی ہو جاؤ اور اون کے ہاتھ پر بیعت کر لو یہ فرما کر  
 آپ مسند خلافت سے علیحدہ ہو گئے اور جملہ اہل اسلام کے تمام دینی اور دنیاوی کاموں  
 کے سرانجام کی باگ امیر شام کے ہاتھ میں حوالہ کر دی لیکن اس معاملہ مصاحبت سے جو  
 اصلاح بین المسلمین تھی اون شخصوں کو جو آپ کو شیعان علی کے نام سے بدنام کرتے تھے  
 نہایت قلق ہوا یہاں تک کہ امام ہمام کی شان عالی میں یہ گستاخانہ کلمہ کہا کہ تم نے اس  
 معاملہ کی وجہ سے مومنین کے منہ کو کالا کر دیا حقیقت میں اون کا یہ کہنا اون کے گمان  
 فاسد کی بنا پر حق بجانب تھا کیونکہ اون کے نزدیک تو مومنین کے منہ کا اجالا آپس  
 کی لڑائیوں میں خون سرخ سے رنگا جاتا تھا خیر کسی کا منہ کالا ہو یا سرخ اس میں شبہ  
 نہیں کہ امام برگزیدہ انام کے اس عمل خیر سے جو محض نیک نیتی اور خاص ہمدردی اسلام  
 پر مبنی تھا عام اہل اسلام کے حق میں اوس وقت خاص میں یہ نفع ضرور ہوا کہ آپس



کی ناحق خونریزی اور فتنہ و فساد باہمی سے سبکو نجات ملگئی اور تمام بین اتفاق عام پیدا ہو گیا اس ہی بنا پر وہ سال عامِ اجماعہ کے نام سے موسوم ہوا لیجئے یہ خلاصہ ہے دونوں لڑائیوں جنگِ جبل و جنگِ صفین کا جسکا نقشہ ہم نے دو صفحوں میں نہایت خوش اسلوبی سے کھینچ کر ناظرین طالبِ حق کے سامنے پیش کر دیا جس میں حضراتِ شیعہ اور اہلِ حق کے کاسہ لبیس جو رکابِ مذہب کھلاتے ہیں طرح طرح کی رنگ آمیزیوں کر کے بھولے بھلے عام سینوں کو دھوکا دینا چاہا کرتے ہیں گویا تیغِ چوہین کی صورت اہلِ حق کے نازک ہاتھوں میں یہ دودھو کے کے سہتیار ہیں کہ سینوں میں سے جس کسی کو اپنے گمانِ ضعیف میں ضعیف گمان کرتے ہیں وہ کھلا کر بچوں کی طرح اہلِ حق کو ڈرایا کرتے ہیں لیکن محققینِ اہلِ سنت و جماعت جو امتِ مرحومہ اور علماء امتی کا نبیاءِ نبی اسرائیل کا سچا مصداق ہیں ایسے ایسے لعیۃ اطفال کو کب خیال میں لاتے ہیں کیونکہ وہ تو اپنے زبردست ہاتھوں میں بڑے بڑے دلائل عقلیہ و نقلیہ کے آبدار ہتھیار رکھتے ہیں جن کی چمک کو دیکھ کر بڑے بڑے بہادرانِ میدانِ مناظرہ اہلِ حق اسدِ اللہیوں سے لمحہ بہر کے لئے ہی آنکھ نہیں ملا سکتے۔ اب ہم اس امر کا فیصلہ انصاف پسند طبیعتوں پر منحصر رکھتے ہیں ہر منصف مزاج اہلِ حق سے اس امر کو سمجھ سکتا ہے کہ ان واقعات میں فریقین معذور اور بیشک حق پر تھے کسی جانب میں بدینتی و نفسانیت کا ثبوت کافی نہیں مل سکتا کیونکہ کسی کی نیت یا طنی کی حقیقت جو کیفیات قلبیہ میں سے ہے سوا علامِ الغیوب یا اوس کے رسولِ محبوب کے جسکو اپنے فضل و کرم سے اپنے امرِ غیب خاص پر مطلع کر دے اور کسی پر کھل نہیں سکتی ان حضراتِ شیعہ کے قلوب پر اہلِ حق کی صفائی یا طنی کے سبب جو اصحابِ سرور کا ثبات اور آپ کے ازواجِ مطہرات کی طرف سے بدظنی و کدورت اور اہلِ حق کے ساتھ بغض و عداوت رکھنے کے سبب سے حاصل ہوئی ہو شاید منکشف ہو گئی ہو تو ظاہر ہے کہ



وہ اپنے اس خیالی امر سے کسی مخالف پر محبت نہیں لاسکتے سید ان مناظرہ میں کسی  
 مد مقابل کے مقابلہ میں صرف دو ہتیاروں دلیل عقلی و نقلی کے ذریعہ سے غلبہ حاصل  
 ہو سکتا ہے جو خداوند کریم کے فضل و کرم سے اہل سنت و جماعت کے حصہ میں وراثتاً  
 اپنے بزرگوں سے برابر پہنچتے چلے آئے ہیں اور انشاء اللہ تعالیٰ قیامت تک نسلاً  
 بعد نسل ان کے قبضہ میں رہیں گے اور اگر بالفرض تھوڑی دیر کے لئے شیعیہ صاحبوں  
 کی خاطر سے اس امر کو تسلیم ہی کر لیا جائے کہ ان لڑائیوں میں محاربان حیدر کرار سے  
 کسی قدر نفسانیت بھی وقوع میں آئی ہو جو مقتضائے بشریت ہے جس سے بروئے انصاف  
 حضرت علی مرتضیٰ کی ذات جامع احسانات بھی خالی نہیں ہو سکتی تب بھی اسکو کفر و شرک سے کسی  
 قسم کا علاقہ نہیں ہو سکتا اس لئے کہ کفر تو فقط اس ہی سے عبارت ہے کہ خدا و رسول کی ذات  
 یا صفات و اقصیہ یا اصول دین و نصوص قطعیہ کا قطعاً انکار کیا جائے اور شرک صرف اس  
 سے مراد ہے کہ خدا و رسول کی ذات یا صفات خاصہ میں کسی کو شریک قرار دیا جائے ظاہر  
 ہے کہ ان جملہ حضرات سے ان امور میں سے ایک امر بھی کبھی صادر نہیں ہوا اگر کسی کو  
 دعویٰ ہو تو اس امر کو ثابت کر دکھلائے بس اس سے زیادہ اس معاملہ میں اور کچھ نہیں  
 کہہ سکتے کہ انھوں نے امام برحق سے بغاوت کی جو کسی طرح پر بھی کفر و شرک کے درجہ تک  
 نہیں پہنچ سکتی اللہ جل شانہ نے اپنے کلام پاک میں خود ہی اس کا فیصلہ کر دیا ہے چھ بیویں  
 پارہ سورہ حجرات کے پہلے رکوع میں صاف ارشاد فرما دیا ہے کہ اگر مومنین کے دو گروہ  
 آپس میں لڑیں تو تم ان کے درمیان میں صلح کرو اگر ان میں سے ایک دوسرے پر  
 بغاوت اختیار کرے تو بغاوت کر نیوالے کے ساتھ تم مقابلہ کرو یہاں تک کہ وہ خدا کے  
 امر کی طرف رجوع کر جائے پھر اس حالت میں ان میں باہم صلح کرو اور انصاف کرو  
 کہ اللہ انصاف والا ہے مومنین آپس میں بیشک بہائی ہیں تم اپنی

لَهُ وَإِنْ لَخَافَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتُلُوا فَإِنْ عَصَاكُمْ فَطَحُوا عَلَيْهِمْ أَعْيُنَكُمْ وَاسْتَغْفِرُوا لَهُمْ ذَلِكَ هُوَ الْفَعْلُ الْكَامِلُ



بہائیوں میں صلح کرادو اور اللہ سے ڈرو تاکہ تم رحم کے بجائے کلام اللہ پر ایمان لانے والوں کے لئے تو فقط اتنا ہی کافی ہے اور ان کے نزدیک کلام ربانی سے بڑھ کر دین کے معاملہ میں اور کوئی حجت نہیں ہو سکتی لیکن چونکہ اس مقام میں میرے مخاطب اس قسم خاص کے شخص ہیں جن کے نزدیک معاذ اللہ کلام الہی محض غیر معتبر قرار دیا گیا ہے وہ اپنے پیشواؤں کی کتابوں کے مقابلہ میں اس کی ذرہ برابر بھی حقیقت نہیں سمجھتے اس لئے میں صرف اس پر اکتفا نہیں کرتا بلکہ خاص بیخ البلاغۃ کی عبارت کا مضمون جو ان کے نزدیک اصح الکتاب ہے نقل کرتا ہوں جس شخص کو عربی عبارت کے سمجھنے کی لیاقت ہو وہ ہمارے اس ترجمہ کو بیخ البلاغۃ کی اصل عبارت کے ساتھ مطابقت کر دیکھے وہ مضمون یہ ہے کہ جناب امیر علیہ السلام نے شہروں میں رہنے والوں کو نامہ لکھا اور اوسمیں اوس قصہ کو بیان کیا جو آپ کو اہل صفین کے ساتھ پیش آیا تھا کہ ہمارے معاملہ کی ابتدا یوں ہوئی کہ ہمارا اور شامیوں کی قوم کا مقابلہ ہوا اور یہ بات ظاہر ہے کہ ہم سب پروردگار اور بنی ایک ہی ہے اور ہم سب کا اسلام میں دعویٰ ہی ایک ہی ہے ہم ان سے ایمان اور رسول کی تصدیق میں کچھ زیادتی نہیں چاہتے اور نہ وہ ہم سے زیادتی چاہتے ہیں بس سب معاملہ ایک ہی ہے ان فقط حضرت عثمان کے خون کو معاملہ میں ہم میں اختلاف پڑا ہوا ہے اور حال یہ ہے کہ ہم اس سے بری ہیں نو شیعو اس سے زیادہ ہم سے اس معاملہ میں اور کیا سند چاہتے ہو پھر امام حسن رضی اللہ عنہ کے امیر معاویہ کو خلافت سپرد کرنے اور تمام مسلمانوں کے دنیاوی و دینی کاموں کی باگ ان کے ہاتھ میں دینے سے ان کے مومن کامل ہونے کا کامل ثبوت ہو گیا افسوس کا

لَوْ كَانَتْ بَدْوًا أَوْ أَمْرًا أَنَا التَّقِيَّةُ وَالْقَوْمُ مِنْ أَهْلِ النَّسَاءِ وَالظَّاهِرَاتِ رَبًّا وَاحِدًا وَدَعْنِي فِي لَيْلَةٍ  
وَاحِدَةٍ وَلَا تَسْتَرِيدُكُمْ فِي الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَالتَّصَدِيقِ بِرَسُولِهِ وَلَا تَسْتَرِيدُ دَنَا الْأَمْرَ أَحَدًا إِلَّا مَا  
اختلفنا فيه من دَمِ عُمَانَ وَنَحْنُ مِنْهُ بَرَاءٌ



مقام ہے کہ کلام اللہ سے اور پہلے مانسو تم اوسکو بھی جانے دو تو کلام خباب امیر علیہ السلام  
 اور فعل امام حسن عالی مقام سے جن کاموں و دیندار ہونا صاف طور پر ثابت ہو چکا  
 اوسکو معاذ اللہ کافر کھنا کفہ رشوخ چشمی اور تعجب خیر امر ہے حقیقت میں جیسے کہ حضرت  
 اصحاب و احباب رسول خدا کے بڑا کہنے والے خدا اور رسول کے سامنے زرد رو بنے ایسے  
 ہی اون کے مقابلہ میں خارجیوں نے داماد مصطفیٰ و اہل بیت با صفا کی شان پاک میں  
 گستاخ بنکر دونوں جہان میں اپنا منہ کالا کیا البتہ خدا اور رسول و مومنین کے روبرو  
 سرخ رو بنے رہے تو اہل سنت ہی بنے رہے کہ اونھوں نے دونوں گروہوں اصحاب صفا  
 و اہل بیت مصطفیٰ کو اچھا سمجھا اور اپنا پیشوائے دین قرار دیا اور اون کے آپس کے  
 کسی قسم کے نزاع کی وجہ تقاضائے بشریت یا کسی خاص وجہ سے بعضوں میں بعض اوقات  
 پیش آئے تو وجہ و تاویل صحیح کہ کے جو قابل قبول ارباب با صفا ہو دائرہ حق میں داخل  
 رکھا چنانچہ اس معاملہ خاص میں ہی نظر انصاف سے دیکھ لیا جائے کہ کسی طالب حق کو  
 اس میں کیا ہر قسم کا کچھہ کلام ہو سکتا ہے کہ باغیان ظالم سوام ظلم و خلیفہ برحق کو قصاص کا طالب ہونا جو  
 ظلماً اون کے سفاک نا حقوں سے شہید کئے گئے تھے ناحق امر تھا یا کسی معقول پسند شخص کو  
 اس امر میں کہی اس طرح کا کچھہ شبہ پیش آ سکتا ہے کہ خاتم الخلفاء امام الاولیاء علی مرتضیٰ  
 کا صرف اس مصلحت سے کہ با عینوں کی جماعت کثیر ہے جنہوں نے سا لہا سال کی بنی  
 بنائی حکم خلافت کو جس کا عوب و عجم لوٹا مانے ہوئے تھا ایک چشم زدن میں درہم و درہم  
 کر دیا خصوصاً ایسی حالت میں کہ کوئی خاص قاتل بھی اوس وقت تک یقینی طور پر متعین  
 و شخص نہ تھا بلکہ ایک بلوٹو عام کی شکل تھی اور پہر با وجود اس کے ابھی تک خاتم الخلفاء  
 کی خلافت جدید العہد کا قرار واقعی پورا احکام بھی نہونے پایا تھا قصاص لینے سے  
 باز رہنا بجا کام تھا نہین ہرگز نہین ان نفوس قدسیہ کو نفوس خبیثہ پر قیاس کر کے  
 اون کی طرف ایسا گمان فاسد کرنا کسی اہل عقل و دین کا ہرگز کام نہین ہو سکتا بس



اس سے زیادہ اس قسم کے معاملات میں اذن کے واقعی حالات پر نظر کر کے اور کچھ نہیں کہہ سکتے کہ مخالفان علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ امام برحق واجب الطاعت کے بغاوت کے سبب بظاہر خطا پر تھے جبکہ اذن کے درجہ خطای اجتہادی ہے لیکن ابھی اوپر یہ امر بخوبی ثابت ہو چکا ہے کہ خطا و بغاوت یا بالافرض نفسانیت بقاضای بشریت کو کفر سے کچھ تعلق نہیں رہا یہ شبہ کہ سنیوں کی بعض کتابوں میں یہ حدیث موجود ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمار کو جو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے لشکر میں تھے اور شکیانہ امیر شام کے ہاتھوں سے قتل کئے گئے یہ فرمایا تھا کہ تم کو گروہ باغیہ قتل کرے گی کہ تم اسکو جنت کی طرف بلاؤ گے اور وہ تمکو نار کی طرف بلائے گی اس سے اس گروہ کا ناسی ہونا ثابت ہوتا ہے ہر چند کہ اسکا جواب ظاہر ہے کہ یہاں جنت و نار کے حقیقی معنی مراد نہیں بلکہ حق و باطل سے عبارت ہے اور امام برحق کی بغاوت کے حق میں تشدد و ہتھکڑ کے طور پر نار کا اطلاق ہوا ہے جیسا کہ تارک صلوٰۃ عمدا کو کافر سے تعبیر کیا گیا ہے یا جیسا کہ دوسری حدیث میں آپس میں لڑنے والوں مسلمانوں پر جو ایک دوسرے کو قتل کریں کفار کا اطلاق آیا ہے حالانکہ ایسی صورت میں فریقین کے نزدیک مقابلہ کرنا والوں میں سے طرفین کے شخص کافر نہیں ہو سکتے لیکن اس جواب کو وہ شخص تسلیم کر سکتا ہے جس کے دل میں صحابہ کرام کی کچھ بھی وقعت ہو بخلاف ایسے طریقہ والی شخصوں کے جو اصحاب کبار رسول فحار کے ایمان کی ہر دم تاک میں لگے ہوئے ہیں اور غریب امیر معاویہ اور اذن کے احراب کے ایمان چھینے کے لئے تو بقول شخص اور مار کھائے پھر رہے ہیں ایسے شخصوں کو اس قسم کے مضمون کا ہاتھ لگانا لعینہ ایسا ہی جیسا کسی تین دن کے بھوکے نے راستے میں خمیری روٹی پڑی پانی یا مہنتہ بہر کے پیاسے کے محرم میں علموں کے روز سیل پر شربت کا پہرا ہوا کوزہ ہاتھ لگ گیا اب حضرات شیعہ ہے اس حدیث کا مطلب نہیں کہ انشاء اللہ تعالیٰ پھر کبھی بھول کر ہی اسکا نام نہ لین جبکہ



اللہ پاک نے محبت معاہدہ اختیار و اہمیت اطہار کی برکت سے ہمارے قلب صافی پر کشف  
 کیا ہے اصل یہ ہے کہ اس حدیث میں جو لفظ نار واقع ہے ہمارے نزدیک اوس کے حقیقی  
 معنی ہی مراد ہیں اس لئے کہ مجازی معنی کی طرف عدول کرنا اوس حالت میں مناسب  
 ہوتا ہے کہ جب لفظ کے حقیقی معنی کسی مقام پر بن نہ پڑیں اس مقام پر چونکہ حقیقی  
 معنی بخوبی درست ہو سکتے ہیں مجازی معنی مراد لینے کی کوئی ضرورت نہیں معلوم ہوتی  
 اب یہاں غور کر لینا چاہئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمار کی نسبت یوں  
 ارشاد فرمایا کہ تجھ کو گروہ باغیہ قتل کرے گی جو تجھ کو نار کی طرف بلائے گی اور یوں  
 نہیں فرمایا کہ تجھ کو گروہ باغیہ نار یہ قتل کرے گی ظاہر ہے کہ آپ کا اپنے کلام معجز نظام  
 میں ایک لفظ کی جگہ پورا حبلہ لانا بلا وجہ نہیں ہو سکتا جس سے صاف ظاہر ہوتا ہے  
 کہ محاورہ کے اعتبار سے ناری ہونے اور نار کی طرف بلانے میں فرق ضرور ہے اور  
 حقیقت جو شخص محاورہ زبان سے واقف ہے وہ ان دونوں مضمونوں میں غور  
 کے بعد ضرور فرق پاتا ہے چنانچہ ہم اس فرق کے ثابت کرنے کے لئے ایک قاعدہ  
 ایک مثال کے ضمن میں بیان کئے دیتے ہیں جس میں کسی اہل عقل کو دم مارنے کی  
 گنجائش رہے وہ یہ ہے کہ ایسا ہو سکتا ہے کہ کوئی شخص ایسا فعل کرے کہ جس کے  
 کرنے سے وہ شخص گنہگار و مستحق نار نہ ہو لیکن دوسرا شخص جس کو وہ اس فعل کی  
 طرف بلائے اوس کی تعمیل کرنے سے وہ نار کا مستحق بن جائے مثلاً ایک جگہ پر ناپاک  
 پانی موجود ہے اور ایک شخص اوس کو پاک سمجھ کر استعمال میں لانا چاہتا ہے اور کسی دوسرے  
 شخص کو بھی اوس کے استعمال کرنے کی ترغیب دیتا ہے مگر وہ دوسرا شخص چونکہ اوسکی  
 ناپاک ہونیکا علم رکھتا ہے اوسکا استعمال نہیں کرتا بلکہ اس وجہ سے اوسکو بھی اوس سے  
 روکتا ہے لیکن اس شخص نے اپنے علم پر اعتماد کر کے اوس سے منع کرنے والے کا کہنا  
 نہ مانا اور اوس پانی کو پاک جان کر استعمال میں لے آیا تو ظاہر ہے کہ ایسی صورت میں



یہ شخص کسی صورت سے گنہگار نہیں قرار دیا جاسکتا یا نہ وہ شخص جو اس پانی کو پانے  
علم ذاتی میں یقیناً ناپاک سمجھا ہے اس کے استعمال سے بیشک گنہگار ہو سکتا ہے جب یہ  
قاعدہ ذہن نشین ہو چکا تو اب اس معاملہ خاص میں یوں سمجھنا چاہئے کہ امیر معاویہ  
اور ان کے معاویہ میں امام برحق حضرت عثمان غنی شہید رضی اللہ عنہ کا قصاص  
طلب کرتے تھے اور امام وقت حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کی اس معاملہ میں حقیقت  
معذوریت اور پرستش نہ تھی اس لئے وہ آپ کو قاتلان حضرت عثمان شہید مظلوم  
کا مددگار جان کر آپ سے باغی ہو گئے تھے ظاہر ہے کہ یہ لوگ اپنی نیت خیر کی صورت  
میں اول تو ثواب ہی کے مستحق ہیں اور کم سے کم یہ ہے کہ وہ اس بنا پر کسی طرح  
پر عذاب کے مستحق نہیں ہو سکتے یا نہ حضرت عمار جو اس معاملہ خاص کی حقیقت سے  
گماحقہ واقف تھے اور حضرت علی کو امام برحق جان کر آپ کے طرفدار بنے ہوئے  
تھے اگر ان کے کہنے سے آپ سے بغاوت اختیار کرتے تو بیشک مستحق نار ہو جاتے لیجئے  
یہ وجہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو جوامع الکلم عطا کئے تھے اپنے  
کلام پاک میں جبکہ ایک ایک لفظ فصاحت و بلاغت کا دفر ہے جس کی خوبی آپ کی  
متبعان سنت کے سوا اور کسی پر بخوبی مستشف نہیں ہو سکتی یہ ارشاد فرمایا کہ اے  
عمار تجھ کو وہ گروہ باغیہ قتل کرے گی جو تجھ کو نار کی طرف بلائے گی نہ یہ کہ وہ خود  
ناری ہوگی باقی رہا حضرت عمار کا اس گروہ کو حبت کی طرف بلانا وہ ایسا ظاہر  
ہے کہ جس میں تاویل و توجیہ کی کچھ ضرورت ہی نہیں اس لئے کہ امام برحق کی طاعت  
کے حق ہونے اور قبول حق کے لئے استحقاق حبت میں موافقین و مخالفین میں  
سے کسی کو کلام نہیں اور اگر بالفرض اس امر کو تسلیم بھی کر لیا جائے کہ نار کی  
کی طرف بلانے کو بلاینوالے کا ناری ہونا لازم ہے تب بھی یہ حدیث شیخوں کے  
مفید مطلب نہیں ہو سکتی اس واسطے کہ ناری ہونے کے یا تو یہ معنی لئے جائیں گے کہ وہ



کچھ مدت تک نار میں رہ کر غفور کے بعد پر حبت میں داخل ہو جائیں گے یا یہ کہ ہمیشہ  
 تک وہ دوزخ میں ہی رہیں گے یقین ہے کہ اول معنی کو تو شیعوہ صاحب ہرگز پسند نہ  
 فرمائیں گے کیونکہ ان کے دل کے پھوپھے تو جب ہی پھوٹ سکتے ہیں کہ ان کے  
 مخالفین ابد الابد تک دوزخ میں پڑے جلا بھنا کرین اس سبب سے کہ وہ ان  
 کے نزدیک قطعاً کافر و یقیناً عدو اہل بیت ہیں اگر ان حضرات کو یہ امر ثابت ہو جائے  
 کہ ان کے دشمنوں پر رحم الرحیم رحم فرما کر ان کو حبت میں داخل کر دے گا  
 تو یقین جانو کہ یہ حضرات طیش و غضب میں اگر جھپٹ لاٹھی مارتے ہیں اور  
 استر بستر بغل میں دبا کر اس کے ملک غیر محدود و لازوال سے فوراً نکل جانے کے لئے تیار  
 ہو جائیں اور اگر دوسرے معنی لئے جائیں تو اول تو وہ اس حدیث کے الفاظ سے  
 کسی طرح پر نکل نہیں سکتے دوسرے کلام الہی کے بھی بالکل خلاف ہیں تمام کلام اللہ  
 اس قسم کے مضمونوں سے بہرا ہوا ہے کہ جو لوگ ایمان لائے اور انھوں نے اعمال  
 صالحہ کئے وہ ہمیشہ کے لئے حبت میں ہیں گو یہ استثناء کہیں نہیں آیا کہ مگر جبکہ وہ  
 بغاوت کریں بلکہ دوسرے مقام میں باغیوں کو قطعاً مومن فرمایا ہے اور ہر حضرت  
 علی کرم اللہ وجہہ کے ان کو اپنا بھائی اور مومن قرار دینے اور حضرت امام حسن  
 رضی اللہ عنہ کے ان کو تمام مسلمانوں کے دین و دنیا کے کام سپرد کرنے نے ان  
 کے ایمان کو چودہویں رات کے چاند کی طرح ایسا روشن کر دیا کہ دشمنوں کے  
 خاک ڈالنے سے ہرگز چھپ نہیں سکتا حاصل یہ ہے کہ اس حدیث کو مد علیہ شیعوہ  
 سے کچھ تعلق نہیں خواہ اس کے کچھ ہی معنی لئے جائیں بلکہ ہر پہلو پر یہ مطلب  
 مخالفین کے مخالف ہی ہے اب ہم اس مقام پر ایک اور حدیث کو ان کے اصول  
 اعتراضات ختم کرنے کی غرض سے بیان کرتے ہیں جسکو کتب اہل سنت سے نفوذ ہائے  
 تمام صحابہ کے کفر پر سند لایا کرتے ہیں کہ اسیدہ کو اعتراض کرنے کے ان صاحبوں

جوابات اعتراضات شیعہ پر جواب الہیہ



تمام حوصلے ہی پست ہو جائیں وہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت میں میری امت کے کچھ آدمی لائے جائیں گے کہ اون کو دوزخ کی طرف لے جانے کا حکم ہو گا میں یہ عرض کروں گا کہ اے رب یہ تو میرے اصحاب ہیں وہاں سے یہ ارشاد ہو گا کہ تم نہیں جانتے کہ انھوں نے تمھارے بعد کیا کیا میں اس کے جواب میں اپنے بھائی عیسیٰ علیہ السلام کا قول بیان کروں گا کہ اے رب اگر تو انکو عذاب دے تو یہ تیرے بندے ہیں اور اگر تو بخشنے تو بیشک تو غالب اور حکمت والا ہے اس سے پہلے کہ میں اس حدیث کا مطلب بیان کروں علماء شیعہ سے یاد رہے یہ امر دریافت کرتا ہوں کہ آپ صاحبون کے نزدیک اس سے تمام صحابہ مراد ہیں یا بعض اگر سب مراد ہیں تو اون دو چار صحابہ کو جنکو تم اپنی نزدیک مومن سمجھتے ہو اس حدیث سے کس طرح پرستش کرو گے جس قاعدہ سے دو چار مستثنیٰ ہونگی اوس ہی سے دو چار ہزار بلکہ ہشتا بھی ہو سکتے ہیں اور اگر اوس سے بعض صحابہ مراد لئے جاویں گے تو اوس سے تمھاری مطلب براری کئی طرح پر ممکن ہوگی کیونکہ اس میں کئی خاص شخص یا اشخاص کی خصوصیت نہیں اب ہم سے اس حدیث کا صحیح اور واقعی مطلب سنئے کہ اول تو اس میں اصحاب کا لفظ نہیں بلکہ اصحابا ہے جس کے معنی صرف تھوڑی دیر تک ساتھ رہنے والوں کے ہیں دوسرے اوس میں کئی کا نام نہیں کئی کی خصوصیت نہیں فقط اس قدر ذکر ہے کہ چند اشخاص اس قسم کے ہوں گے جنکو مردین کے ساتھ تعمیر کر سکین تو اوس کی شناخت کا طریقہ اس کے سوا اور کوئی نہیں کہ واقعات کو دیکھ لینا چاہئے کہ وفات سرور کائنات کے بعد اس حدیث کے مصداق کون لوگ ہوئے ہیں اس میں شبہ نہیں کہ چند آدمی قبیلہ بنی تمیم و بنی حنیف کے جو اخیر زمانہ بنی کریم میں ایلچی بنکر حاضر خدمت ہوئے تھے اور انھوں نے بظاہر قبول اسلام کر لیا تھا وہ آپ کی وفات کے بعد بیشک مرتد ہو گئے تھے اور اس ہی قسم میں وہ لوگ بھی داخل ہیں جنھوں نے عہد خلافت حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ میں اوائے زکوٰۃ سے انکار کیا تھا



اور اخیر اپنے جہاد کرنے کا حکم دیا جس شخص کو اللہ تعالیٰ نے دین کے متعلق ادنیٰ درجہ کی بھی عقل عطا فرمائی ہے وہ ادنیٰ تامل سے سمجھ سکتا ہے کہ حدیث بنوی کا مصداق اس قسم کے انخاص بہن نہ معاذ اللہ وہ حامیان دین متین محبوب رب العالمین جنہوں نے مرتدین و منافقین و کفار عرب و عجم کے ساتھ خاص اعلیٰ کلمۃ اللہ کی غرض سے مقابلہ کیا اور شرق سے غرب تک دین محمدی کو پھیلا یا اور اس حدیث ہی پر کیا موقوف ہے اس کے سوا اور بہت احادیث بلکہ آیات بنیات کلام پاک میں کفار و منافقین و مرتدین کی شان ناپاک میں وارد ہیں افسوس کا مقام ہے کہ علماء شیعہ نے صحابہ کرام سید الانام کے بغض ناقص کو جزو ایمان جانکر یہ عجیب شیوہ اختیار کیا ہے کہ جہان اہلسنت کی کتب حدیث یا کتابوں کے قرآن شریف میں جن کے جامعین خاص اہل دین کے بزرگان دین ہیں کوئی حدیث یا آیت مرتدین و منافقین یا کفار کے بارہ میں نظر پڑی جھٹ سے وہ صحابہ کرام خصوصاً خلفاء عظام کی شان پاک میں اوتار دی معاذ اللہ کیا ٹھکانا ہے اس بغض و عداوت اور تعصب و نفاسنت کا بدگمانی بھی عجیب بری بلا ہے کہ جہان کھی کی طرف سے دل میں بسی ایک جہان ہی اگر دلیں سے اوسکا کھانا چاہے تب ہی اوسکا نکلنا دشوار ہے پھر جس کی جانب سے بدگمانی دلیں سما جاتی ہے اگر وہ بالفرض کسی سے اس شخص کی تعریف ہی کرنا ہو تو بدگمان اوسکو دیکھ کر یوں سمجھتا ہے کہ ضرور یہ میری برائی ہی کر رہا ہے حقیقت میں وہم و خیال ہی ایسا اخلاق ہے کہ اُن ہوئی چیز کو ہوی کر دکھلاتا ہے جیسا کہ مشہور ہے کہ کسی مکان کی نسبت یہ مشہور ہو گیا تھا کہ اس میں کوئی جن رہتا ہے ڈر کے مارے کوئی شخص اوس میں نہ جاسکتا تھا ایک روز شب کے وقت کسی جگہ یا ران جلسہ میں اوس کا ذکر آگیا کہنے لگے کہ ہا یو ہم تو بڑا بہادر اوسکو جانتے ہیں جو اس وقت وہاں جا کر اکیلا اوس میں کہوٹی ٹھوکنے لگے یہ نہ کہ اون میں سے ایک شیخی بازیا رون میں اپنی بہادری جتانے کے لئے کہوٹی اور تھوڑی باتھ میں لیکر جھٹ اوٹھ



کہڑے ہوئے اور ایک دم سے اس مکان میں جا در آمد ہے خیر جانے کو تو جا پہنچے مگر در  
 کے مارے ماتھے پانوں پھول گئے جس کے سبب سے میان خان بہادر صاحب سب شیخی  
 بھول گئے آخر کار اپنے دل مضطر کو قابو میں کر کے کہو نئی ٹھوک ہی دی گھر اسٹ کی حالت  
 میں اون حضرت شجاعت خان کا دامن او میں آگیا جو کھوئی کے ساتھ وہ ہی گنج قارون  
 لی طرح زمین میں جا گہر صاحب خدا خدا کر کے وہاں سے اوٹھنے لگے تو دامن کے اٹکنے سے  
 اونکے دل میں یہ گمان ہوا کہ جن نے میرا دامن پکڑ لیا جھٹ پیچ مار کر زمین پر گر پڑے  
 اور قنانی ابن ہو گئے ایسے ہی حضرت شیعوں کے دونوں کے دیوانخانوں میں صحابہ کا  
 خیالی لفر و نفاق اتفاق سے ایسا بسا ہوا ہے جس نے وہی جن کی صورت بنکر ان کا  
 دامن عقل پکڑ رکھا ہے جس کی مرنے کے بعد انشاء اللہ اس وقت حقیقت کھلے گی کہ  
 جس وقت اس خیال کے وبال سے دامن چھڑانا محال ہوگا علماء شیعہ کی خدمت سراپا  
 میں بہ نظر خیر خواہی ہمارا یہ التماس ہے کہ ہمارے احادیث و کلام اللہ کی طرف ہم پر حجت  
 لانے کے لئے مفت میں اپنا وقت عزیز غارت کر کے اپنے دامن تقدس پر کیوں ناحق  
 بدنامی کا دھبہ لگایا کرتے ہیں اسکو کون نہیں جانتا یہاں تک کہ آپ صاحب بھی خود  
 اس کے قائل ہیں کہ ہماری احادیث صحیحہ و کلام اللہ عالم میں اون ہی صحابہ کرام کے  
 واسطے سے پہنچے ہیں جو ہمارے پیشوائے دین ہمارے موافق ملت اور آپ صاحبوں  
 کے مخالف مذہب تھے پھر اس صورت میں بہلا یہ کیونکر ہو سکتا ہے کہ ان میں کوئی حدیث  
 یا آیت ہمارے اور اون کے خلاف موجود ہو بلکہ آپ لو اپنے اس ہی چہرے ہوئے قرآن  
 عجیب الشان کو جسکو آپ کے امام عالی مقام اپنی بغل میں لیکر غار میں جا چھپے ہیں اگر کسی دھب  
 سے ماتھے لگ کے اپنے واسطے حجت لایا کیجئے خیر وہ تو بہلا کا ہے کوٹنے لگا ہے نہ اب  
 تک کہیں اور سکا پتہ لگا نہ انشاء اللہ آگے کو لگے بلکہ یہی سینوں کے پیشواؤں کا جمع کیا ہوا  
 کلام اللہ جس کی حفاظت کا خود محافظ حقیقی ضامن ہو چکا ہے بلا کم و کاست بعینہ اب تک



موجود ہے اور قیامت تک انشا اللہ العزیز بدستور موجود رہے گا تو پھر اس حالت میں آپ  
 صاحب اپنی استبصار و کلینی شریفین سے ہی دل بہلا لیا کیجئے دیکھئے تو ان میں کیسی کیسی عجیب  
 و غریب لطف و مزہ کی حدیثیں موجود ہیں جنکی مثل نہ کسی مذہب والے کی آنکھوں نے دیکھی  
 نہ کسی ملت والے کے کانوں نے سنی افسوس تو یہ ہے کہ آپ انکو ہی تو نظر غور سے نہیں  
 دیکھتے اگر کبھی کوئی عالم اہل سنت ان کتابوں کی کوئی حدیث آپ صاحبوں کو سامنے پیش کرے  
 طالب جواب ہوتا ہے تو صاف انکار ہی کر دیتے ہو کہ ہماری کتابوں میں ہرگز یہ حدیث موجود نہیں  
 جس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ یا تو آپ صاحب انکو دیکھتے نہیں یا اپنی دین خوب سمجھ ہوئی ہیں کہ یہ ضعیف  
 عقلاً و نقلاً کی طرح رد مقابل کے سامنے ثابت نہیں ہو سکتے اسلئے مجبوراً انکار کے سوا اور کچھ چارہ نہیں بن سکتا  
 اور یہ تو گستاخانہ ہم عرض نہیں کر سکتے کہ آپ حضرات عالی درجات دیکھتے تو ہیں لیکن انکو سمجھتے نہیں  
 بہر صورت یہ سب صورتیں شان علم کے بالکل خلاف و سراسر سنا فی ہیں جب ہم شیعوں کو اصول  
 اعتراضات کی معقول طور سے تردید کر چکے تو ان کے فروع کے رد کرنیکی کوئی ضرورت باقی نہیں  
 رہی اس لئے کہ جسقدر بھی فروع ہیں وہ سب ان اصولوں ہی کے پیٹ میں پڑے ہوئے  
 اور ان ہی اہمات و خرافات سے تولد ہوئے ہیں البتہ محل طور پر زیادت بصیرت کی عرض  
 سے اسقدر اشارہ کئے دیتے ہیں کہ ان کے فوعات اعتراضات صرف دو قسم کے ہیں ایک  
 تو وہ کہ جو بالکل فرضی اور مصنوعی محض خلاف عقل ہیں جن کے مضامین باطلہ خود انکی  
 بناوٹ اور من گھڑت ہونے کو ثابت کر رہے ہیں جیسے کہ حضرت عمر کا حضرت علی شیر خدا  
 کے گھر کو آگ لگا کر معاذ اللہ ان کی گردن میں رسی باندھ کر حضرت ابو بکر کے پاس  
 جبراً قہراً پہنچانا اور حضرت ابو بکر کا حضرت خالد کو ان کے قتل کے واسطے مقرر کرنا اور  
 ہمیشہ ان کا اس ہی فکر میں رہنا علی ہذا القیاس اسی ہی قبیل کی اور خرافات قسم ہیں  
 اس قسم کے مصنوعی قصوں کی تردید میں بالاجمال صرف اتنا کہ یہ لینا کافی ہے کہ اول تو  
 ان فرضی قصوں میں جن کی بناء فاسد محض صحابہ کرام کی برائی پر قائم کی گئی ہے حضرت



علی مرتضیٰ داماد مصطفیٰ حیدر کراغیر فرار کی جن کا شیر خدا لقب ہے اور ادن کی شجاعت اور  
 کرامت آفتاب نصف النهار کی طرح عالم میں مشہور ہے مقتدر تو ہیں و تدلیل اور بزدلی و  
 عاجزی ثابت ہوتی ہے جن کو کوئی مومن و دیندار تو کیا کوئی عقل مند دنیا دار بھی ایک لمحہ کی  
 واسطے ہرگز تسلیم نہیں کر سکتا فقط صحابہ کرام کی برائی ثابت کرنے کی غرض سے ادن پر گزیدہ  
 انام کی اس قدر توہین گوارا کرنے کی بعینہ وہی شل ہے کہ جیسے کسی نے پرانی بد شگنی کی غرض  
 سے اپنی تاک کاٹ ڈالی تھی دوسرے ہر شخص ابات کو سمجھ سکتا ہے کہ اگر بالفرض ایسا  
 ہوتا تو ادس زمانہ میں اہلبیت کا نام و نشان تک یہی باقی نہ رہتا اس لئے کہ ادس وقت  
 خلفاء عظام کے حکم کا کوئی روکنے والا نہ تھا مقتدر بھی تھے وہ سب ادن کے میطیع و فرمانبردار  
 اور ول سے جان نثار تھے رہے دوچار شخص جبکہ شیعوں اپنے گمان خلاف واقع میں  
 ادن کا مخالف سمجھتے ہیں وہ بھی ان ہی کے قول کے موافق ادن کے ڈر کے مارے قلعہ  
 کے نہ خانوں میں چھپے پڑے تھے غرض سب کے سب محبت کی وجہ سے سمجھے یا ڈر کے  
 سب سے کہیئے تھے ادن کے تابع حکم ہی اب فرمائے کہ انھوں نے ایسی حالت میں دشمنی  
 و جنگی کا دقیقہ پر کس وقت کے لئے اٹھارکھا تھا اور مال غنیمت میں سے ہزاروں بلکہ  
 لاکھوں درہم و دینار اہلبیت اطہار کی کیوں نذر کرتے تھے ایک مرتبہ ایک شیعوں  
 کے مولوی صاحب نے مجھے اس کے جواب میں یہ ارشاد فرمایا تھا کہ حضرت اگر وہ دیتے  
 تھے تو تعجب ہی کیا تھا ادن کا حق ہی تھا میں نے کہا کہ حضرت بس اب حق پر آپ آگئے  
 کہ آپ نے ادن کے حق دینے کو تسلیم کر لیا ایجاب وہ تو آپ کے نزدیک حق کے چہنئے  
 والے تھے پر حق کا دینا کیسا یہ سنتے ہی وہ حضرت اپنا سامنہ لیکر رہ گئے بس اہل  
 فہم و انصاف کے لئے اس قسم کے اعتراضات کے جواب میں بالاجمال اتنا ہی کافی  
 ہے دوسری قسم کے اعتراضات وہ ہیں جن کے مضامین حقیقت میں صحابہ کی مدح  
 پر دلالت کرتے ہیں لیکن دشمنوں نے تعصب و تعنائیت اور بغض و عداوت کے سبب



سے اون کو اون اکابر دین کی مذمت و بھج پر سچول کیا ہے جیسے حضرت ابو بکر صدیقؓ کا یہ فرمانا کہ میرے ساتھ شیطان لگا ہوا ہے اگر کوئی خلاف شرع حکم مجھ سے صادر ہو تو تم ہرگز اوسکو نہ ماننا بلکہ اوس پر محکوم متینہ کر دینا یا بسا حضرت عمرؓ کا یہ ارشاد کہ عمر سے تو سب آدمی یہاں تک کہ پردہ نشین عورتیں بھی زیادہ فقیہہ ہیں اور ایک موقع پر کہ جب اپنے ایک حاملہ عورت کو جس سے زنا سرزد ہوا تھا سنگسار کرنے کا حکم دیا مگر حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ نے یہ فرمایا کہ یا امیر المومنین یہ عورت حاملہ ہے قابل سنگساری نہیں یہ فرمایا کہ علیؓ نہ ہو تو عمرؓ ہلاک ہو جاتا یعنی اگر علیؓ کے واسطے سے اس عورت کا حاملہ ہونا محکوم ہوتا تو ناسنگسار ہو جاتی اسلئے مولاخذہ آخرت کے دڑ سے آپ نے یہ فرمایا کہ گویا میں ہلاک ہو جاتا آپ کا یہ فرمانا آپ کے نہایت اتقا اور رعایت احتیاط پر مبنی ہے ورنہ ظاہر ہے کہ غلطی کی صورت میں مواخذہ اخروی نہیں ہوتا یا جیسا کہ آپ کا ایک مرتبہ اپنے پیارے بیٹے نوجوان پر حد زنا میں سو کوڑے لگوانا اور بعض روایت ضعیف کے موافق دس کوڑے جو یاتی رہ گئے تھے مرنے کے بعد پورے کرنا ظاہر ہے کہ یہ تمام امور ان بزرگواروں کا اعلیٰ درجہ کا دیندار اور نفاذیت سے پاک اور دنیاوی تعلقات سے بالکل بیزار و آزاد ہونا صاف و صریح طور پر ثابت کر رہے ہیں لیکن مجتہدان شیعہ یہ اجتہاد فرماتے ہیں کہ ابو بکر کے ساتھ شیطان رہتا تھا چنانچہ وہ خود ہی کہا کرتے تھے اور عمرؓ اپنے قول کے موافق عورتوں سے بھی زیادہ جاہل تھے اور جناب امیر کے سہارے سے اون کی زندگی ہتی اور حدود شرعیہ سے اس قدر ناواقف تھے کہ مردہ پر کوڑے لگوانے واہرے علماء شیعہ قربان جائے تمہارے اس ہنم و انصاف طبیعت کی خدا کی پناہ کیا ٹھکانا ہے تمہارے اس بغض و عداوت کا اس کے جواب میں ہم اور کچھ کہنا نہیں چاہتے صرف اس شعر پر جو سعدی علیہ الرحمۃ کے شعر کا ترجمہ ہے اکتفا کرنا کافی ہے۔

آنکھ میں دشمن کی کہ وہ پہوٹ جائے عیب نظر آئے بجائے ہنس



یہ تو اس فرقہ کے وہ اعتراضات تھے جو صحابہ کرام کی ذات پاک کی طرف بے اصل منسوب  
کئے گئے ہیں جن کے اصول نامعقول کی بالتفصیل اور اون کے فروعات خرافات کی بحال  
ہم تردید کر چکے اب ان کے دو اعتراضات اور باقی رہ گئے جن میں خاص اہل سنت کی ذات  
جامع احسانات پر بے باکانہ نہایت ہی بیجا حملہ کیا گیا ہے جو عوام سینوں کے دھوکا دینے کے  
لئے عوام شیعوں کی نوک زبان پر گردش کرتے پھرا کرتے ہیں حقیقت میں یہ محض دھوکے  
کا جال پھیلا کر ان کے ذریعہ سے ٹی کی آڑ میں شکار کھیلا کرتے ہیں تو آج ہم ہی اس  
دھوکے کی ٹی کو صرف ایک پھونک سے جو باد تیز کا کام دے ایک چشم زدن میں اوڑا کر  
اوس خیالی جال کا بجھال ہی ٹٹائے دیتے ہیں تاکہ آئندہ کو کوئی ضعیف الجھال اوسکے  
و بال میں پہننے نہ پائے اول اعتراض یہ ہے کہ سینوں کا یہ عقیدہ ہے کہ صحابہ اہلبیت سے  
افضل ہیں حالانکہ یہ بالکل خلاف نقل و عقل ہے نقل کے تو اسوجہ سے کہ درود شریف میں  
جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے اوس میں صرف آل کا لفظ ہے اصحاب  
کا اوس میں کہیں ذکر نہیں اور عقل کے اسوجہ سے مخالف ہے کہ یہ قاعدہ ہے کہ ہر شخص  
کو جیسی محبت کہ اپنی اولاد سے ہوتی ہے خواہ وہ کیسی ہی ہو غیر دن کے ساتھ خواہ وہ  
کسی درجہ کو کیوں نہ ہوں ہرگز ویسی نہیں ہوتی پس دو وزن و لیلون نقل و عقلی سے ثابت  
ہو گیا کہ پیغمبر صاحب کے اہل بیت آپ کے تمام صحابہ سے افضل ہیں اس ابلہ فریب ہمنوں  
کو شکروہ بھولے بہا لے سنی جو بزرگوں کی دیکھا دیکھی اور باپ دادا کی سنی سائی سنی  
بن گئے ہیں لیکن حقیقتاً مذہب اہل سنت و جماعت کی حقیقت سے محض نادانانہ ہیں  
عجیب حیرت میں پڑ جاتے ہیں جبکا اونی اثر یہ ہوتا ہے کہ اور کچھ نہیں تو کم سے کم  
اکثر تفصیلیہ تو ضرور ہی بناتے ہیں خصوصاً ہمارے زمانہ کے وہ حضرات جو سادات  
کے لقب سے مشہور ہیں اس دھوکے میں پڑ کر کہ ہم اپنے دادا پر غیر دن کو کیوں فضیلت  
دین اکثر تو کہلے ہوئے رافضی بنے ہوئے ہیں اور جو کچھ سنی المذہب ہی ہیں اون میں



سے اکثر تفصیل کے قائل ہیں میرا قیاس تو یہ ہے کہ ساداتِ بنی سید کا اور سچا راسخ اعتقاد  
اہل سنت وہ شخص ہو سکتا ہے جو پورا عالم و فاضل ہو یا دلی کامل یا حبکوان دونوں  
مقدس گروہ کی صحبت کامل میر آئے یا وہ ابتداء خلقت سے ہی سلیم الطبع پیدا ہوا ہو کہ  
حق و باطل میں پوری تمیز کر سکے ورنہ اس مضمون نخوت شخون کا ذہن سے نکلنا سخت  
دشوار ہے جو اکثر مدعیان کمال خصوصاً مدعیان شرافت بنی کے عام طور پر ذہن نشین ہوتا ہے  
کہ جہاں تک ہو سکے اپنے بزرگوں کی عالم پر فضیلت ظاہر کی جائے جبکہ اصلی نشانیہ ہوتا ہے  
کہ اس کے ضمن میں اپنی فضیلت حاصل ہو جائے جبکہ نفس ہر دم خواہشمند رہتا ہے لیکن  
اس شرم و حیا کے سبب سے بظاہر اس کو زبان پر نہیں لاسکتے کہ سننے والے اس کا  
مذاق اوڑائیٹ گے کہ دیکھو فلان شخص اپنے منہ سے میان سٹھوین رہا ہے اس لیے سب  
سے بہتر طریقہ یہی سمجھ رکھا ہے کہ اپنے آباد اجداد کی فضیلت ثابت کی جائے جس سے اپنی  
فضیلت خود بخود لازم آجائے اس وقت مجھ کو اس کی ایک مثال یاد آئی جو فی الجملہ مذاق  
کی بھی ہے کہ ایک مرتبہ ایک ملا ولایتی نے مجھے بیان کیا کہ ہمارے ہاں ایک طالب علم  
نے ہدایتہ الخواتم کرنے کے بعد کافیہ کو چھوڑ کر شرح ملا شروع کر دی طالب علموں نے  
جو اس سے اس کی وجہ دریافت کی تو اس نے یہ جواب دیا کہ بھائی جب ہم نے  
مرعی بکڑی تو اس کے بچے آپ اس کے پیچھے پیچھے دوڑے چلے آئیں گے یعنی شروع  
ملا پڑھنے کے بعد کافیہ آپ سمجھ میں آجائے گا ایسے ہی طالبانِ فخر نے اپنے باپ  
داد کی بزرگی کو سمجھ رکھا ہے کہ جہاں اس کو کچھ اداون کی بڑائی پیچھے پیچھے دوڑتی  
ہوئی چلی آئی حالانکہ ایسا سمجھنا محض جہالت اور نادانی ہے کیونکہ اول بزرگوں  
کی بڑائی خود دون کی بزرگی کے حق میں تا وقتیکہ اوہین ڈاتی کمال موجود ہوں کافی  
نہیں ہو سکتی ورنہ تمام آدمیوں کے حق میں حضرت آدم علیہ السلام کا فخر کیا کچھ کم  
ہے دوسرے بعض کی بعض پر فضیلت جو محض عطا ایزدی ہے کسی کے اختیار میں نہیں



کہ اس کے بڑھانے سے بڑھے یا اس کے گھٹانے سے گھٹ جائے بلکہ جیسا اس کا  
گھٹانا برابر ہے ویسا ہی اس کا بڑھانا ناروا ہے اس لئے کہ خلاف واقع ہونے میں  
دونوں برابر ہیں جس شخص کو اللہ جل شانہ نے فہم سلیم اور طبع مستقیم عطا فرمائی ہے وہ  
خلاف واقع مضمون کو اگرچہ اس میں اس کی یا اس کے بزرگوں کی کسی ہی  
فضیلت پائی جاتی ہو ہرگز پسند نہیں کر سکتا مثلاً میرے سامنے کوئی شخص میرے والد مولانا  
محمد علیم اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی نسبت جو اپنے علم و فضل اور زہد و تقویٰ میں  
بجائے زمانہ ہے یہ بیان کرے کہ وہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے افضل تھے اگر میں اس کو  
نکر خوش ہو جاؤں تو میری نہایت نادانی ہے نہیں بلکہ میں ایسے نامعقول قول  
سے کبھی خوش نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ کسی مرتبہ کے کیون نہوں لیکن کہاں وہ اور  
کہاں امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ جن کے اجتہاد کا سکہ چار داناں عالم کے دونوں میں  
بیٹھا ہوا ہے اور ان کے فیضان علم ظاہری و باطنی کا علم عالم بین تا قیام قیامت  
آشا اللہ بلند رہے گا لیجئے یہ وہ دہو کا ہے جس کی بلا میں ہمارے زمانہ کے اکثر سادات  
مبتلا ہیں غرض عوام سنی جن کا مذہب محض تقلید آباء و اجداد اور ذاتی تحقیق سے معافی  
اس تفصیل کے پیچدار راستے کی بھول بھلیوں میں پڑ کر سیدھے راستے سے بہت  
دور جا پڑے ہیں مگر الحمد للہ کہ محققین اہل سنت کبھی اس راہ نامہوار میں ٹھوکرین  
نہیں کھاتے کیونکہ وہ شمع تحقیق کی روشنی اور عصاے توفیق کی اعانت سے اس کے  
نیش و فراز طے کر کے راہ مستقیم حق پر جا کھلتے ہیں پھر وہاں سے سیدھے بے کھٹکے  
منزل مقصود پر جا پہنچتے ہیں جو توحید و اتباع سنت سے عبارت ہے جس کے باعث  
سے دنیا و آخرت ہے اس تقرر و دل پذیر کے بعد ہم اصل مطلب کی طرف رجوع  
کرتے ہیں اول دلیل نقلی مضمون اعتراض کی حقیقت اصول شریعت سے جو درحقیقت  
اصول حقیقت ہیں کما حقہ مستحکم کئے دیتے ہیں پھر بعد کو اس کی دلیل عقلی کی



دلائل قاطعہ عقلیہ سے دہجیان اوڑائیں گے۔ دلیل نقلی کا حاصل لا حاصل یہ ہے کہ  
 ورود صرف آل کے حق میں وارد ہوا ہے نہ اصحاب کے اس سے اہلبیت کی صحابہ پر  
 فضیلت ثابت ہوتی ہے اہل حق پر مخفی نہیں کہ اس مضمون میں تین غلطیاں پوشیدہ  
 ہیں ایک تو لفظ آل کو فقط اولاد کے معنی میں سمجھنا دوسرے اولاد خالی اہلبیت  
 سے مراد لینا تیسرے اہلبیت کا صرف دو وزوہ ائمہ اطہار پر اقتصار کرنا حالانکہ یہ تینوں  
 امر شرعاً محض باطل ہیں اس لئے کہ لفظ آل کے لغت میں دو معنی ہیں ایک اہل و عیال  
 کے جس میں اولاد بھی شامل ہے دوسرے تابعین و پیروکار کے چنانچہ قرآن شریف  
 میں بھی اس لفظ کا ان ہی دو معنوں میں استعمال وارد ہوا ہے آل داؤد سے  
 حضرت داؤد علیہ السلام کی اہل و عیال مقصود ہے اور آل فرعون سے کہیں اوسکی  
 قوم اور کہیں اوسکی پیروکار مراد ہیں جیسا کہ ماہرین کلام الہی پر ظاہر ہے اس ہی بنا پر  
 آیت میراث میں آل کی جگہ اولاد کا لفظ آیا ہے تاکہ کسی کو یہ شبہ نہ ہو کہ میت کے  
 ترکہ میں سے یہ حصہ اوس کے تمام اٹالی موالی و پیروکاروں کا ہے جو اس آیت  
 میں ہرگز مقصود نہیں ایسے ہی اہلبیت صرف اولاد سے عبارت نہیں بلکہ تمام اہل  
 عیال و ازواج اس میں شامل ہیں خصوصاً آیت تطہیر۔ یُرَادُ اللّٰهُ لِبَيْتِهِ  
 عَنْكُمْ الرَّجُلُ اَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرُهُمْ تَطْهِيرًا میں خاص ازواج مطہرات  
 سرور کائنات کی طرف اور رحمۃ اللہ علیکم اَهْلَ الْبَيْتِ میں زوجہ مطہرہ حضرت  
 ابراہیم علیہ السلام کی جانب خطاب ہے علی ہذا القیاس اولاد کو سمجھ لینا چاہیے کہ  
 وہ بھی اہل بیت کی طرح خاص شخصوں میں منحصر نہیں ہو سکتی قیامت تک جس قدر  
 آپ کی ذریات طلیبات وجود میں آئیں گی وہ سب اولاد ہی میں شامل ہونگی  
 جیسے کہ اولاد آدم تمام نبی آدم کا نام ہے یہ نہیں کہ حضرت آدم علیہ السلام  
 کے دس بارہ بیٹوں کے سوا اور ان کی اولاد سے خارج ہیں عرض آل کو اولاد



اور اولاد کو اہلبیت اور اہلبیت کو فقط بارہ اماموں میں منحصر کرنا قطعاً باطل ہے جب تحقیق معلوم ہو چکی تو یہ سمجھ لینا چاہئے کہ درود شریف میں جو آل کا لفظ واقع ہوا ہے اس کے معنی صرف اولاد کے نہیں بلکہ تابعین سید العالمین مراد ہیں جن میں آپ کی اولاد و اہلبیت پاک بھی جو آپ کے غایت درجہ کے متبع ہیں بدرجہ اولیٰ شامل ہیں وجہ اس کی یہ ہے کہ درود شریف میں صلوٰۃ کے معنی رحمت کے ہیں جس کے درود کا استحقاق تمام متبعین رسول مقبول کو حاصل ہے اسکو خاص اہلبیت کے ساتھ مخصوص کرنا کہ اون کے سوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی کتنا ہی متبع ہو وہ رحمت خداوندی کا مستحق نہیں ہو سکتا مقصود بنوت کے بالکل خلاف ہے اور اس صورت میں رسول الثقلین کی بعثت جو رحمتہ للعالمین ہے محض عبت ہوتی ہے اس ہی وجہ وجہ کی بنا پر جو درود اہل بیت اہل اہل محرم سید البرار سے منقول ہیں جن کو اس درود شریف کی جو خاص رسول مقبول سے مروی ہے حقیقہ تفسیر سمجھنی چاہئے اون میں تمام آل اصحاب و ازواج مطہرات سید الکائنات بلکہ جملہ تابعین سید العالمین کا ذکر ہے جسکو شک ہو صحیفہ کاملہ حضرت امام زین العابدین رضی اللہ عنہ کو دیکھ لے جسکو حضرات شیعہ صحیفہ آسمانی سے بھی بڑھ کر سمجھتے ہیں اس سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ اہلبیت پاک کے نزدیک درود شریف کی صرف اون کی ذات خاص کے ساتھ کچھ تخصیص نہ تھی ورنہ وہ باوجود غایت اتباع اور محرم اسرار ہونے کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف منشا ہرگز تعظیم کو گوارا نفرماتے خیر اس مقام پر اور درود کا تو کیا ذکر کروں صرف صحیفہ کاملہ کے ایک درود پر اکتفا کرتا ہوں جسے مذہب شیعہ کو بیخ و بنیاد سے اوکھاڑ کر اس کا دھوان اوڑا دیا حضرت امام سجاد زین العابدین رضی اللہ عنہ صحیفہ کاملہ میں ارشاد فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ درود بھیج پیغمبر صاحب پر اور آپ کے آل و ازواج اور اصحاب پر جنھوں نے اپنے گہروں اور اہل عیال کو چھوڑ کر آپ کے ساتھ ہجرت کی اور خدا کی راہ میں اپنے جان و مال کو قربان کیا اور اوپر جنھوں نے



اپنے جان و مال و اہل عیال سے آپ کی مدد کی اور اون پر جو مہاجرین و انصار کے بعد آئے  
جو یہ کہتے رہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ بخش ہو اور ہمارے اون بھائیوں کو جو اسلام میں ہم پر  
سبقت لے گئے ہیں اور ہمارے دونوں میں اون کی طرف سے بغض و عداوت مت رکھ  
لو بھائیوں اس معاملہ میں ہم سے اور کیا تم زیادہ ثبوت چاہتے ہو اسپر بھی اگر کوئی نہ سمجھو  
تو اسکو خدا سمجھے حاصل یہ ہے کہ اس دلیل سے جو نقلی و عقلی دونوں پہلو رکھتی ہے بخوبی  
تمام یہ امر ثابت ہو گیا کہ درود شریف میں اَل کے لفظ سے حملہ تابعین سید العالمین مراد  
ہیں اس مقام پر پہنچ کر شاید کسی کو یہ شبہ پیش آئے کہ جب درود شریف عام مومنین کے  
حق میں بھی ہو سکتا ہے تو پھر اسکی کیا وجہ ہے کہ پیغمبر صاحب کے اسم مبارک کے ساتھ صلی  
علیہ وسلم کہتے ہیں اور کسی کے نام کے ساتھ نہیں کہتے تو اسکا جواب یہ ہے کہ اہل شرع نے  
محض امتیاز مراتب کی غرض سے یہ اصطلاح مقرر کر لی ہے کہ پیغمبر صاحب کی ذات پاک کے  
حق میں صلی اللہ علیہ وسلم اور باقی انبیاء کرام کے واسطے علیہ الصلوٰۃ والسلام اور مجاہد  
اخیار و اہلبیت اطہار کے واسطے رضی اللہ عنہ اور اولیاء کرام و علماء عظام کے لئے قدس  
و رحمۃ اللہ علیہ اور باقی عام مومنین کے واسطے مرحوم و مغفور و غیر الفاظ استعمال کرتے  
ہیں تاکہ اطلاق کے وقت یہ معلوم ہو جائے کہ یہ شخص فلان طبقہ میں داخل ہے دوسری  
وجہ یہ ہے کہ صلوٰۃ کا استعمال رحمت کاملہ کے موقع پر کیا جاتا ہے جسکا فیضان اللہ تعالیٰ  
کی جانب سے خاص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات عالی درجات پر بلا واسطہ اور  
باقی مومنین امت پر آپ کے واسطے ہوتا ہے اس لئے کسی پر خواہ وہ کسی مرتبہ کا ہو  
علحدہ طور پر درود بھیجا غیر مناسب خیال کیا جاتا ہے اور ایک قسم کی بے ادبی سمجھی جاتی  
ہے مان آپ کے ساتھ آپ کے خواص امت کو بھی شامل کر لیا جاتا ہے تاکہ اس امر  
کی طرف اشارہ ہو جائے کہ ان بزرگوں پر جو رحمت کاملہ نازل ہوتی ہے وہ محض آپ  
کے واسطے ہوتی ہے یہ ہی وجہ ہے کہ اللہ جل شانہ نے آپ کی تمام امت مرحومہ کو آپ



پر درود شریف پہنچنے کا اپنے کلام پاک میں حکم فرمایا ہے غالباً شیعہ صاحبوں کو بھی ہماری  
 اس تحقیق کے تسلیم کے بغیر کچھ چارہ نہ بن پڑے گا اس لئے کہ ان کی کسی معتبر کتاب سے  
 بارہ اماموں میں سے کسی امام کے نام پر صلی اللہ علیہ وسلم کا لفظ ثابت نہیں ہوتا البتہ  
 ہر ایک امام کے نام پر علیہ السلام کا لفظ ان کے کلام میں لا کلام موجود ہے جو ہمارے  
 نزدیک تمام انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے واسطے مخصوص قرار دیا گیا ہے وجہ  
 اس کی یہ ہے کہ ہر چند کہ ان کے اصول مذہب سے اماموں کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم کی برابر بلکہ آپ سے بدرجہا بڑھ کر ہونا صاف طور پر ثابت ہوتا ہے چنانچہ ان کی  
 معتبر تاریخ حملہ حیدری میں صریح لکھا ہوا ہے کہ شب معراج میں پیغمبر صاحب نے جو کچھ کہ  
 کہ آسمانوں پر پہنچ کر دیکھا وہ جناب امیر نے زمین پر ہی سے دیکھ لیا یا جیسا کہ حق یقین  
 وغیرہ میں ہے کہ حسب وقت حضرت امام مہدی صاحب خروج فرمائیں گے تو سب سے پہلے  
 ان کے ہاتھ پر پیغمبر صاحب بیعت کریں گے لیکن اس کو کسی خاص مصلحت سے جس کو ہم خوب  
 سمجھتے ہیں صاف طور پر نہیں کہہ سکتے البتہ چونکہ ان کو تمام انبیاء سابقین کے مہر بلکہ  
 ان سے برتر قرار دینے میں یہ حضرات بے باک کسی حالت میں نہیں چوکتے اس لئے علیہ السلام  
 کا لفظ تمام ائمہ اثنا عشر کے نام پر ضرور ہی لگا دیتے ہیں اب یہی اگر یہ صاحبان عجیب نشان  
 ہماری اس تحقیق واجب تسلیم میں کسی قسم کی کچھ چون و چرا فرمائیں اور اس کے تسلیم  
 کرنے میں کچھ پس و پیش کریں تو بھجے ہم ہی ایک عجیب و غریب دلیل کے احاطہ میں آئیں گے  
 محصور لئے دیتے ہیں جس میں سے نکلنے کے لئے یہ کتنی ہی چالاکوں کو کام میں لائیں مگر کسی  
 صورت سے ہرگز نکل ہی نہ سکیں وہ یہ ہے کہ درود شریف میں آل کے لفظ سے یا تو اولاد  
 مراد ہوگی یا اہلبیت یا جملہ تابعین و پیروکار سیدالابرار مقصود ہوں گے یہ تینوں  
 صورتیں مذہب شیعہ اثنا عشریہ کے بالکل مخالف ہیں اس لئے کہ اگر اولاد مراد لی  
 جائے گی تو حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور حضرت خدیجۃ الکبریٰ رضی اللہ عنہا اس سے خارج



ہو جائیں گے اور اگر اہلبیت سے عبارت ہوگی تو تمام ازواج مطہرات سید الکائنات  
 اوسمین داخل ہو جائیں گی اور اگر تابعین مقصود ہوں گے تو تمام صحابہ کرام سید الانام بلکہ  
 جملہ تابعین سید الانامین الی یوم الدین درود شریف میں شامل ہو جائیں گے ظاہر ہے کہ  
 حبیبہ حضرت علی اور حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہما کا درود سے خارج ہونا شیعہ صاحبون  
 کو ناگوار ہوگا اوس سے ہزار درجہ زیادہ ازواج مطہرات رسول مقبول کا اوسمین داخل  
 ہونا اون پر حقیقتہ نہایت شاق گذرے گا اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین خصوصاً  
 حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما کے اوس میں شامل ہو جانے سے  
 تو قیامت ہی کا سامنا ہوگا اس صورت میں اونکو درود شریف کا اصل سے انکار یا من  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات خاص پر اوسکا اقتضار کرنا لازم آئے گا لیکن شکل  
 تو یہ ہے کہ یہ بھی نہ بن پڑے گا اب مدعیان محبت اہلبیت ارشاد فرمائیں کہ اس معاملہ  
 میں اون کی کیا رائے ہے۔ حاصل کلام یہ ہے کہ اگر درود شریف سے صحابہ کرام خیر الانام  
 خارج کئے جائیں گے تو اکثر اہلبیت خصوصاً حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا اوس سے خارج  
 ہونا ماننا پڑے گا اور اگر اون کا داخل ہونا مانا جائے گا تو صحابہ کرام کا بھی اوس  
 میں شامل ہونا تسلیم کرنا پڑے گا یہاں تک مضمون تفصیل اہل بیت کی دلیل نقلی  
 کا بیان تھا اب دلیل عقلی کا حال سراپا اختلال سنئے جس کا خلاصہ یہ  
 ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل بیت صحابہ سے اس وجہ سے  
 افضل ہیں کہ ہر شخص کو جیسی محبت اپنی اولاد سے ہوتی ہے ویسی اور کسی سے نہیں ہوتی  
 اس دلیل عقلی نامعقول میں متن مغالطہ ہیں اول تو انبیاء کرام کے نفوس قدسیہ کو  
 اپنے نفوس نبیہ پر قیاس کرنا دوسرے محبت کی تمام قسموں کا جہنم سے ہر ایک کا علیحدہ  
 علیحدہ حکم ہے ایک حکم سمجھ لینا تیسرے محبت کے لئے افضلیت کو لازم قرار دینا چوتھے صحابہ  
 اور اہلبیت کی حقیقت سے کماحقہ واقف نہونا یہ مغالطے کیا ہیں حقیقت میں ایک قسم کے



طلسمات ہیں جو غول بیابانی کی صورت بنکر راہِ مستقیم حق میں سدِ راہ بنے ہوئے ہیں  
 جنکی صورت خیالی کو ضعیف عقل اشخاص حقیقت واقعی خیال کر کے ڈر کر اوس پر چلنے کی  
 باز رہتے ہیں تو ہم بھی اس وقت اپنی تیغ قلم معجز رقم سے ہر ایک غول سرکش کا سر قلم کئے  
 دیتے ہیں کہ آئندہ کو پہر کسی کے لئے اس راستے میں کسی قسم کی روک ٹوک ہی باقی رہے  
 مغالطہ اول کی حقیقت یہ ہے کہ انبیاء کرام محض ہدایتِ انام کے واسطے بھیجے گئے تھے  
 خصوصاً ہمارے پیغمبر خاتم الانبیاء سید الاصفیاء محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم جن کا وجود  
 پاک رحمۃ للعالمین ہے خاص ہدایت عامہ جن وانس کی غرض سے خلعت نبوت خاصہ  
 پہنا کر اس عالم میں مبعوث فرمائے گئے آپ کا فرض منصبی جسکو آپ نے نشاء الہی کے  
 موافق خوب انجام دیا یہ تھا کہ مخلوق کو ضلالتِ شرک کی غلت سے بچا کر توحید کے  
 روشن راستہ کی طرف ہدایت کی جائے تاکہ اوس کے سبب سے غضب الہی سے نجات  
 پا کر اوس کی رضا و انہی کی محقق ہو جب یہ امر مسلم ہو چکا جسکا تسلیم کرنا تمام مدعیانِ اسلام  
 کو ضروری ہے تو اس کے ساتھ ہی اس امر کا تسلیم کرنا بھی لازم ہو گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے ہدایتِ خلائق کے حق میں کوشش کا کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھا اور بلا  
 تفریق یگانہ و بیگانہ کے ہر شخص طالبِ حق کے قلب میں اوس کی استعداد و حوصلہ کی  
 موافق نورِ توحید کو چمکا دیا اور کسی شخص کے حقینِ یہودی دین و دنیا کے معاملہ میں  
 اپنے اور بیگانہ ہونے کا ہرگز فرق نہیں کیا آپ کا یہ فرق نہ کرنا حقیقت میں ایک  
 بڑا فرق ہے منصب رسالت و مرتبہ امت کے درمیان میں جو زمین و آسمان کے  
 فرق سے بقیہ کیا جاسکتا ہے غرض انبیاءِ مقربین خصوصاً سید المرسلین کے نفوس پاک  
 کو اپنے نفوسِ ناپاک پر قیاس کرنا کہ جیسے ہم اپنوں کے حق میں بہتری چاہا کرتے ہیں  
 اور غیر دن کے حق میں ویسی نہیں چاہتے ایسے ہی معاذ اللہ وہ بھی تھے اس  
 نبوت کو بالکل مہدم کر دینا ہے دوسرے مغالطہ کی کیفیت یہ ہے کہ محبت کئی قسم کی



ہوتی ہے ایک محبت طبعی جو کم پیش ہر انسان کی اصل فطرت میں رکھی گئی ہے یہ اون شخصوں  
 کے ساتھ ہوتی ہے جن کے ساتھ اصل خلقت میں ایک قسم کا تعلق خاص پیدا کیا گیا ہے  
 جسکو گوشت و پوست اور خون کے لگاؤ کے ساتھ بغیر کیا کرتے ہیں اس قسم کی محبت میں  
 کل انسان قریب قریب یکساں شمار کئے جاتے ہیں دوسری محبت نفسانی جس کی بنیاد  
 لذت نفس پر قائم کی گئی ہے جیسے کہ محب کو اپنے محبوب سے محبت یا کسی کو کسی قسم کی انیاء  
 مرعوبہ کی طرف رغبت پہر بعض موقع پر اس قسم کی محبت نفس سے روح کی طرف ترقی  
 کر جاتی ہے کہ نفس کی جگہ روح کو لذت حاصل ہونے لگتی ہے یہ صورت مجاز سے حقیقت  
 کی طرف منتقل ہونے کی حالت میں پیش آتی ہے تیسری قسم محبت قلبی ہے جس میں خواہش  
 نفسانی کے مغلوب ہونے کے سبب سے اول سے ہی اس کا تعلق قلب کے ساتھ ہوتا ہے  
 جیسا کہ خواص متذکران الہی کو عام مخلوقات میں سے کسی خاص مخلوق کے ساتھ اولین  
 پر توہ خالق جلوہ گرد دیکھ کر عشق ہو جاتا ہے یہ دونوں محبتیں نفسانی و قلبی محبت  
 طبعی سے فوقیت رکھتی ہیں بھی وجہ ہے کہ بعض اشخاص بعض اوقات میں رضا  
 محبوب یا حصول مطلوب کی غرض سے اپنی اہل و عیال بلکہ جان و مال کے تلف ہونے کو  
 بخوشی خاطر گوارا کر لیتے ہیں چوتھی قسم محبت عقلی ہے جس کی بنا منفعت پر ہوتی ہے  
 چونکہ منفعت کی دو قسمیں ہوتی ہیں ایک دنیاوی دوسری دینی اس لئے اس لحاظ  
 سے اس کی بھی دو قسمیں ہو جاتی ہیں ایک محبت عقلی دنیاوی جس کی علت منفعت  
 دنیاوی ہوتی ہے دوسری محبت عقلی دینی جس کا منشاء منافع اخروی ہوتے ہیں یہ  
 محبت اگرچہ ناقص العقولوں کے نزدیک سب محبتوں سے ناقص معلوم ہوتی ہے لیکن اس  
 میں شک نہیں کہ کامل العقل اشخاص کے نزدیک اس کا مرتبہ تمام محبتوں کی بہ نسبت  
 اعلیٰ درجہ رکھتا ہے اس لئے کہ اول تو سب محبتوں میں عقل مغلوب ہو جاتی ہے بہ خلاف  
 عقلی محبت کے کہ اس میں تمام قویٰ پر وہ غالب رہتی ہے دوسرے جبکہ خود عقل کو



طبیعت و نفس اور قلب پر ترجیح حاصل ہے تو اس محبت کو بھی جتنا منشاء خاص عقل واقع ہوئی ہے اور محبتوں پر جن کی علت نفس یا قلب ہے رجحان ہونا لازم ہے خصوصاً اس کی متمم اخیر جو منافع اخروی کے ساتھ مربوط ہے اس بنا پر کہ دین کو دنیا پر فوقیت ہے تمام اقسام محبت پر فوقیت رکھتی ہے انبیاء مرسلین و جملہ مقربان بارگاہ رب العالمین کی محبت اس ہی خاص متمم میں داخل ہے جس کے مقابلہ میں کمی متمم کی محبت ذرہ برابر ہی وقعت نہیں رکھتی یہی تو محبت تھی جس کے انس نے حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ و علیٰ نبینا الصلوٰۃ والسلام کو اپنے باپ آرز کی جدائی پر مجبور کیا اس ہی کے ذوق و شوق نے اپنے عزیز بیٹے کے فزع کرنے پر مستعد بنا دیا اس ہی محبت کے نور نے نار میں اور ان کو گلزار کی بہار دکھا دی یہی تو وہ محبت تھی کہ جس کے استغراق میں حضرت نوح علیہ السلام کو اپنے بیٹے کے غرق ہونے پر بخوشی خاطر صبر کرنا پڑا اس ہی محبت کی تولدت تھی جس کی مدد ہوشی میں حضرت صدیق اکبرؓ کو ساپ کے کاٹنے کی خبر تک نہ ہوئی یہی محبت تھی جس کے جلال بچہ نے حضرت عمر خطابؓ برگزیدہ اصحاب رسالتؐ آپ کو اس قدر مغلوب کیا کہ اپنی پیارے نوجوان حافظ قرآن خوش اچان بیٹے کو حد شرعی جاری کرنے میں کوڑے مارنے مارنے سے بیدار نہ بنا دیا جس نے رسول مقبولؐ کی زبان الہام ترجمان سے پشین گوئی کے طور پر اشدہم فی امر اللہؐ کا خطاب دلو اچھوڑا جس شدت کی ہیبت سے جو حقیقت میں ہیبت حق ہے اب تک مخالفین ناحق شناس بید لرزان کی طرح کانپ رہے ہیں جب محبت کی تمام اقسام کا علم اجمالی ہو چکا تو اب جان لینا چاہئے کہ یہ ناسعقول قول کہ جیسے ہر شخص کو اپنی اولاد سے محبت ہوتی ہے دوسروں کے ساتھ نہیں ہوتی اور ناقص العقل شخصوں کا قول ہے جو اپنے دین ناقص میں بڑی محبت صرف اس محبت طبعی ہی کو سمجھتے ہیں جو ناقصات عقل و الدین کو اپنے بال بچوں کے ساتھ ہوتی ہے نہ بے خبر حقیقت میں حقیقت محبت سے بالکل بے خبر ہیں تیسرے مغالطہ کا حال سراپا اختلاف یہ ہے کہ محبت



کو فضیلت لازم نہیں یہ ہو سکتا ہے کہ کسی کو کسی سے محبت کی محبت ہو اور وہ اسکو دوسری سے افضل جانے مثلاً فرض کیجئے کہ کسی شیعہ تبرائی یا تفضیلیہ صاحب کے فرزند دل پسند ہوں جن کی محبت کا ہر دم وہ دم بہر رہے ہوں اور ایک کوئی غیر شخص ہو جو ان کے فرزند عزیز القدر سے علم و فضل میں اسقدر بڑھ کر ہو کہ اس کے فضل و کمال و جاہ و جلال کا سکہ موافقین و مخالفین کے دونوں پر بٹھا ہوا ہو اور کوئی شخص ان سے یہ دریافت کرے کہ جناب آپ اپنے اس فرزند دلبند کی جان شیریں کی قسم کہا کر انصاف سے سچ بیان فرما دیجئے ذرا تلخ مزاجی کو کام نہ فرمائے کہ آپ کو ان دونوں میں سے محبت کس کے ساتھ ہے اور آپ کے نزدیک ان میں سے افضل کون شخص ہے تو اگر وہ اپنے پسر مرغوب کی محبت کا بڑے کڑا کے کی آواز کے ساتھ دم بہرین گے تو ضرور ہے کہ کسی قدر دیے لہجہ سے اس عالم کامل کے فضل ہونیکا بھی چار و ناچار اقرار کریں گے کیونکہ واقعات کا انکار کچھ آسان کام نہیں کسی کے واقعی فضل و کمال کا چھپانا گویا چاند پر خاک ڈالنا ہے جو اپنے ہی سہ پر ٹوٹ کر آپڑتی ہے کہ اس خاک ڈالنے والے کو مضحکہ اطفال بنا دیتی ہے۔ اب غور کرنے کا مقام ہے کہ ایسے اشخاص جو ہر وقت دینائے دنی کی محبت سراپا مذلت میں غلطان و بیچان بنے رہتے ہیں خود تو ایسے مصنف مزاج و حق پسند بنین کہ غیر شخص کو محض اس کے علم و فضل کے لحاظ سے اپنے فرزند سخت جگر سے افضل قرار دین اور انبیاء کرام خصوصاً سرور انبیاء و سید الانام کو جن کا قلب اظہر تمام آلائش نفسانی و اغراض دنیاوی سے پاک و صاف اور نور حقیقت و معرفت الہی سے معمور ہوا ایسا خیال کریں کہ ان کو اپنی اولاد و اہمیت کی اسقدر محبت تھی کہ تمام عالم سے انکو افضل سمجھتے تھے اور اپنے کسی صحابی کو اگرچہ وہ کسی درجہ و مرتبہ کا کیوں نہ ہو کیسا ہی وہ خدا و رسول کے راستے اور دین کی اشاعت میں اپنی جان و مال کو ٹھادے ان سے بڑھ کر تو کیا ان کی برابر بھی نہیں سمجھتے تھے ایسا یہودہ خیال ان لوگوں کا ہو سکتا ہے جو حقیقت بنوت سے بالکل



نادا وقف محض ہیں اور اگر بالفرض کوئی شخص غلبہ محبت کے سبب سے کسی شخص کو اوس سے زیادہ مرتبہ دے کی بہ نسبت افضل ہی سمجھنے لگے تب ہی اوس کا حقیقت میں افضل ہونا لازم نہیں آتا کیونکہ کسی شخص کا کسی سے کسی وصف میں افضل ہونا اس امر پر موقوف ہے کہ وہ وصف حقیقت میں اوس شخص کی ذات میں موجود ہو خواہ کوئی بھی یا نہ سمجھو غرض فضیلت کسی کے اختیار میں نہیں اور نہ وہ کسی انسان کے چاہنے یا نہ چاہنے پر موقوف ہے بلکہ وہ خدا کا فضل ہے جسکو چاہتا ہے عطا کر دیتا ہے یہ ہی فضیلت خدا داد تو حق جس کی بنا پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جن کا کوئی قول و فعل دین کے معاملہ میں بدون وحی کے ہوتا تھا اپنے اخیر وقت میں جب کہ آپ شدت مرض کے سبب سے نماز پڑھانے کے لئے مسجد شریف میں تشریف نہ لاسکے تمام صحابہ یہاں تک کہ حضرت علی رضی اللہ عنہم اجمعین کے موجود ہوتے ہوئے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو اپنے قائم مقام بنا کر نماز پڑھانے کا حکم دیا حقیقت میں یہ وہ فضیلت تھی جس میں تمام صحابہ کرام اور اہلبیت عظام میں سے کوئی شخص آپ کا شریک نہیں ہو سکتا اس مقام پر پہنچ کر ہم کو تفصیل کے اوس شبہ کا رفع کرنا بھی مناسب معلوم ہوتا ہے جو اون کے دل میں اس آیت شریفہ **قُلْ لَا اسْتَكْبَرُ عَلَيْكُمْ اَجْرًا اَلَا الْمَوَدَّةُ فِي الْقُرْبٰى** سے بعض مفسرین کے قول ضعیف کی بنا پر متحکم ہو گیا ہے کہ پیغمبر صاحب کو اسد ثقل نے یہ حکم دیا کہ یوں کہہ دو کہ میں تم سے تبلیغ رسالت پر کچھ اجر نہیں چاہتا مگر میرے رشتہ داروں کے ساتھ تم دوستی رکھو صحابہ نے آپ سے دریافت کیا کہ حضرت آپ کے وہ رشتہ دار کون ہیں جن کی دوستی ہم پر واجب کی گئی ہے آپ نے فرمایا کہ علیؑ اور فاطمہؑ اور اون کے دونوں بیٹے اس سے ان بھولے بھانوں کو یہ دھوکا ہو گیا کہ اس مضمون سے اہلبیت کی صحابہ پر فضیلت ثابت ہو گئی اور حضرات شیعہ کے اس قول کی بنا پر اپنے خیال و گمان میں اہلبیت کے استحقاق خلافت بلا فضل کا اچھا مضمون ہاتھ لگا حالانکہ یہ محض معنی بالاطل ہے اس لئے کہ ہر چند کہ بعض کتب

جواب شبہ تفصیل



تفاسیر میں بعض مفسرین کا یہ قول ضیف نفل کیا گیا ہے جیسا کہ اکثر مفسرین کی عادت ہوتی ہے کہ قوی و ضیف ہر قسم کے اقوال نفل کر دیتے ہیں مگر محققین کے نزدیک یہ قول معتبر نہیں اسوجہ سے کہ اس میں کئی وجہ ضعف کی محقق ہیں اول تو یہ ہے کہ یہ مضمون شان نبوت کے خلاف ہے کیونکہ اور انبیاء کرام کی طرف سے کلام اللہ میں یہ مقولہ بیان کیا گیا ہی کہ ہم تم سے تبلیغ رسالت پر کچھ اجر نہیں چاہتے بلکہ ہمارا اجر اللہ تعالیٰ پر ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو تمام انبیاء کرام کے سردار ہیں یوں فرمائیے کہ میرا اجر یہ ہے کہ تم میرے عزیز و اقارب کے ساتھ دوستی و محبت رکھو دوسرے یہ ہے کہ یہ آیت اوس دوسری آیت کے مخالف ہو جائے گی جس میں رسول مقبول کی طرف خطاب کر کے یوں ارشاد ہوا ہے کہ تم یہ کہہ دو کہ میں تبلیغ رسالت پر اس کے سوا اور کچھ اجر نہیں چاہتا کہ تم میں سے جو چاہی وہ خدا کا راستہ اختیار کرے تیسرے یہ ہے کہ جو شخص کلام اللہ کا ماہر ہے اوپر یہ امر خوب ظاہر ہے کہ اوس میں جقدر اس قسم کے اقوال انبیاء کرام کی طرف سے بیان ہوئے ہیں اوس سب میں خاص کفار ہی کی طرف خطاب ہے تو اس صورت میں یہ قباحہ لازم آتی ہے کہ کفار جبکہ خاص پیغمبر صاحب ہی سے دشمنی رکھتے تھے تو پھر اس حالت میں آپ کس بنا پر اوس سے یہ کہہ سکتے تھے کہ تم میرے رشتہ داروں کے ساتھ دوستی و محبت رکھو جو تھے یہ ہے کہ اس آیت میں قربی کا لفظ واقع ہوا ہے جو رشتہ داری کے معنی میں مستعمل ہوتا ہے نہ ذوی القربی یا اقارب کا لفظ جو رشتہ داروں کے معنی میں آتا ہے۔ پانچویں یہ ہے کہ اگر کفار میں کچھ تاویل کر کے اس سے ذوی القربی ہی مراد لے لیں تو اس میں ایمان و کفر کی کچھ تخصیص نہیں اس حالت میں یہ ماننا پڑے گا کہ آپ کے تمام رشتہ داروں کے ساتھ محبت رکھنی چاہئے حالانکہ مدعیان اسلام میں سے کوئی ایسا مدعی نہیں چھٹے یہ ہے کہ اگر اسکو مومنین ہی کے ساتھ خاص کر لیں تب بھی صرف ان چار شخصوں کی خصوصیت کی کوئی وجہ وجہ معلوم نہیں ہوتی کیونکہ جب ان کے سوا اور شخص بھی آپ کے رشتہ دار ہیں



سے ہوسن تھے تو پہر کیا وجہ ہے کہ اون کی محبت کے لئے حکم ہوا سنا تو تین یہ ہے کہ اگر  
 یا فرض کسی خاص وجہ سے ان چار شخصوں ہی کی خصوصیت کر لی جائے تو یہ بھی نہیں  
 بن پڑتا اس لئے کہ یہ آیت بلکہ اس کی تمام سورۃ مکی ہے ظاہر ہے کہ اس کے وقت نزول  
 تک نہ حسین رضی اللہ عنہما کی پیدائش ظہور میں آئی ہوتی نہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو شرف  
 دامادی رسول مقبول مسیر آیا تھا کیونکہ یہ امور بعد ہجرت کے واقعات میں سے ہیں اور  
 یہ ہے کہ اس حدیث کا راوی رافضی ہے جس کے ظاہر حال سے جو تفسیر کے لباس سراپا  
 حسن و جمال سے آراستہ و پیراستہ بنا ہوا تھا بعض محدثین نے دہوکا کھا کر اس کی حدیث پر  
 اعتماد کر لیا لیکن جب محققین کو تحقیق کامل کے بعد پیچھے سے اس کا سارا معاملہ واقعی  
 طور پر کھل گیا اس کی وقعت اون کے دل سے جاتی رہی غرض یہ تفسیر ضعیف ان  
 قباحوں کے سبب یقیناً پائے تحقیق سے گری ہوئی ہے محققین کے نزدیک اس کی تحقیق  
 یہ ہے کہ یہ آیت شریفہ مکہ معظمہ میں کفار قریش کے حق میں نازل ہوئی ہے جو ہر دم رسول  
 مقبول اور آپ پر ایمان لانے والوں کے باوجود قرابت قریبہ کے سخت دشمن بنے ہوئے  
 ہلشہ ایزد سانی کے درپے رہتے تھے بس اس کا سیدھا اور صاف مطلب یہ ہے کہ اس  
 محمد تم کفار قریش سے یہ کہہ دو کہ میں تبلیغ رسالت پر تم سے کچھ اجر نہیں چاہتا مگر صرف وہ  
 دوستی جو قرابت کے متعلق ہوتی ہے ظاہر ہے کہ قبائل قریش میں باہم ایک دوسرے  
 کے ساتھ متعلق قرابت تھا اور وہ صلہ رحمی حق قرابت کے ادا کرنے پر دوسرے  
 قبیلوں کی بہ نسبت فخر بھی کیا کرتے تھے اس بنا پر یہ آیت اون کی مخالفت حال حال  
 کی تردید کے لئے نازل ہوئی ہے اب اہل فہم انصاف کر سکتے ہیں کہ ان دونوں معنوں  
 میں کتنا فرق ہے اور یہ اخیر کی تفسیر اول کی بہ نسبت کس قدر کلام الہی کے شایان  
 اور شان بنوی کے مناسب حال ہے اور اون سب قباحوں میں سے جو اس میں لازم  
 آتی ہیں اس میں ایک بھی نہیں پائی جاتی اور باوجود اس کے اس آیت پاک کے بھی



زیادہ مطابق ہے جو اونیسویں پارہ کے چوتھے رکوع میں وارد ہوئی ہے کہ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ  
 عَلَیْهِ أَجْرًا إِلَّا مِمَّا نَشَاءُ اِنْ تَحِبُّوا اِلَیَّ دِیْنًا سَبِّحْ لَہِ یٰحَیُّ قَدْرَہُ عَلَیَّ مَا تَشَاءُ اِنْ تَحِبُّوا اِلَیَّ دِیْنًا سَبِّحْ لَہِ یٰحَیُّ قَدْرَہُ عَلَیَّ مَا تَشَاءُ اِنْ تَحِبُّوا اِلَیَّ دِیْنًا  
 پر اس کے سوا اور کچھ اجر نہیں چاہتا کہ تم میں سے جو شخص خدا کی طرف کا سیدھا راستہ اختیار  
 کرنا چاہے وہ اسکو اختیار کرے باقی رہا یہ شبہ کہ جب یہ پہلی تفسیر ان وجوہات سے معتبر اور  
 پہلی غیر معتبر پڑھی تو اس صورت میں محبت اہل بیت کلام اللہ کی کس آیت سے ثابت کی  
 جائے گی تو اسکا واقعی و تحقیقی جواب یہ ہے کہ اول تو یہ ضرور نہیں کہ دین کے متعلق  
 جملہ امور صرف کلام اللہ ہی سے ثابت ہوں بلکہ بہت امور ایسے ہیں جو احادیث صحیحہ  
 رسول مقبول سے ثابت ہوتے ہیں جنکا بموجب اخبار الہی درحقیقت وحی ہی میں شمار ہی  
 چنانچہ اس مقام میں بھی پہلی تفسیر کی بنا پر چار شخصوں کی محبت جو ثابت ہوئی وہ بھی  
 حدیث ہی سے ہوئی اگرچہ وہ حدیث ضعیف ہی کیوں نہ ہو ورنہ ظاہر ہے کہ آیت میں تو نہ  
 کسی کا اون میں سے نام ہے اور نہ کسی کا کوئی ایسا وصف مذکور ہے جس سے اس کے نام  
 کا پتہ لگائے۔ دوسرے قرآن شریف کے متعدد مقامات سے مومنین کا آپس میں محبت رکھنا  
 صاف و صریح طور پر ثابت ہے پھر جبکہ عام مومنین کے ساتھ محبت رکھنی ثابت ہوئی تو  
 اہل بیت بنوی کیساتھ جو بیشاک مومن کامل تھے محبت رکھنی بدرجہ اولیٰ ثابت ہو گئی اور  
 اون کے مومن کامل ہونیکا ثبوت بھی خود کلام اللہ ہی سے نکلتا ہے جیسر ایت تطہیر جو  
 حاصل علیہا کی شان پاک میں نازل ہوئی ہے صریح دلالت کر رہی ہے اور اگر ہم اپنی  
 بعض علما کی طرح پر حیفون نے اس معاملہ میں زیادہ غور کو کام نہیں فرمایا اور پہلی تفسیر  
 ضعیف کو تسلیم ہی کر لیں تب بھی اس سے تفصیل علیہا ثابت نہیں ہوتی اس لئے کہ اس  
 صورت میں فقط محبت علیہا ثابت ہوتی ہے جبکہ کسی اہلسنت کو انکار نہیں بلکہ اس کے  
 اقرار پر عین اون کے دین کا مدار ہے لیکن اس سے افضلیت لازم نہیں آتی جیسا کہ  
 ہم اوپر اس مضمون کو عمدہ طور پر ثابت کر چکے کہ کسی شخص کی محبت کے واسطے اسکا تمام



شخصوں سے افضل ہونا ضرور نہیں حاصل کلام یہ ہے کہ اس آیت کے کوئی بھی معنی مراد لئے جائیں کسی صورت میں اس سے تفصیل اہلیت اہلہار صحابہ اختیار پر لازم نہیں آتی جیسا کہ تفصیلیہ صاحبوں کا مقصود مطلوب ہے اور نہ خلافت بلا فضل بے اصل کی کچھ اصل ثابت ہوتی ہے جو حضرات شیعہ کو حلوائے بے دود کی طرح مرغوب ہے چوتھے مغالطہ کا بیان یہ ہے کہ جن شخصوں کو صحابہ کرام و اہلبیت عظام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے مراتب عالیہ میں کسی قسم کا تردد رہتا ہے اور وہ اخیر کو اول سے افضل سمجھا کرتے ہیں تو وہ درحقیقت مرتبہ صحابیت و حقیقت اہلبیت پر کماحقہ اطلاع نہیں رکھتے عوام الناس نے اپنے خیال میں اہلبیت تو اس سے عبارت رکھ چوڑی ہے کہ وہ پیغمبر صاحب کے خاص خاص عزیز واقارب سے مراد ہے جن کے ساتھ آپ کو غایت درجہ کی الفت و محبت تھی کہ اتنی اور کسی کے ساتھ نہ تھی چنانچہ اس ہی بنا پر ان کے وہم و خیال میں یہ سمایا ہوا ہے کہ پیغمبر صاحب اون کی تعلیم و تربیت اور اون کے حق میں دین و دنیا کی یہودی کے متعلق خاص قسم کی کوشش و توجہ فرماتے رہتے تھے جس میں اور کوئی اون کا ہرگز شریک نہ تھا اور صحابہ صرف اون اجنبی و غیر شخصوں کا نام ہے جو آپ پر ایمان لائے تھے لیکن آپ کو اون کے ساتھ اپنے خاص اہلبیت کی سی محبت و خصوصیت نہ تھی اس ہی سبب سے دین کے متعلق اون کی تعلیم و تربیت اہلبیت کی برابر تکمیل کو نہیں پہنچی اس مضمون باطل کے بہت بڑے جزو یعنی اس کے تین حصوں کو تو ہم تین مغالطوں کے ضمن تحقیق میں کامل طور پر باطل کر چکے اور اسکا اعادہ اس مقام میں فضول ہے اب ہم اسکے چوتھے حصہ کو اس چوتھے مغالطہ کے بیان میں رد کرتے ہیں تحقیق اس مقام منزلۃ اقدام العوام کی یہ ہے کہ اول تو کام صحابہ کا اجنبی رسول مقبول ہونا اور آپ کے ساتھ کسی قسم کا تعلق قرابت قریبہ نہ رکھنا محض غلط ہے کیونکہ انہیں سے بعض اجلہ صحابہ جیسے کہ حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما تو آپ کے خسر و



اور حضرت عثمان ذوالنورین اور حضرت علی رضی اللہ عنہما آپ کے داماد تھے باقی اور بعض  
بعض صحابہ کہ آپ کے ساتھ خاص خاص قسم کا تعلق قرابت حاصل تھا دوسری مرتبہ صحابیت  
کو اللہ تعالیٰ نے وہ شرف عطا فرمایا ہے جسکو قرابت وغیرہ کسی قسم کے فخر کی ضرورت نہیں  
اس لئے کہ صحابی اوس شخص کو کہتے ہیں جو بلا واسطہ رسول رب العالمین پر اوسکو بنی  
برحق جانیکہ خاص خدا کے واسطے سچے دل سے ایمان لائے اور آخر وقت حیات تک  
اوسپر قلم رہے اور اہلبیت گہر کے خاص اون آدمیوں کو کہتے ہیں جو اہل عیال سے  
عبارت ہوتے ہیں دین کے معاملہ میں اہلبیت کا مرتبہ جب ہی معتبر ہو سکتا ہے کہ اون کو  
صحابیت کا رتبہ حاصل ہو ورنہ ظاہر ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کے بیٹے اور حضرت  
ابراہیم علیہ السلام کے باپ آزا اور حضرت لوط علیہ السلام کی بیوی کو اون میں صحابیت  
کا رتبہ عظمیٰ متحقق ہونے کے سبب سے اون کے اہلبیت ہونے نے کچھ فائدہ نہ بخشا اور  
ہمارے رسول محبوب رب العالمین کے اہلبیت پاک کا حقد رہی مرتبہ ہے وہ خاص  
اس ہی وجہ سے ہے کہ وہ حضرات عالی درجات زمرہ صحابہ کالمین میں داخل ہیں مگر  
کہ مرتبہ صحابیت کو جو اعلیٰ رتبہ ہے درجہ اہلبیت کی ضرورت نہیں مگر درجہ اہلبیت کو  
مرتبہ صحابیت کی طرف ضرور احتیاج ہے کہ بغیر اس کے دین میں ہرگز معتبر ہی نہیں یہی  
وجہ ہے کہ جن خاص بندوں پر اللہ جل شانہ نے دین محمدی کی حقیقت سکشف کر دی ہے  
اون کے دل میں رتبہ صحابیت کی اسقدر عظمت ہے کہ امت محمدیہ میں سے کوئی شخص خواہ  
کسی درجہ تک پہنچ جائے مگر وہ ادنیٰ صحابی کے ہی مرتبہ عظمیٰ کو نہیں پاسکتا کیونکہ صحابہ  
کرام کے سوا کسی شخص کو بلا واسطہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے کا مرتبہ  
میسر نہیں آسکتا اور آپ کے جمال مبارک پر جو تجلی گاہ پر توہ الہی تھا محبت قلبی سے نظر کرتا  
یا آپ کے نبضان صحبت سے جو گنجینہ معرفت ایزدی تھی خلوص باطنی کے ساتھ مشرف ہوا  
یہ تو خاص وہ مرتبہ عالی تھا کہ جن کی تمت میں روز ازل سے قسام ازل نے لکھ دیا تھا



ہیں اور ان کو ہی مل چکا اور کسی کو نصیب نہیں ہو سکتا ہماری اس تقرر و پذیر سے ہر شخص  
 جسکو اللہ تعالیٰ نے عقل سلیم و فہم مستقیم عطا فرمائی ہے یہ صحیح و واقعی نتیجہ اخذ کر سکتا ہے کہ نہ  
 تو تمام صحابہ کو کل اہلبیت سے افضل ہونا لازم ہے اور نہ کل اہلبیت کو تمام صحابہ سے برتر  
 ہونا ضرور ہے بلکہ بعض صحابہ بعض اہلبیت سے اور بعض اہلبیت بعض صحابہ سے افضل ہو سکتے  
 ہیں اور فی الحقیقت یہ ہی نسبت ان دونوں قسموں میں آپس میں متحقق ہے جیسا کہ دو تین  
 حال صحابہ اور ماہرین احوال اہلبیت پر یہ امر بخوبی ظاہر ہے وجہ اس کی یہ ہے کہ رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم جو رحمة للعالمین نیا کر اللہ تعالیٰ کی طرف سے تمام عالم جن و انس کی ہدایت  
 عامہ کے واسطے بھیجے گئے تھے آپ کا فرض منصبی یہ تھا کہ بلا تفریق و تخصیص بسکو عام طور پر ہدایت  
 کریں جسکو آپ نے اپنی تمام عمر ہر تاک کامل طور پر انجام دیا آپ یہ ہرگز نہیں جانتے تھے  
 کہ کسی شخص کو ہدایت و معرفت الہی کم حاصل ہو اور کسی کو زیادہ اور کسی کو خدا کی طرف سے  
 زیادہ ثواب ملے اور کسی کو کم بلکہ آپ کا خاص نشانہ قلبی یہی تھا کہ تمام امت مرحومہ  
 مرتبہ کمال کے اعلیٰ درجہ تک پہنچ جائے لیکن چونکہ اللہ جل شانہ نے اپنی حکمت بالغہ  
 سے جس کی مصلحت کو وہ خود ہی خوب جانتا ہی نہی آدم میں مختلف الاستعداد و استعداد  
 پیدا کئے ہیں اس لئے ہر شخص اپنی استعداد مادہ کی موافق جو اوس کی فطرت میں  
 رکھی ہوئی ہے صورت فیضان قبول کر سکتا ہے اس ہی بنا پر رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے صحابہ اختیار و اہلبیت اظہار نے باوجود آپ کے فیضان عام ہونے کے  
 اپنی اپنی استعداد کی موافق اثر صحبت رسول مقبول قبول کیا اور کسی دلیل نقلی و نقلی  
 سے یہ امر ہرگز ثابت نہیں ہو سکتا کہ آپ کے اہلبیت میں بہ نسبت آپ کے صحابہ کے  
 قبولیت فیضان کی استعداد بد خلقت سے زیادہ پیدا کی گئی ہوتی جس کی وجہ سے  
 صحابہ میں سے کوئی شخص اگرچہ وہ کتنی ہی کوشش کرے خدا اور رسول کے راستہ میں  
 کیا ہی اپنے جان و مال کو صرف کرے کسی اہلبیت سے برتر یا اوس کے ہمسر نہیں ہو سکتا



جب یہ مضمون ذہن نشین ہو چکا تو اب دوسرے مضمون کو جو اس تمام مضمون کا خلاصہ  
 و لب لباب ہے بغور سمجھنا چاہئے کہ صحابہ کی دو تین ہین ایک عام جو پیغمبر آخر الزمان پر  
 صدق دل سے بلا واسطہ ایمان لائے اور ایمان ہی پر اون کا خاتمہ ہوا۔ لیکن آپ  
 کی صحبت اون کو کم میسر آئی جیسے کہ وہ اشخاص جو سفر دور و دراز اختیار کر کے آپ کی  
 خدمت میں حاضر ہوئے اور شرف باسلام ہو کر پہر اپنے اپنے وطن کو لوٹ گئے یا جیسے  
 کہ گرد و نواح حرمین شریفین کے رہنے والے آدمی جو شرف بہ اسلام تو ہو گئے تھے  
 لیکن اونکو اپنے کثرت مشاغل ضروریہ اور محنت و مشقت میں مبتلا رہنے کے سبب  
 سے حاضری کا اتفاق کم ہوتا تھا دوسرے خاص جو آپ کے شرف صحبت سے بہ کثرت  
 شرف ہوئے سفر و حضر میں آپ کے ہمراہ و شریک حال اور جلوت و خلوت میں آپ  
 کے بھد و ہمراز رہتے تھے جیسے کہ مہاجرین با وقار اور انصار یا اعتبار پہر اون میں  
 سے بعض اپنی لیاقت و استعداد ذاتی کے سبب سے جو اللہ تعالیٰ نے اون کی اصل  
 خلقت میں پیدا کی تھی اور اون کی وفا و اری اور خدا و رسول کی راہ میں جان  
 نثاری کی وجہ سے خصوصیت خاصہ میں سب سے سبقت لے گئے تھے جن میں سے بعضوں  
 کی لڑکیوں کو اپنے اپنی ازواج مطہرات میں داخل فرما کر اون کا رتبہ بڑھایا اور  
 بعضوں کے ساتھ خود اپنی صاحبزادیاں خاتونان جنت کا نخل کر کے اون کو شرف  
 و امان دی سے شرف فرمایا اب ہم اس مہتد سراپا تحقیق کے بعد اصل مطلب کی طرف  
 رجوع کرتے ہیں کہ تفصیل صحابہ کرام و اہلبیت عظام میں محققین اہل سنت و جماعت  
 کا مذہب محقق یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اہلبیت اظہار تمام عام  
 صحابہ بلکہ قریب قریب کل خاص سے بھی افضل ہیں کیونکہ یہ حضرات پاک مرتبہ صحابیت  
 و رتبہ اہلبیت دونوں کے جامع ہیں البتہ صرف چار صحابہ عالی مقامات جو شمس و قمر و طار  
 و شترسی کی مانند تمام نجوم صحابہ و کواکب اہلبیت سے ممتاز ہیں صرف اپنی اوس خصوصیت



خاصہ کے سبب سے جو اون کے حق میں محض عطاے ایزدی تھی اور اوقسیت خداداد کے باعث سے مقرب بارگاہ خدادندی کے مقرب بارگاہ بنے ہوئے تھے بلا شک و شبہ کل سے افضل ہیں یہ چاروں برگزیدہ امت محمدیہ گویا مکان دین کی چار دیواریں اور جسم اسلام کے چار عناصر ہیں رسول رب العالمین کا فیضان ظاہری و باطنی عالم میں زیادہ تر ان ہی خدا رسیدوں کے واسطے سے پہچا دین محمدی کی اعلیٰ درجہ کی ترقی کا باعث بھی چاروں خلیفہ برحق ہوئے جنہوں نے درجہ بدرجہ مستخلافت رسالت پر پہنچا اور سکو کامل طور پر انجام دیا جو موافقین و مخالفین سب پر روشن ہے اور ان چاروں کے مراتب کی اس میں تفریق اور ایک کی دوسرے پر فضیلت ترتیب خلافت کے طریق پر ہے اس قسم کی ترتیب تفصیل کو اہلبیت کے حق میں تو ہیں و تحقیر قرار دینا اون لوگوں کا کام ہے جن کے عقل سلیم کبھی پاس ہو کر بھی نہیں بھٹکی نہ انصاف کی اون کی طبیعت کو کبھی ہوا لگی ہے کیونکہ اول تو ایک کو دوسرے پر فضیلت دینے سے یہ مطلب نہیں کہ اون کے مرتبوں میں زمین و آسمان کا فرق ہے بلکہ ان حضرات عالی درجات کے مراتب عالیہ میں صرف انیس بسیر کا فرق قرار دیا جاتا ہے باقی پیشواے دین ہونے میں سب برابر شمار کئے جاتے ہیں اس ہی بنا پر جیسے کہ حضرت ابو بکر صدیق و حضرت عمر فاروق و خسرید الاصفیاء رضی اللہ عنہما قول و فعل کی بین میں سند ہے ویسے ہی حضرت عثمان غنی و التوین و حضرت علی و امام مصطفیٰ رضی اللہ عنہما کا فعل ہی سند ہے دوسرے جب ہم حضرت علی اور باقی جملہ اہلبیت پاک کو خلفائے ثلاثہ کے بعد امت محمدیہ سے جو قیامت تک ہونے والی ہے جس میں بے شمار علما و اولیاء غوث و قطب شامل ہیں افضل قرار دیا تو انصاف کا مقام ہے کہ اس سے بڑھ کر اور کیا اون کا مرتبہ ہو گا فضیلت کی کچھ ہی حقیقت نہیں کہ تمام عالم سے ہی افضل قرار دیا جائے جن کیجئے کہ کسی مجتہد صاحب کی نسبت کوئی یہ اعتقاد رکھے کہ وہ صاحب کلینی و مستبصر و نقہ من لا یخضرہ الفقیہ کے بعد سب مجتہدوں سے افضل ہے تو کیا کوئی اہل عقل



یہ کہہ سکتا ہے کہ اس میں مجتہد صاحب کی شان عالی کچھ گھٹ گئی کیا وہ تینوں سے بڑی ہے  
 سے ہی بڑھتی ہے پہر باوجود اس امر کے یہ مسئلہ تفصیل و ترتیب خلافت ہمارے نزدیک  
 اس درجہ اصول عقائد مذہبی میں ہی داخل نہیں کہ ادھر کفر و اسلام کا بالکل دار و مدار  
 مجہا جائے اس ہی بنا پر اگر کوئی شخص ان سب حضرات کو یکساں سمجھے اور پیشوائے دین قرار  
 دے تو اگرچہ اس کا یہ عقیدہ بزرگان دین و ائمہ شریعت و طریقت کی تحقیق کے خلاف ہے  
 لیکن اس وجہ سے کھکھو اور سکودا اترہ اسلام سے خارج نہیں سمجھتے بلکہ عوام الناس اشخاص کے  
 لئے اس معاملہ میں بس صرف اس قدر اجمالی اعتقاد کافی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے تمام صحابہ اخبار و اہلبیت اطہار ہمارے بزرگ اور دین کے پیشوا ہیں اللہ و رسول  
 کا کلام پاک خاص ان ہی بزرگان دین ستین کی بدولت ہم تک پہنچا ہے اگر ان کے  
 واسطہ کو درمیان سے اٹھا دیا جائے تو پھر ہم تک دین محمدی کے پہنچنے کی کوئی صورت ہی  
 باقی نہیں رہتی باقی رہا ان کے مراتب میں باہم فرق کرنا وہ خاص اون اللہ تعالیٰ کے  
 خاص بندوں کا کام ہے جنکو اللہ تعالیٰ نے علم کامل عطا فرمایا ہے عوام اہل اسلام کو سبکی  
 تکلیف نہیں دیجاتی البتہ اس قدر ضرور ہے کہ اس ترتیب کے خلاف اعتقاد رکھنا اور حضرت  
 علی کرم اللہ وجہہ کو سب سے مطلقاً افضل قرار دینا بیشک دین کے خلاف ہے اس لئے کہ یہ  
 ترتیب خاص رسول مختار کے اصحاب اختیار کی گئی ہوئی ہے جو رازدان نبوی و حامیان  
 دین محمدی تھے جن کی شان میں اللہ جل شانہ نے اپنے کلام پاک میں یہ ارشاد فرمایا  
 ہے کہ وہ اللہ کے معاملہ میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت کا خوف نہیں کرتے اور وہ  
 خدا کے فضل اور اس کی خوشنودی کے طلب گار رہتے ہیں اس سے صاف ثابت ہے کہ صحابہ  
 کرام سید الانام کا یہ فعل اون کے اور افعال کی مانند خدا و رسول کے منشا کی مطابق ہی  
 اون پاک نفسوں کی کوئی نفسانی غرض شامل نہیں یہی تو وجہ ہے کہ جناب خلافت  
 مآب امیر المومنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا اپنے زمانہ خلافت میں عام حکم تھا کہ جو شخص



مجاہد حضرت ابو بکر صدیق و حضرت عمر رضی اللہ عنہما پر فضیلت دے اوس کے انہی کو بڑے مارواؤ  
 یہ امر ظاہر ہے کہ اس ترتیب کے خلاف قرار دینے میں ادن کی طرف یہ بدگمانی ضرور کرنی پڑے  
 گی کہ اس معاملہ خلافت میں جیسے دین کے بڑے بڑے معاملات کی بھودہی موقوف تھی دنیاوی  
 نفع کی غرض سے خلاف حق کیا یہ بدگمانی صرف صحابہ کرام کی ذات خاص تک ہی محدود  
 نہ رہے گی بلکہ تجاویز کے رسول مقبول محبوب العالمین کی ذات عالی درجات تک ہی پہنچے  
 گی اول تو اس وجہ سے کہ آپ کے صحابہ جنہوں نے آپ کے کمالات و معجزات اور نزول وحی  
 کا شاہدہ کیا اور آپ کو ادن کے ساتھ کمال درجہ کی خصوصیت تھی اور شب و روز آپ  
 ادن کی تعلیم و تلقین اور اصلاح باطن میں مصروف اور غایت درجہ کی کوشش فرماتے رہے  
 تھے جب ادن ہی پر آپ کی اس قدر کوشش و ہدایت کا یہ بڑا اثر پڑا تو آپ کے اور مہمتوں  
 کو جو فقط انسانی خصوصیات ادن ہی شخصوں کے واسطے آپ پر ایمان لائے ہیں کیا امید  
 ہدایت اور توقع اصلاح باطن ہو سکتی ہے دوسرے اس سبب سے کہ آپ نے حضرت علی کرم اللہ  
 وجہہ کے موجود ہوتے جو سب سے افضل تھے ادن درجہ کے شخص کو اپنی حیات میں  
 خصوصاً قریب وفات اپنے قائم مقام امام کیون بنایا جو خلافت کے حق میں محبت قوی  
 قرار دیا گیا تو آپ کو اوس کے ادن ہونے اور حضرت علی کے افضل ہونے کا علم نہ تھا یا کسی  
 کا خوف یا کسی کی رعایت و مروت اس امر کا باعث ہوا اس اعتقاد بے بنیاد و بیہودہ کا  
 یہ اثر ہو گا کہ نہ تو صحابہ کرام کی احادیث مرویہ قابل اعتبار ہوں گی نہ ادن کا جمع کیا  
 ہوا کلام استدلالی اعتماد ہو گا اور نہ رسول الثقلین کی رسالت کی امت کے دلوں میں کچھ  
 وقعت باقی رہے گی انجام کار اس کا نتیجہ یہ ہو گا کہ دین محمدی کی معاذ اللہ وہ بری گت بخالی  
 گی جو حضرات شیعہ کے مان بنی ہوئی ہے کہ سوائے علی علی کرنے اور صحابہ رسول مقبول کے  
 بڑا کہنے اور کلام الہی کے غیر معتبر قرار دینے اور محرم میں رونے پینے اور سرون پر خاک  
 اوڑانے کے دین کا خاک ہی اور کچھ حاصل نہ رہے گا واقعی یہ ہے کہ اگر ترتیب تفصیل کا یہ



مسئلہ اہل سنت و جماعت کے مذہب میں نہوتا تو دین محمدی کے دامن خوشنما پر ایسا بدنما  
 دھبہ بیٹھتا جس کا ہزار تدبیر سے بھی چھوٹنا مشکل ہو جاتا کیونکہ اس شکل میں مخالفین اسلام  
 کو اس کہنے کا موقع مل سکتا تھا کہ مسلمانوں میں تین فرقے ہیں ایک کے نزدیک تو پیغمبر صاحب  
 کے گھر کے آدمیوں نے او کو نہ مانا دوسرے کے نزدیک غیر شخص سچے دل سے او پر ایمان  
 نہ لائے تیسرا فرقہ یہ کہتا ہے کہ آپ پر اپنے اور بیگانہ دونوں ایمان لائے لیکن سب ہی  
 زیادہ مرتبہ آپ کے گھر والوں خصوصاً داماد کو حاصل ہوا اس صورت میں دو فرقوں  
 کے عقائد پر نظر کرنے سے تو یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ معاذ اللہ یا تو آپ بنی ہی نہیں تھے یا اگر تھے  
 تو نبوت کا کچھ حاصل نہوا اسلئے کہ جب کوئی ایمان بنی لایا یا بالفرض دو چارے ہی آئی  
 تو اس کا عدم وجود برابر ہو گیا رہا تیسرا فرقہ اس کے عقائد کی بنا پر نفوذ باللہ آپ رسول  
 اشعلین اور رحمۃ للعالمین نہ تھے بلکہ رسول البیت و رحمۃ لاہل البیت تھے کیونکہ آپ کی  
 ذات سے سب سے زیادہ نفع آپ کے گھر کے ہی آدمیوں کو پہنچا اگرچہ اس ضمن میں برائے  
 نام کثیر غیروں کو بھی کچھ قدرے قلیل فائدہ حاصل ہو گیا ہو مگر اصل مقصود رہے گھر کے ہی  
 آدمی غرض جس طرح کہلے ہوئے رفض کی صورت نازیبا میں دین کا ثبوت غیر ممکن ہی ہے  
 ہی طرح پر تفصیل کی حالت سرتاپا علالت میں ہی جو چھپا ہوا رفض ہے دین محمدی کی خوبی کا  
 اثبات سخت مشکل ہے درحقیقت تفصیل خاتم اہل بیت کا دروازہ بلکہ اس  
 کی بنیاد دھینچا جائے چنانچہ اتہار اس کی بنا پر تفصیل ہی سے قائم ہوئی ہے جیسا کہ ہم اس سالہ  
 کی ابتدا میں بحوثی ثابت کر چکے ہیں یہی وجہ ہے کہ ہمارے مذہب کے چاروں مجتہدین  
 شریعت اور ائمہ اربعہ طریقت نے اس ترتیب تفصیل صحابہ پر اتفاق کیا ہے اور ان  
 پیشوایان دین میں سے کسی نے بھی اس کے خلاف کو روا نہیں رکھا بلکہ ہمارے بڑے  
 بڑے علماء ظاہری و باطنی نے فرقہ تفصیلیہ کو مذہب العقیدہ اور دوطرفہ جھکرا زین سو  
 راندہ و ازان سودر ماندہ کا موزون خطاب دیا ہے جبکہ مطلب یہ ہے کہ اس فرقہ کو



اہل سنت و جماعت نے تو اپنے مانے نکال ہی رکھا ہے مگر خیر سے یہ شیعوں کے یہاں بھی بے غور ہی پڑا ہے دونوں فرقوں میں اس فرقہ کی بے توقیری کی وجہ ظاہر ہے کہ اہل سنت تو جو خدا کے فضل و کرم سے اپنے عقیدہ مذہب میں بختہ ہیں اس قسم کے خام عقیدہ دانوں کو بہلا کیوں ہی اپنے مذہب میں شامل کرنے لگے تھے رہے شیعہ صاحب اگرچہ اونکو ان کی یہ دلربا نہ آن بہا تھی مگر اس کے ساتھ ہی غضب یہ ہے کہ اذہنین تعصب اس بلا کا ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو یا تمام اہلسنت کو کوئی شخص کیسا ہی سارے جہان سے فضل سمجھے لیکن جب تک وہ اپنی زبان سے تمام صحابہ کرام سید الانام و ازواج مطہرات سدا کائنات کو سواؤ چند شخصوں کے علاوہ ان کے سامنے بڑا نہ کہے اور وہ اپنے کانوں سے اوسکو اچھی طرح نہ سن لیں اوسوقت تک اون کا کلیجہ ٹھنڈا نہیں ہوتا اس لئے وہ ان سے سینہ صاف ہو کر نہیں ملتے اور ان کے کسی قسم کے دعویٰ محبت کو قولاً ہو یا فعلاً معتبر نہیں سمجھتے کیونکہ ان کے مذہب کی بنیاد ہی اس پر ہے کہ تو لا بغیر تبرائے معتبر نہیں ہماری اس تحقیق سے یہ بھی ثابت ہو گیا کہ تفضیلیوں کا یہ قول کہ صوفیوں کے مذہب میں تفضیل ہے اور یہ ترتیب فضیلت جو اہل سنت کے مذہب میں ہے وہ خلافت کے اعتبار سے ہے۔ لیکن ولایت کے اعتبار سے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سب سے افضل ہیں محض غلط ہے اس وجہ سے کہ اول تو صوفیہ کرام کا فرقہ جو ہمارے مذہب میں دین کے اعتبار سے اعلیٰ درجہ کا فرقہ ہے ایسا خلاف تحقیق قول کب اختیار کر سکتا ہے جس کی وجہ سے دین محمدی میں ایسی قیاحت لازم آئے جسکا رفع کرنا سخت دشوار ہو جسکو ہم ابھی بیان کر چکے دوسرے اہل سنت کی کتب عقائد میں اس مسئلہ ترتیب فضیلت کا اس طرح پر ذکر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد تمام امت سے افضل حضرت ابوبکر صدیق ہیں پھر حضرت عمر پھر حضرت عثمان پھر حضرت علی رضی اللہ عنہم اجمعین اور فضیلت سے مراد ہے کثرت ثواب ظاہر ہے کہ اس بیان سے کوئی اہل فہم یہ مطلب نہیں سمجھ سکتا کہ یہ فضیلت خلافت کے اعتبار



ہے تیسرے یہ ہے کہ خلافت میں افضل ہونے کا کچھ حاصل نہیں معلوم ہوتا اس لئے کہ  
 کسی شخص کی خلافت میں افضل ہونے سے یا تو یہ معنی مراد ہون گے کہ اسکو علم زیادہ ہو جس کی  
 خلافت کے لئے ضرورت ہے یا اوسمین شان و شوکت و رعب و اب اور وٹکی بہ نسبت بڑھا  
 ہو یا اوسکا انتظام ملکی اچھا ہو یہ تمام صفات حضرت علی کرم اللہ وجہہ میں اور خلفاء کرام کی  
 بہ نسبت اگر زیادہ ہی ثانی جائیں تو کم ہی نہ تھیں سوا ان کی شان و شوکت و سطوت  
 و جلال اور انتظام ملکی بقدر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی ذات عالی درجات میں تھا اور  
 کسی میں ایسا نہ تھا پس اگر اس پر فضیلت موقوف ہوتی تو چاہئے تھا کہ حضرت صدیق اکبر سے وہ  
 افضل سمجھے جاتے کیونکہ ظاہر ہے کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ کی ذات سر ایا رحمت میں اسقدر  
 شان جاہ و جلال ہرگز نہ تھی یہی وجہ ہے کہ مخالفین بقدر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے نام  
 سے تہراتے ہیں اسقدر حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے نام سے نہیں تہراتے یہاں تک  
 کہ مخالفین کی یہ کیفیت سننے میں آئی ہے کہ جب کہی اون کا کوئی بچہ روتا یا شرارت  
 کرتا ہے تو اوس کے ڈرانے کے لئے یہ کہا کرتے ہیں کہ چپ خبر دار آیا عمر مار ڈالے گا پھر  
 بچپن کے وقت سے ڈرتے ڈرتے اون کے رگ و پے میں اسقدر اون کا ڈر بیٹھ جاتا  
 ہے کہ جو ان بلکہ بوڑھے ہونے کے بعد بھی جہاں حضرت عمر شیرز کا نام آیا سنتے ہی مخالفین  
 کے چہرہ کا رنگ فق ہو گیا اور ہوش و حواس پر ان سہم گئے۔ چوتھے یہ ہے کہ خلافت  
 میں جو یہ ترتیب واقع ہوئی ہے اوس کی بنا ترتیب فضیلت پر ہی ہے کیا معنی کہ جو شخص جس  
 درجہ میں افضل سمجھا گیا اوس ہی درجہ میں وہ خلیفہ رسول مقبول بنایا گیا تمام سے افضل چونکہ  
 حضرت ابو بکر صدیقؓ تھے اس ہی وجہ سے صحابہ کرام کے اتفاق سے وہ سب سے پہلے خلیفہ  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مقرر کئے گئے پھر آپ کے بعد خلفاء کرام میں سے جو شخص جس درجہ  
 میں افضل سمجھا گیا اوس ہی درجہ میں خلیفہ بنایا گیا حاصل یہ ہے کہ فضیلت خلافت کی  
 دلیل ہے نہ کہ خلافت اولیٰ فضیلت کی علت قرار دی جائے۔ پانچویں یہ ہے کہ صوفیہ



کرام میں جس قدر بزرگوار سلم البشوت صاحب تصانیف گذرے ہیں اون کی تصنیف کی ہوئی  
 کتابیں اس وقت تک بدستور موجود ہیں اون سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ اون حضرات  
 عالی مقامات نے علماء ظاہری کے ہرگز خلاف نہیں کیا اور انھوں نے کسی مقام پر نہیں  
 بیان کیا کہ یہ ترتیب خلافت کے اعتبار سے ہے اور ولایت کے طور پر اس کے خلاف ہے  
 بلکہ علماء باطنی کے سردار حضرت غوث پاک نے جو امت محمدیہ میں پیران پیر کے لقب سے  
 ممتاز ہیں اس سلسلہ تفضیل کو اس تفصیل و خوبی کے ساتھ بیان کیا ہے جس میں اس قسم  
 کی تاویل رکیا کی ہرگز گنجائش ہی نہیں ہو سکتی غنیۃ الطالبین میں حضرت غوث پاک  
 پیران پیر رحمۃ اللہ علیہ ارشاد فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ  
 آپ کی تمام امت سے افضل ہیں اور اون سب میں افضل تین سو تیرہ صحابی ہیں جو  
 جنگ بدر میں شریک تھے اور اون تین سو تیرہ میں افضل چالیس صحابہ ہیں جن کا  
 چالیسواں عدد حضرت عمر ابن الخطاب رضی اللہ عنہ سے پورا ہوا پیران چالیس  
 میں کل سے افضل عشرہ مبشرہ ہیں پیران میں تمام سے افضل خاص ابو بکر صدیق پیر  
 حضرت عمر پیر حضرت عثمان پیر حضرت علی رضوان اللہ علیہم اجمعین ظاہر ہے کہ اس عبارت  
 میں افضل ہونے کا کسی طرح احتمال نہیں ہو سکتا اس لئے کہ نہ تو کل تین سو تیرہ خلیفہ ہوئے  
 ہیں اور نہ سب چالیس اور نہ تمام عشرہ مبشرہ تاکہ یوں کہنے کی گنجائش ہو کہ یہ ترتیب فضیلت  
 خلافت کے اعتبار سے ہے حقیقت میں حضرت پیران پیر رحمت اللہ علیہ کا یہ بیان فرمانا  
 آپ کی منجملہ کرامات سمجھنا چاہئے کیا بعید ہے کہ آپ کے قلب صافی پر اللہ جل شانہ نے یہ امر  
 کشف کر دیا ہو کہ ایک زمانہ میں کچھ لوگ ایسے پیدا ہوں گے جو اس قسم کے قول نامقول  
 کو صوفیہ کرام کی طرف منسوب کریں گے اسوجہ سے اپنے اس سلسلہ تفضیل کو اس انداز سے  
 بیان فرما دیا جس میں اس احتمال کی بیخ و بنیاد ہی سرے سے قطع ہو گئی اب مدعیان  
 تفضیل جو صوفیہ کرام کی طرف اس سلسلہ کو منسوب کرتے ہیں کمی ایسے صوفی کا نام بتلا میں



جو علم باطنی میں حضرت غوث پاک رحمۃ اللہ علیہ کا ہمرتبہ ہو اور وہ اس امر کا قائل ہو کہ یہ  
ترتیب خلافت کے اعتبار سے ہے اور ولایت کے اعتبار سے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سب سے  
افضل ہیں حاصل کلام یہ ہے کہ حضرات صوفیہ عالی مقامات کا یہ مذہب نہرگز نہیں جو  
اہل تفضیل نے اون کی طرف بلا تحقیق اور بغیر اون کے مذہب پر اطلاع پانے کے صرف  
اپنی آڑ بکڑنے کی غرض سے منسوب کر رکھا ہے ہاں اس میں کچھ شبہ نہیں کہ ہمارے ان  
پیشوایان طریقت کو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے ساتھ ایک تعلق خاص ہے اور ہونا ہی چاہئے  
اس لئے کہ بقدر ان حضرات عالی درجات کے سلسلہ میں اوہین سے اکثر آپ کی ذات  
منظہر آیات کی طرف منہتی ہوتے ہیں لیکن انکی یہ وجہ نہیں کہ اور خلفاء ثلاثہ ولایت  
میں آپ سے کچھ کم تھے بلکہ اسکا اصلی سبب یہ ہے کہ خلفاء ثلاثہ کے زمانہ میں اسلام بڑھتا  
اور مسلمان بنانے کی طرف زیادہ توجہ ہتی جو نیابت رسول کا مقصود اصلی اور نشانہ حقیقی  
تھا خاتم الخلفاء حضرت علی مرتضیٰ کے عہد خلافت میں چونکہ اختلاف باہمی اور فتنہ و فساد  
کے سبب سے ترقی اسلام موقوف ہو گئی اور سوقت میں یہ امر مناسب سمجھا گیا کہ مسلمانان  
موجودہ کو علم باطنی کی تعلیم کی جائے تاکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں  
قسم کے فیض ظاہری و باطنی سے آپ کی امت مرحومہ مستفیض ہو یہ ہے سلسلہ تفضیل کی  
تفصیل اہلسنت و جماعت کے مذہب محقق کی بنا پر خلاصہ اس کا یہ ہے کہ خاتم الخلفاء  
حضرت علی مرتضیٰ اور اہلبیت اطہار صرف دو یا تین صحابہ کرام کے بعد جو خلیفہ برحق  
سید العالمین ہیں سب امت محمدیہ سے جو قیامت تک ہونیوالی ہے افضل اور ہمارے دین  
کے پیشوا اور شریعت و طریقت کے امام ہیں اس کے بعد مذہب شیعہ کی بنا پر تفصیل اہلبیت  
کا حال بیان کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے جس کا حضرات شیعہ بڑے طمطراق کے ساتھ زبانی  
دعویٰ کرتے پہرے ہیں تاکہ ناظرین حق پسند کو حقیقت امر سے بخوبی آگاہی ہو جائے  
کہ فضیلت اہل بیت پاک درحقیقت کس مذہب میں ہے اور کس مذہب والوں کا کھن



زبانی دعوے ہے اصل یہ ہے کہ رسول پاک کے اہلبیت اطہار جو تمام اہل اسلام کے دین کے پیشوا ہیں ان کی نسبت اس مذہب والوں کے تین قسم کے اعتقاد ہیں بعضوں کے تو سرے سے وجود ہی سے ان کو قطعاً انکار ہے اور بعضوں کے وجود کا تو اقرار ہے لیکن اس کے ساتھ ہی ان مستحقین رحمت کبریائی کی ذات عالی درجات پر لعنت و ملامت کی بوچھاڑ ہے اور بعض معدودے چند وہ اشخاص ہیں جن کے دعوے محبت پر ان کے مذہب کا بظاہر دار و مدار ہے مگر دعویٰ محبت کی آڑ میں درحقیقت ان بزرگان دین کی اس قدر توہین کی ہے کہ کوئی دشمن سے دشمن بھی اس قدر نہیں کر سکتا اول قسم کا بیان یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دونوں صاحبزادیاں جنکا حضرت عثمان غنیؓ کے ساتھ ایک کا دوسرے کے بعد عقد ہوا تھا قطعاً رسول مقبول کی صاحبزادیاں ہونے سے ہی انکار ہے کہتے ہیں کہ حضرت خدیجۃ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کے پہلے شوہر سے تہین یہ انکار اس بنا پر ہے کہ اس اقرار میں کہیں حضرت عثمان ذوالنورین رضی اللہ عنہ داماد مصطفیٰ کا مومن کامل ہونا اور اونکی ذات کے واسطے اس شرف خاص کا حاصل ہونا ثابت نہ ہو جائے حالانکہ کلیتہً سے یہ امر بقریحہ ثابت ہے کہ یہ دونوں صاحبزادیاں خاص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بی بی صلب مبارک سے پیدا ہوئیں تھیں لیکن اپنے تعصب و عناد کے سبب سے اپنی اس معتبر کتاب کی روایت کا بھی مطلق اعتبار نہیں کرتے ایسے ہی حضرت ام کلثوم حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی صاحبزادی سے جنکا عقد حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے امیر المومنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ کر دیا تھا انکار کرتے ہیں اور اس انکار کی وجہ بھی اس ہی قسم کی ہے جو ابھی بیان ہو چکی اس روایت کے بیان میں ناقلاً ان روایات مذہب شیعہ نے طرح طرح کے رنگ بدے ہیں اور قسم قسم کے بہیس بدل کر عجیب و غریب قسم کے تماشے دکھلائے ہیں کہیں تو یوں ظاہر کیا ہے کہ ام کلثوم حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے متعلق حاشیہ بیان خلافت میں گزر چکا۔



عہد کے لطن سے ہی نہ تھیں بلکہ جناب امیر نے اسماء بنت عمیس کے ساتھ جو  
 نکاح کیا تھا اون کے ساتھ آئیں تھیں کسی مقام پر یہ انوکھا تعجب خیز متاسا  
 کیا ہے کہ جناب امیر نے اگرچہ تفسیر کے سبب سے حضرت عمرؓ کے ساتھ اون کا عقد کر دیا  
 تھا لیکن رخصتی کے وقت ایک جنبہ کو ام کلثوم کی شکل بنا کر حضرت عمرؓ کے پاس بھیج دیا  
 تھا کسی جگہ پر نکاح اور رخصتی دونوں کو تسلیم کر کے یہ زرا لی چال چلی ہے کہ اگرچہ نکاح اور  
 رخصتی تو حضرت ام کلثوم ہی کی ہوئی تھی لیکن حضرت عمرؓ کی طرح پر خاص وقت میں  
 جناب امیر کے تصرف سے اون پر قدرت نہیں پاتے تھے پہر اس قصہ نکاح کو اپنے نفس  
 کے مخالف جانکد ایسے فحش و نامہذب الفاظ میں بیان کیا ہے جنکا نقل کرنا ہم اپنے اس  
 مہذب رسالہ میں پسند نہیں کرتے غرض اس معاملہ خاص میں ان حضرات کا ایک ہر ایک  
 زرا لا ہی بیان ہے جو محض خلاف عقل ہے ان عقلمندوں سے کوئی پوچھے کہ اول تو  
 جناب امیر اسد اللہ غالب کو حضرت عمرؓ سے پہلا ایسا کیا خوف تھا یا کس قسم کی ایسی  
 لالچ داسگیر تھی جس کے سبب سے اپنی صاحبزادی معصومہ کا جبراً قہراً اون کے ساتھ  
 نکاح کر دیا دوسرے آپ نے جنبہ خبیثہ کو جو اپنی صاحبزادی طیبہ کی شکل بنا کر بھیجا کسی  
 جن کو ڈرانی شکل کا بنا کر اون کے پاس کیوں نہ بھیج دیا جو اون کو ایک دم سے ڈرا  
 مارتا یا اپنی کمان کا اڑوٹا بنا کر اون کے سامنے کیوں نہ ڈال دیا جو نہ پہلا کہ کھاؤں کھان  
 کرتا ہوا اون کی طرف دوڑ پڑتا جس سے ڈر کر وہ دھماکے جاتے جیسا کہ شیعوں کے  
 گمان میں یہ امر ایک مرتبہ وقوع میں آچکا تھا تیسرے یہ کہ جناب امیر نے حضرت عمرؓ  
 پر اس قدر جو تصرف کراست کیا کہ وہ وقت خاص میں آپ کی صاحبزادی پر قوت  
 نہ پاتے تھے پہلے سے اون کے دل ہی پر ایسا تصرف کیوں نہ کر دیا کہ وہ نکاح کے  
 ارادہ ہی سے باز رہتے غرض اس قصہ و اہمیہ کے سبب پہلو ایسے نامعقول ہیں جنکو  
 ادنیٰ اہل عقل بھی عقلاً شیعہ کے سوا ہرگز تسلیم نہیں کر سکتا دوسری قسم وہ ہے کہ جس پر



لعنت ملامت کرنا لغو یا فائدہ مند ان کا خاص شعار بلکہ ان کے نزدیک عین دین و ایمان  
 میں اس کا شمار ہے جیسے کہ رسول مقبول سید الکائنات کی ازواج مطہرات جن کی شان  
 میں آیت تطہیر نازل ہوئی مثلاً حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اور حضرت حفصہ و  
 ام حبیبہ رضی اللہ عنہما ان محترمات کے ساتھ اس فرقہ خاص کی عداوت رکھنے کی خاص  
 وجہ یہ ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہؓ تو حضرت ابو بکر صدیقؓ کی صاحبزادی اور حضرت حفصہؓ حضرت  
 عمر فاروقؓ کی بیٹی اور حضرت ام حبیبہ امیر معاویہؓ کی بہن تھیں خصوصاً حضرت عائشہ  
 رضی اللہ عنہا جو رسول مقبول محبوب رب العالمین کی محبوب ترین ازواج مطہرات تھیں  
 جن کی شان عالی میں بہت تفصیل کلام اللہ میں آیات خاصہ برائت کے لئے نازل ہوئی  
 ہیں ان کی طرف سے تو یہ سب سے زیادہ خار کھائے ہوئے ہیں اور ان کی شان  
 پاک میں ایسے ایسے ناپاک الفاظ بیان کرتے ہیں کہ عظمتہ متدحکما سنا تمام مومنین  
 کو خصوصاً حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم کی روح مبارک کو سخت ناگوار ہوتا ہے۔ تیسری قسم  
 اہلبیت کی وہ ہے جس کی محبت کا ان کو بہ ظاہر اقرار ہے بلکہ اس زبانی دعویٰ محبت  
 پر ان کے مذہب کا مدار ہے وہ صرف چند گنہگار شخص ہیں بارہ امام اور چند اونکی  
 عورتیں ان بزرگواروں کے ساتھ اس فرقہ والوں کا یہ برتاؤ ہے کہ ظاہر میں تو  
 بڑے دھوم دھڑکے سے ان کی محبت کا دعویٰ لیکن ان کے حالات اس قدر  
 توہین و تذلیل کے ساتھ ان کی معتبر کتابوں کلینی وغیرہ میں بیان کئے ہیں  
 کہ خارجیوں نے ناپاک کی کتایوں میں بھی جو اہل بیت پاک کے کہلے  
 ہوئے دشمن ہیں ہرگز نہیں چنانچہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور حضرت فاطمہ رضی اللہ  
 عنہما جو تمام اماموں کے سردار اور ان کے اصل الاصول ہیں ان کی نسبت حق یقین  
 وغیرہ میں عجیب غریب قصہ لکھا ہے جس سے ان کی انتہا درجہ کی توہین نکلتی ہے کہ پیغمبر  
 صاحب کے بعد جب حضرت ابو بکرؓ بہ اتفاق صحابہ خلیفہ وقت قرار دے گئے تو جناب امیر



نے اون سے بیعت نہ کی اور اپنے گھر میں چھپ کر بیٹھ رہے اور سوقت خلیفہ وقت نے اپنے وزیر اور چند مشیران باتدیر کو اون کے پکڑ نیکے واسطے بھیجا جو وقت یہ شخصان مان پہنچے تو جناب امیر نے دروازہ بند کر لیا مخالفین نے اسکو آگ لگا دی یہ کیفیت دیکھ کر حضرت فاطمہؑ نے در پر کھڑے ہو کر فریاد کرنی شروع کی مخالفین کے افسر نے دروازہ کو دھکا دیا کہ وہ معاذ اللہ ان کے پہلوئے مبارک پر گر پڑا جس سے اونکو سخت صدمہ پہنچا اس صدمہ کو ایسے ہیودہ اور شرمناک لفظوں میں بیان کیا ہے جن کی بحسنہ نقل کرنیکو غیرت اسلام ہرگز مقتضی نہیں ہوتی اس کے بعد کہتے ہیں کہ حضرت عمر اور حضرت خالد رضی اللہ عنہما لغویا بتد علی شیر خدا کی گردن میں رسی باندھ کر کشان کشان خلیفہ وقت کے پاس لے چلے اور سوقت جناب امیر نے یہ کہا کہ اگر پیغمبر صاحب نجو وصیت نہ کرتے تو آج تکو یہ معلوم ہو جاتا کہ میرے مددگار زیادہ ہیں یا تمہارے غرض خلیفہ وقت کی خدمت میں آپ نے پہنچ کر جبراً قہراً اون سے بیعت کی اس کے بعد شام کے وقت دروغ برگردن راوی جناب امیر اپنی زوجہ مطہرہ کو گدی پر سوار کر کے اور دونوں صاحبزادوں کا ہاتھ پکڑ کر ایک ایک مہاجر و انصار کے گھر یہ کہتے پہرے کہ دیکھو پیغمبر صاحب نے مجھ کو اپنا خلیفہ بنا دیا تھا انھوں نے میری خلافت چھین لی تم کو شش کر کے میرا حق مجھ کو دلو اور دیگر چار شخصوں کے سوا سب نے انکار کر دیا دوسرے روز پہر ایسا ہی کیا پہر بھی صرف اونہیں چار شخصوں نے مدد دینے کا اقرار کیا آپ نے کہا کہ فقط تم چار آدمیوں سے بہلا کیا ہو گا اس کے بعد حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی بخت حق الیقین میں یہ لکھا ہے کہ انھوں نے جناب امیر سے یہ کہا کہ دشمنوں نے تو غلبہ کر رکھا ہے اور تو خائون کی طرح گھر کو بہاگ آیا اور اس طرح پر بیٹھ رہا جیسے کہ مان کے پیٹ میں بچہ بیٹھا رہا ہے کلیتی شریف میں لکھا ہے کہ حضرت فاطمہؑ نے عمرؓ کا گریبان پکڑ کر کہینچ لیا اس قصہ و اہیہ میں جو یاروں نے خلافت کے متعلق مضمون تراشا ہے یا وجود اس امر کے کہ اس کے متعلق قصہ باغ فدک میں مضمون گزر چکا۔



اس میں جناب مرتضوی اور اہلبیت نبوی کی اتہاد و رجحان کی توہین لازم آتی ہے کئی وجہ سے یہ عقل کے بھی بالکل خلاف ہے اور صاف بناوٹ کے آثار اس کے ہر ایک جز سے ظاہر ہو رہے ہیں کیونکہ اول تو حضرت علی مرتضیٰ شیر خدا صاحب ذوالفقار قاتل الکفار کرار غیر فرار کو کسی کا ایسا کیا دُر ہو سکتا تھا جس کے سبب سے گہر میں چپکے بیٹھ جاتے اور ان کی شان عالی کے تو یہ شایان نہ تھا کہ ذوالفقار آباد کر کے کچھ جمع عام میں اکٹھے ہوتے اور با آواز بلند یہ فرماتے کہ بہلا دیکھیں تو کسی مجال ہے جو ہمارے ہوتے مسند خلافت رسالت پر جلوہ گر ہو بیٹے دوسرے اگر کسی مصلحت خاص کے سبب سے جسکو خاص شیعہ صاحب ہی خوب جانتے ہونگے یہ کرنا منظور نہ تھا تو اتنا کرنا تو ضرور تھا کہ علانیہ طور پر بر ملا یون کہہ دیتے کہ ہم کسی کی بیعت نہیں کرتے بہلا دیکھیں تو کوئی ہمارا کیا کر سکتا ہے تیسرے یہ ہے کہ اگر اس وقت بھی خاموشی اختیار کی ہتی تو جو وقت مخاضین گہر میں آگے اور سرکشی کے ساتھ نہایت گستاخانہ طور پر آپ کے ساتھ پیش آئے تو ایسی سخت حالت میں کہ جس میں ادنیٰ سے ادنیٰ شخص کو بھی ضرور جوش آجایا کرتا ہے ضرور اپنی شجاعت و کرامت کے اظہار کا خاص انخاص موقع تھا اور کچھ زیادہ نہیں صرف اتنا ہی کافی و دافی تھا کہ جن دو شخصوں نے گردن میں سی ڈالی ہتی اوہیں سے ایک کے سامنے تو اپنی کمان کا اڑدانا کر پھینک دیتے کہ وہ منہ پھیلا کر کہانہ کو دوڑ پڑتا جس کے دڑ کے مارے وہ مخالف ہم جاتا اور دوسرے کے گلے میں عمود چلنے بنا کر ڈال دیتے کہ وہ معاند دم بخود رہ جاتا جو تھے یہ ہے کہ جب آپ نے یہ کہا کہ اگر پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اس معاملہ میں مجھ کو وصیت نہ فرماتے تو آج تک معلوم ہو جاتا کہ کس کے معاون و مددگار زیادہ ہیں پہر اس وصیت کے برخلاف کیوں آپ گہر گہر مدد طلب کرتے پہرے جبکہ نتیجہ یہ ہوا کہ وصیت کے برخلاف عمل کرنا بھی پڑا جو آپ کی شان کے نہایت خلاف تھا اور آپ کے مددگاروں کا حال بھی بخوبی سبکو ظاہر ہو گیا کہ چار شخصوں کے سوا غیر سے ایک مددگار بھی نہ نکلا یا پھر یہ ہے کہ اس قدر جھگڑا قصہ جو آپ نے ناحق پھیلا یا صرف



بقدر ضرورت تفتیہ ہی کیوں نہ کر لیا جو اصول شیعہ کی بنا پر ایسا ضروری ہے کہ جو تفتیہ نہ کرے اس کا  
 دین ہی نہیں جھٹے یہ ہے کہ روایات کتب شیعہ کی موافق جناب امیر کو جب آخر کار تفتیہ سے  
 جھٹکارا ہی نہوا تو پھر اول امر سے ہی کیوں اوپر عمل نکلیا کہ ابتدا سے ہی اس قسم کے قضیہ و قصہ  
 نہ اوٹنے پاتے چنانچہ ان کی کتابوں سے تو یہ امر بخوبی ثابت ہے کہ آپ تفتیہ کر کے تینوں  
 خلیفوں کے پیچھے نماز پڑھ لیا کرتے تھے اور مسائل بھی اون ہی کے منشاء کی مطابق بیان فرما دیا  
 کرتے تھے اور کلام اللہ بھی اون ہی کا مرتب کیا ہوا پڑھا کرتے تھے یہاں تک کہ جو وقت  
 آپ مستقل طور پر خلیفہ و حاکم وقت تھے اس وقت بھی آپ کا یہی عمل درآمد تھا خج البلاغہ نہایت  
 فصاحت و وضاحت کے ساتھ اس مضمون کو ادا کر رہی ہے اور اصول کافی کی شہادت اس  
 معاملہ خاص میں کافی ہے عرض ان ہی اصول سے اس قصہ کا موضوع ہونا بخوبی ثابت  
 ہے رہا حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کا جناب امیر کی خدمت میں گستاخانہ پیش آنا اور حضرت  
 عمر کا گریبان کھینچنا یہ بھی بالکل خلاف عقل ہے کیونکہ اس قسم کا معاملہ عوام اہل اسلام کی غور و  
 سے ہی بعید ہے چہ جائے کہ خاص خاتون جنت جو رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی  
 اور حضرت علی مرتضیٰ داماد مصطفیٰ کی زوجہ مطہرہ ہوں وہ تو کیا اون کی باندیوں سے بھی  
 ایسا نامعقول امر سرزد نہیں ہو سکتا یہ تو اماموں کے سردار اور اون کے والدین شریفین کا حال  
 تھا اب آگے اور اماموں کا حال سنئے جو اون کی اولاد امجاد میں سے ہیں کہ دوسرے امام  
 حسن مجتبیٰ ہیں ہر چند کہ یہ حضرات شیعہ اون کے حال سے زیادہ سروکار نہیں رکھتے مگر  
 سے کہ اونھوں نے امیر معاویہ سے صلح کر کے خلافت اون کو سوپ دی تھی مگر چونکہ بارہ  
 اماموں میں عدد پورا کرنے کی غرض سے اونکو بھی شمار کرتے ہیں اس لئے جس قدر برا  
 نام اون سے کام ہے اس ہی قدر عنایت ہی قدر قلیل اون کے شامل حال ہے اونکی  
 نسبت یوں لکھا ہے کہ چونکہ اونھوں نے امیر معاویہ سے صلح کر لی تھی اس لئے مومنین کا انھیں  
 کر دیا تھا مسلمانوں کے درمیان میں صلح کرنے کے سبب سے اور امارت دنیاوی کے ترک کرنے کی



وجہ سے سرکار شیعہ سے سود و جودہ المومنین کا خطاب عطا ہوا پہر کسی نے اس قدر طرہ اور لگا دیا ہے کہ امام حسینؑ نے یون فرمایا کہ اگر میری ناک کاٹ ڈالی جاتی تو اس سے بہتر تھا کہ میرے بہائی نے صلح کر لی ارے پہلے مانوسلمانوں میں صلح کر دینے اور دنیا سے ناپائدار کی امارت بے ثبات کے ترک کر دینے کو پہلا کوئی مسلمان با ایمان بھی بڑا سمجھتا ہے۔

ہر شے میں رائے شیعہ عجب با صواب ہے جو بات ہے خدا کی قسم لا جواب ہے تیسرے امام حسینؑ شہید کر بلا کے حال میں کئی مصلیٰ میں یون آیا ہے کہ ایک منافق مر گیا تھا اور امام حسینؑ اس کے جنازہ کے ساتھ جا رہے تھے کہ آپ کا غلام راستہ میں ملا آپ نے پوچھا کہ تو کہاں جاتا ہے اونے کہا کہ میں اوس منافق کے جنازہ کی نماز پڑھنے سے بچتا ہوں آپ نے فرمایا کہ دیکھ تو میرے ملاہنی جانب کھڑا ہو جانا اور جو کچھ میں کہوں وہی تو ہی کہنا پہر جب وقت جنازہ کے دلی نے تکیس کہی تو آپ نے کہا اللہ اکبر الہی تو اپنے فلان بندے پر ہزار لعنتیں کر جوڑی ہوئی الگ الگ ہوں الہی تو اپنے بندے کو اپنے بد و ن اور شہر و ن میں رسوا کر اور آگ کی گرمی میں تپا اور اوس کو سخت عذاب چکھا کہ یہ تیرے دشمنوں کو دوست رکھتا تھا اور تیرے دوستوں کو تکلیف دیتا تھا اور اہل بیت بنی کا دشمن تھا۔ ان نقصہ خوانوں کی خدمت میں جن کا اس قسم کے خلاف عقل و نقل قصوں پر ایمان ہے یہ عرض ہے کہ اول تو امام حسینؑ جیسے بے روعے دریا شخص کو مجھن نے زید کی بیعت نہ کرنے کی وجہ سے اپنا اور اپنے اہلبیت کا سر کٹا دیا منافق کی نماز پڑھنی ہی کیا پڑی ہتی جس کے سبب سے حاضرین جنازہ دھوکے میں پڑ گئے کہ اوہو یہ شخص تو کوئی بڑا ہی پکا اور سچا مسلمان تھا کہ اس کے جنازہ میں امام حسینؑ جیسے برگزیدہ امام خود بہ نفس نفیس تشریف لے

عن ابی عبد اللہ ان رجلاً من المنافقین مات فخرج الحسین ابن علی لمشی معہ اخرجہ مطلب کل قصہ کا کتاب ہذا میں درج ہے بوجہ طول کل عبارت نہیں لکھی گئی فروع کافی کتاب انجائز باب الصلوٰۃ علی الاناصب صفحہ ۹۹ مطبوعہ نول کشور لکھنؤ ۱۲۰۲ھ ہجری۔



لائے اور اوس کے جنازہ کی نماز ادا فرمائی غلام کے سوا کسی اور شخص کو کیا معلوم کہ چپکے چپکے کیا کہہ گئے دعا دے گئے یا اوس کے حق میں بد دعا فرما گئے دوسری یہ کہ نماز جنازہ جو شرعاً وضع کی گئی ہے وہ خاص دعا ہی کی غرض سے کی گئی ہے نہ کہ بد دعا کر نیکی لے تیسرے یہ ہے کہ اگر شیعہ صاحبوں کے نزدیک امام کا کام بد دعا کرنا ہی ہوتا ہے تو اس کے واسطے جنازہ پر آنا ہی کیا ضرور تھا گھر بیٹھ ہی جھپٹ کر چاہتے دل کھول کر بد دعا کر لیتے اور اپنے شیطان مخلصین کے دلوں کو خوب اچھی طرح خوش کر دیتے کیونکہ امام عالی مقام کی بد دعا تو گھر بیٹھے ہی تیر بہدف ہوتی جو تھے یہ ہے کہ اوس بد دعا کا پہر کچھ اثر بھی نہوا کیونکہ اوس میں یہ بھی تو تھا کہ الہی اس شخص کو تو اپنے بندوں اور شہروں میں ذلیل و رسوا کر پر اب تک اوس کا کسی کو نام تک بھی معلوم نہیں کہ وہ کون تھا اور اوس کے کیسے نکال تھے اور اوس کی کس کس قسم کی خلق اللہ میں رسوائی ہوئی رہا اوس کی عاقبت کا حال کہ وہ وہاں مبتلائے عذاب ہو گا تو اوس کا کسی کو دنیا میں مشاہدہ نہیں ہو سکتا جسکے دیکھنے سے دنیاوی امور میں کچھ عبرت ہو یا پانچویں یہ کہ اس قصہ کے مصنف نے اس میں یہ بھی صفت کر دی ہے کہ امام کا غلام امام علیہ السلام سے دین کے معاملہ میں افضل و اعلیٰ تھا کہ وہ اپنی صفائی قلب کے باعث سے منافق کے جنازہ سے بچتا پہرتا تھا لہذا امام صاحب نے اوس آزاد منش کو ناحق اس بلا میں پھنسا یا جو تھے امام زین العابدین رضی اللہ عنہ ابن شہید کر بلا میں اون کی نسبت صاحب کلیتی نے یوں تحریر فرمایا ہے کہ ایک مرتبہ یزید حج کے ارادہ سے مدینہ طیبہ میں داخل ہوا اور ایک شخص قریشی سے یہ کہا کہ تو میری خلافت کا اقرار کرتا ہے اوس نے کہا نہیں اسلئے کہ نہ تو مجھے افضل ہے اور نہ تیرے باپ میرے والدین سے افضل تھے یہ سنکر یزید نے اوس کو قتل کرادیا اگلے روز حضرت امام زین العابدین

عَلَيْهِ السَّلَامُ أَرْسَلَ إِلَى عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ فَقَالَ كَمْ مِثْلَ قَاتِلَتِهِ لِلْقُرْبَىٰ لِيُطْلَعُ عَلَيْهِ مَطْلَبُ كُلِّ عِبَارَةٍ كَأَنَّهَا فِي مِثْلِهَا  
 مَرْوَعٌ كَانِي عِلْمِهِ حَدِيثُ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ ۲۴ مَعَ يَزِيدِ صَفْحَةُ كِتَابِ الرُّوضَةِ صَفْحَةُ ۱۱ مَطْبُوعَةٌ نَوَلُ كُتُورٍ لَكِنُّوْا ۳۲۰



کو طلب کر کے اونے ہی اونے ہی سوال کیا اٹھون نے کہا کہ اگر میں اقرار نہ کروں تو کیا میرے ساتھ  
کل دالے آدمی کا سامعہ کیا جائے گا اونے کہا ہاں اوسوقت امام نے فرمایا کہ میں تو آپ کا غلام  
ہوں چاہو بازار میں کھڑا کر کے منجھو بیچ لو ارے پہلے آدمیوں ذرا اتنا تو سوچو کہ امام مجاہد زین العباد  
اون ہی امام عالی مقام کے توفیرند ارجمند تھو کہ جتھوں نے صرف بیعت نہ کی بنا پر اپنی اور اپنے اہلبیت  
کی جان قربان کر دی اون سے زید کی غلامی کا اقرار صرف اپنی اکیلی جان کی خاطر کب تصور ہو سکتا  
تھا اس قصہ میں بھی پہلے قصہ کی طرح بنانے والے نے وہ ہی صنعت رکھی ہے کہ ایک عام قریشی  
امام خاص سے بڑھ کر نکلا کہ حق بات کہنے کی وجہ سے اپنی جان دینی گوارا کی مگر امام نے جان کو مقدم  
کیا اور حق الامر کو چھپایا یا پتھوین اور چھپے امام حضرت امام باقر اور امام جعفر صادق رحمۃ اللہ علیہما  
ہیں ان دونوں کے حال پر توشیعہ صاحبوں کی انتہا سے زیادہ عنایت ہے اسلئے کہ ان کے مذہب کی  
روایتیں اکثر نہیں دونوں اماموں خصوصاً امام جعفر صادق کی طرف منسوب ہیں ان حضرات عالیہ جات  
کی توہین و تذلیل کے متعلق جعفر روایتیں حضرات شیعہ امامیہ کی کتابوں میں موجود ہیں اون  
سب کی نقل کرنے کے واسطے تو ایک دفتر درکار ہے یہ مختصر رسالہ اسکا تحمل نہیں ہو سکتا اسلئے دونوں  
اماموں میں سے ہر ایک کے متعلق صرف دو دو چار چار روایات پر بطور مشتمل نمونہ از خروارے  
ان کی معتبر کتابوں شل کھینی و استبصار و فقہ من لایحضرہ الفقیہ سے نقل کر کے اکتفا کرتا ہوں  
فقہ من لایحضرہ الفقیہ میں امام باقر رحمۃ اللہ علیہ کی شان میں یوں بیان ہوا ہے کہ امام صاحب  
بیت الخلا میں داخل ہوئے تو گوہ میں پڑا ہوا ایک روٹی کا ٹکڑا نظر پڑا جھٹ امام نے اٹھ کر  
اوسکو دھویا اور غلام جو پاخانہ کے دروازہ پر کھڑا ہوا تھا اوس کے حوالہ کر دیا اور یہ فرما دیا کہ جب  
تاک میں پاخانہ سے نہ نکلوں تب تک تو اسکو لئے رہنا جب نکلے تو اوس سے بوجھا کہ وہ لقمہ کھان  
عَوَدَ حَلَّ أَبُو جَعْفَرٍ الْبَاقِرُ إِلَى خَلَاءِ قَوْمٍ لَقِمَهُ خُبْنٌ فِي الْقَدْرِ فَأَخَذَهَا وَغَلَّهَا وَدَفَعَهَا إِلَى الْمَلُوكِ  
كَانَ مَعَهُ فَقَالَ تَكُونُ مَعَكَ لَا كَلَامًا إِذَا خَرَجْتَ فَلَا خَرَجَ قَالَ لِلْمَلُوكِ أَيْنَ اللَّقْمَةُ قَالَ الْكَلْبُ يَا بَنِي رَسُولِ اللَّهِ  
من لایحضرہ الفقیہ جز اول باب ارتداد المكان للحدث والسنۃ فی دخولہ والاداب فیہ الی الخ ورج منہ صفحہ مطبوعہ مطبعہ جعفریہ کتب



ہے اوس نے عرض کیا کہ یا بن رسول اللہ میں نے اوسکو کہا لیا آپ نے کہا کہ جا میں نے تجکو آزاد کیا کیونکہ ہم امام لوگ کسی جنتی سے خدمت نہیں لیا کرتے یہ ٹکڑا جس کسی کے پیٹ میں جائیگا اوسپر جنت واجب ہو جائے گی اس قصہ بیت اخلاء کا بُرائی میں بہرا ہوا ہونا چند وجوہ سے ظاہر ہے اولیٰ تو امام پہلے ہی سے جنتی تھے اون کو اسکی کون ضرورت تھی کہ گوہ کا بہرا ہوا ٹکڑا کھا کر ہی جنتی بنیں دوسرے اس بکڑے میں نہ معلوم یہ صفت کیسے پیدا ہو گئی کیسی تعجب کی بات ہے کہ وہ خود تو پاک اور دوسرے کو بنائے پاک تیسرے اگر جنت صرف گوہ کے بہرے ہوئے ٹکڑے کھانے ہی سے ملتی ہے تو اوسکا نہایت ہی آسان کام ہے جو وقت جس کسی کا جی چاہے لے لے اوس لقمہ مخصوص کے کھانے کے سوا کسی اور خاص عمل کرنیکی ضرورت نہیں جو تھے یہ کہ اس قصہ نجاست حصہ سے یہ بھی ثابت ہوا کہ معاذ اللہ جنت ناپاک شے ہے کہ وہ ناپاک شے کے کھانیسے ملتی ہے پانچویں یہ کہ امام کی اس قول سے کہ ہم جنتی سے خدمت نہیں لیا کرتے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اماموں کے خادموں میں سے کوئی شخص ہی جنتی نہیں ہوا کرتا نہ معلوم کہ یہ حضرات شیعہ بخوف و خطر قنبر غلام حیدر شیرازی کی بیعت کیا اعتقاد رکھتے ہیں پانچویں اس قول منقول سے یہ امر لازم آتا ہے کہ اماموں کا کوئی خادم ہو ہی نہ سکا سوائے کہ وہ خادم امام علیہ السلام یا تو جنتی ہو گا یا ناری اگر وہ جنتی ہے تو وہ اماموں کی خدمت لینے کی قابل نہیں اور اگر ناری ہے تو اماموں کے دامن امامت پر یہ بد نما رہے لگتا ہے کہ ان کی خدمت کر نیسے کسی شخص کو اور کسی قسم کا نفع پہنچا تو درکنار وہ عذاب و دوزخ سے ہی نہیں بچ سکتا کلینی کتاب الزی و تجمل میں لکھا ہے کہ امام باقر صاحب نے فرمایا کہ جو شخص اللہ اور یوم آخرت پر ایمان لائے تو وہ حمام میں بغیر لنگی باندھے بجائے پہر آپ ایک روز حمام میں داخل ہوئے اور اپنی شرم گاہ کو اپنے چونہ لگایا جب اوسکو لگا چکے تو لنگی کو کہو لکر پھینک دیا غلام نے عرض کیا کہ میرے والدین آپ پر قربان ہو جائیں آپ بھکو تو لنگی باندھنے کی نصیحت کیا کرتے ہیں اور خود آپ نے

لَمْ يَنْتَهِ أَبَا جَعْفَرٍ يَقُولُ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يَدْخُلُ الْحِمَامَ إِلَّا مَبْتَنٍ مِنَ الْخَمَامِ عَارِئًا  
مفتون کتاب ہذا میں ہے فرمے کافی جلد ۲ کتاب الزی و تجمل باب الحمام صفحہ ۶۱ مطبوعہ نول کنٹرول کتبہ ۱۳۴۵ھ



اوسکو پھینک دیا امام صاحب نے اوس کے جواب میں یہ فرمایا کہ کیا تو نہیں جانتا کہ چونہ نے شرمگاہ کو چھپایا ہے پہر اوس ہی کتاب مذکور میں اس مضمون کی تائید میں ایک حدیث امام ابو الحسن ماضی کی روایت کی ہے کہ شرمگاہ میں دوہین ایک اگلی اور دوسری پھپھی لیکن پھپھی تو چوتروں سے خود ہی چھپی ہوئی ہے رہی اگلی اوسکو فقط ہاتھ سے چھپا لو افسوس ہے کہ کہاں تو یہ امامان با حیا اور کہاں یہ فعل فیضیت نما اماموں کے تو غلاموں سے ہی اس قسم کی حرکت بجا وقوع میں نہیں آسکتی کلینی باب المذی بین ہے کہ امام باقر صاحب نے فرمایا کہ اگر نماز کی حالت میں مذی نکل کر رانوں تک بہ جائے تو اس سبب سے نماز کا قطع کرنا اور رانوں کو دھونا چاہئے اور اس ہی باب میں امام جعفر صاحب کا یہ قول منقول ہے کہ اگر ٹخنوں تک ہی بہ جائے تب ہی کچھ مضائقہ نہیں مصلیان شیعہ امامیہ سے کوئی پوچھے کہ مذی کے پاک یا ناپاک ہونے سے ہی اگر قطع نظر کیجائے تب ہی یہ تو ضروری ہے کہ مذی کے نکلنے کی اکثر وہی صورتیں ہوتی ہیں یا تو کوئی حین شخص نگہ کے سامنے جلوہ گر یا اوسکا خیال دیکھے پیش نظر ہو ان دونوں صورتوں میں بہلانا نماز کس طرح ادا ہو سکتی ہے اور امامان عالی مقام نماز کی نیت جو معراج المومنین ہے کس طرح ایسا مضمون بیان فرما سکتے ہیں نماز کیا ہوئی گویا نینا بازار کی سیر ہو گئی اصول کافی کلینی میں زدارہ کا بیان ہے کہ میں نے امام باقر صاحب سے ایک مسئلہ دریافت کیا اودھون نے مجھ کو جواب دیا پہر ایک اور آدمی آیا اور اوس نے بھی وہی مسئلہ دریافت کیا اوسکو میرے خلاف آپ نے جواب دیا پہر کسی تیسرے شخص نے جو وہ ہی مسئلہ آپ سے پوچھا تو اسکو اور ہی طرح کا جواب عنایت ہوا جس وقت وہ دونوں شخص چلے گئے تو میں نے امام صاحب سے عرض کیا کہ یا بن رسول اللہ یہ دونوں شخص عراق کے رہنے والے آپ کے قدیمی شیعوں میں سے ہیں ایک مسئلہ آپ سے دریافت کرتے تھے آپ نے ہر ایک کو دوسرے کے خلاف جواب دیا امام صاحب بواشاد

عن ابی الحسن الماضی قال کثرۃ عنہما ان القبل والدم فاما الذی یستکثر بالایتین اذ کل مطلب کتاب ہذا میں درج ہے فرج کافی جلد ۲ کتاب الری و تجل باب اجمام صفحہ ۶۰ عن ابی عبد اللہ قال ان سال من ذکر عن شیء من مذہبی اذ وادی وانت فی الصلوۃ فلا تغسل ولا تقطع الصلوۃ ولا تنقص لہ المصنوع وان بلغ عقبیاء فرج کافی باب المذی من مذہبی بطورہ ذکر کثرت عنہما عن ذمیرہ ابن عیین عن ابی جعفر قال سألته عن مسئلۃ فاجابنی انہ مطلب کتاب ہذا میں ہر اصول کافی



فرمایا کہ زرارہ ہمارے حق میں یہ ہی امر بہتر ہے اور اسہی میں ہماری اور تمہاری بقیہ اگر تم سب ایک طریق پر ہو جاؤ تو آدمیوں کو اس امر کی تصدیق ہو جائے گی کہ تم ہمارے گروہ میں سے ہو پس اس صورت میں ہماری اور تمہاری دونوں کی بقا کم ہو جائے گی پھر زرارہ نے کہا کہ میں نے امام ابو جعفر صاحب سے عرض کیا کہ آپ کے شیعہ ایسے ہیں کہ اگر آپ ان کو تیرون اور بہا لون اور آگ میں داخل ہونے کا ہی حکم دیں تو یہ اون میں بھی گس جائیں لیکن یہ سب آپ کی خدمت میں سے مختلف العقیدہ تکر نکلتے ہیں اس کے جواب میں آپ نے یہی کہا جو آپ کے باپ نے کہا تھا افسوس صد افسوس کہاں تو ائمہ پاک اور کہاں یہ شان نفاق اب میں کھینٹی شریف میں سے ایک ایسا قصہ لطیف چھانٹ کر بیان کرتا ہوں جس میں حضرت امام باقر و امام جعفر و امام موسیٰ کاظم صاحبان اعلیٰ دادا سے لیکر پوتے تک کا عجیب و غریب حال حیرت اشمال کا ذکر ہے میں نے اس قصہ لطیفہ کا نام عطر مجموعہ رکھ دیا ہے وہ قصہ لطافت حصہ یہ ہے کہ ایک شیعہ صاحب خلی روایت شیعوں کے نزدیک بڑی مستند و معتبر سمجھی جاتی ہے یوں بیان فرماتے ہیں کہ میں ایک روز حضرت امام باقر صاحب کی خدمت میں گیا اور سوقت آپ کے پاس حضرت امام جعفر صاحب کہڑے تھے میں نے عرض کیا کہ حضرت آپ اپنے ان صاحبزادہ کی کہیں شادی نہیں کرتے آپ نے فرمایا کہ بیان حیووت لونڈی غلاموں کا بازار لگے گا تو اس وقت ہم ان کی واسطی ایک لونڈی خریدیں گے عرض جب یہ بیٹھ کاروز ہوا اور لونڈی غلاموں کے بچہ کا وقت آیا تو میں اس وقت حضرت امام باقر صاحب کی خدمت میں گیا دیکھا تو اس وقت ہی امام جعفر صاحب آپ کے پاس کہڑے ہوئے تھے اور امام باقر صاحب کو سامنے شرفی ایک خلی بر سر رکھی ہوئی تھی امام صاحب نے مجھ سے فرمایا کہ لو میان اس خلیہ کو بازار میں بھاؤ اور اونکو لے آؤ ایک لونڈی خریدلاؤ

لہ قال دخل ابن عکاشہ بن محسن الاسدی علی ابی جعفر فکان ابی عبد اللہ قائما عندہ فقد ہالہ عینا فقال حبہ حبہ یا کلمۃ التبع البکیر والصبی الصغیر وثلثہ وادبعہ یا کلمۃ من یظن انہ لا یشبع قنالا لابی جعفر لا تنی شی لا تنہ وجہ اباع عبد اللہ وقد ادرک التریج وخرج کل قصہ کتاب ہذا میں درج ہو ہو مٹل تمام عبارت نہیں کہی گئی مولد ابی الحسن موسیٰ ابن جعفر صفحہ ۳۰۲ مطبوعہ نول کٹر لکھنؤ ۱۳۱۵ھ



بیان تزیل اہلبیت اطہار و ذریعہ

مین حب اکلم بازار مین پنچا اور ایک ایک باندی نوٹدی کو خوب ناڑا لگ کوئی گناہ پر نہ چڑھی مین فی  
سوداگر سے پوچھا کہ کیوں بہائی ان کے سوا کوئی اور باندی ہی ہے اوس نے کہا مان دو اور  
ہین اور اون دو فون مین سے ایک بہت خوبصورت ہے مین نے اونکو بھی دیکھا اور اونکی  
قیمت کو پوچھا اوس نے کہا کہ ایک ہزار اشرفیان اس ایک کی قیمت ہے مین نے کہا کہ یا رہا ہے یہ  
تو ایک صرہ دینا سرستہ ہے اس مین حقد رہی ہون تو ہمیں دے اور اس باندی کو دیدے اونے  
جواب دیا کہ مجھکو ہزار سے کم مین دینی منظور نہیں ایک بوڑھا شخص وہاں بیٹھا ہوا تھا اوس نے مجھ سے  
کہا کہ ذرا تم ان اشرفیوں کو بھیلیہ کھول کر گنو تو سوداگر نے کہا کہ کیوں ناحق تکلیف کرتے ہو اگر ہزار  
مین سے ایک اشرفی ہی کم ہوگی تو مین ہرگز نہ لون گا اوس بوڑھے آدمی نے کہا کہ میان بہلا  
گنو تو سہی مین نے گنا تو پوری ایک ہزار نکلیں نہ ایک کم نہ ایک زیادہ القصبہ مین اون کی مرض  
مین اوس باندی کو خرید کر لایا یہاں آکر دیکھا تو اوس وقت ہی امام باقر صاحب کے سلسلے امام جعفر  
صاحب کھڑے ہوئے تھے مین نے اوس باندی کو آپ کے سامنے پیش کیا امام باقر صاحب نے پہلے  
اوس کا نام پوچھا اوس نے حمیدہ بتلایا آپ نے فرمایا کہ تم دنیا مین تو ہو حمیدہ اور آخرت مین ہو مجھو  
پیر یہ دریافت کیا کہ تم اچھوتی ہو یا کھی مرد کے پاس گئی ہو وہ بولی کہ اچھوتی امام صاحب نے کہا  
کہ سوداگر دن کا تو یہ قاعدہ نہیں ہوتا کہ وہ کھی باندی کو اچھوتی چھوڑ دینا کیونکہ چھوڑ دیا اوس نے  
جواب دیا کہ سوداگر میرے ساتھ فعل بد کا قصد تو کیا کرتا تھا یہاں تک کہ وہ دونوں راتوں کی  
بیچ مین بیٹھ جایا کرتا تھا اوس وقت خاص مین ایک بوڑھا آدمی نمودار ہوتا تھا اور اوس کے مین  
چیت مارنا شروع کرتا تھا جس کی وجہ سے وہ اس فعل سے باز رہتا تھا یہ فقہ سکر امام باقر صاحب  
نے صاحبزادہ صاحب سے یہ فرمایا کہ لو میان جعفر تم اس باندی کو لیجاؤ اس سے تمہارے ایک لڑکا  
سوی کاظم نام پیدا ہوگا پس امام جعفر صاحب نے اوس باندی کو اپنی مجلس مین داخل کیا  
اور مجھے یہ کہا کہ جبوقت ہمارے لڑکا پیدا ہوگا تو ہماری بی بی کا انتقال ہو جائے گا پھر عقد حمل کے  
بعد جب وضع حمل کا زمانہ قریب آیا اور روزہ شروع ہوا تو مجھ سے امام جعفر صاحب نے کہا کہ جاؤ خیر



تولاؤ کیا ہوا میں نے جا کر جو دیکھا تو لڑکا پیدا ہو چکا تھا اور خیر سے بی بی صاحبہ صحیح و سلامت  
موجود تھیں اور لڑکا اس شان کے ساتھ تھا کہ اپنا سر تو آسمان کی طرف اوٹھائے ہوئے اور  
اپنے دونوں ہاتھوں سے زمین کو قبضائے ہوئے تھا میں نے اگر سارا ماجرا بیان کیا امام صاحب  
نے کہا کہ آسمان کی طرف سے عینی آواز جو آرہی ہے اس کے سننے کے لئے سر کو اوپر کی طرف  
اٹھا رہا ہے اور زمین کو اس لئے پکڑے ہوئے ہے کہ اوسمین سے علم کو دونوں ہاتھوں سے  
کینچ رہا ہے اب خیال کرنے کا مقام ہے کہ پیشوایان شیعہ نے اس قصہ میں تینوں اماموں پیشوایان  
دین کا دادے سے نیکر پوتے تاک کیسا مذاق اوڑایا ہے اور قصوں کی طرح اس قصہ کے ہر  
جزوے ہی اسکا بنا ہوا ہونا اہل فہم کے نزدیک صاف ظاہر ہے اول تو جو وقت یہ شخص امام باقر  
صاحب کے پاس گیا تھا اس وقت تو امام جعفر صاحب امام باقر صاحب کے سامنے کھڑے ہی تھے  
لیکن جب لونڈی غلاموں کے بازار لگنے کا زمانہ آیا اور یہ شخص امام صاحب کی خدمت  
میں پہنچا تب ہی وہ اپنے والد ماجد کے روبرو کھڑے ہوئے تھے وہ صرہ  
دینار بھی سامنے ہی تیار تھی پھر اس وقت یہ شخص باندی خرید کر لایا اس وقت  
بھی وہ پدر بزرگوار کے پاس موجود تھے اگرچہ اتفاق سے ایسا ہوتا ممکن ہے لیکن  
جب اس قصہ کے تمام اجزا کو غور سے دیکھا جاتا ہے اور باقی سب اجزاء کی  
طرح یہ جزو بھی صاف بنا ہوا نظر آتا ہے دوسرے یہ کہ باندی کی جس قدر  
قیمت تھی بھیلی میں پہلے ہی سے اتنی ہی اشرافیان موجود تھیں اگر یوں کہا  
جائے کہ امام صاحب کو چونکہ اپنے علم سے اول ہی سے اس کی قیمت کا حال  
معلوم تھا اس لئے آپ نے اتنی ہی اشرافیان بھیلی میں بہر  
رکھی تھیں تو اول تو اس خریدنے والے سے آپ کو پہلے ہی سے یہ کہہ دینا چاہئے تھا کہ اس  
بھیلی میں اتنے دینار ہیں اور اتنے ہی دیناروں کو باندی ملے گی تاکہ یہ خریدنے والا اس قدر  
وقت میں نہ بڑتا دوسرے جب آپ کا علم یہاں تک وسیع تھا تو اس باندی کے نام



بیان تذیل الہیت اہل ہار نزد شیعہ

اور اوس کی اچھوتی اور غیر اچھوتی پوچھنے کی کون ضرورت تھی کہ غیروں کے سامنے یہ بات اوس سے دریافت کر کے ناحق اوس حیا دار کو آپ نے شرمایا تیسرے یہ کہ اپنے صاحبزادہ کے روبرو خاصکہ جبکہ غیر شخص ہی اوس وقت موجود ہوا ایسی عورت سے جو عنقریب ہی اون کی بی بی بننے والی ہو ایسا شرمناک حال دریافت کرنا عام شخصوں کو بھی زیبا نہیں اور امام عالی مقام تو خاص اشخاص میں سے تھے اون کی شان عالی کی طرف ایسے ادنیٰ امور کا منسوب کرنا انتہا درجہ کی گستاخی و شوخ چٹنی ہے چوتھے یہ کہ امام جعفر صاحب کا اپنی زوجہ مطہرہ کے درد زہ کے وقت کسی کو دریافت حال کے لئے مخصوصاً غیر شخص کو بھیجا کسی صورت سے خیال میں نہیں آسکتا پھر اس کی ضرورت ہی ایسی کیا بڑی تھی کچھ دیر کے بعد اون کو خود ہی معلوم ہو جاتا کہ لڑکی پیدا ہوئی یا لڑکا یا پانچویں یہ کہ امام صاحب کا یہ کہنا کہ جب ہمارے لڑکا پیدا ہوگا تو ہماری بی بی کا انتقال ہو جائے گا بالکل غلط غلط کیونکہ قاصد صاحب نے جو وقت و مکان جا کر دیکھا تو بی بی اور لڑکے دونوں کو صحیح و سلامت پایا حالانکہ شان امامت کو یہ امر بالکل خلاف ہے کیونکہ شیعوں کے نزدیک امام کو علم ماکان و مایکون ہونا چاہئے چھٹے یہ کہ امام صاحب کا اپنے صاحبزادہ کے اوپر دیکھنے اور زمین پر دونوں ہاتھ ٹیکنے کی نسبت یہ ارشاد فرمانا کہ یہ تہمان کی جانب سے فرشتہ کی آواز سنتا ہے اور زمین میں سے اپنے دونوں ہاتھوں سے علم کہنچ رہا ہو کیسا خلاف قیاس امر ہے جو شخص اسکو سنتا ہے اوسکو بیباختہ ہنسی آتی ہے کیونکہ آواز کا سننا کانوں کے متعلق ہے آنکھوں سے اوسکو کچھ تعلق نہیں اور علم و انون کی طرح زمین پر بکھرا ہوا نہیں پڑا ہوتا کہ کوئی اوسکو ہاتھوں سے سمیٹ لے آٹھویں امام علی رضا صاحب کی نسبت یوں بیان ہوا ہے کہ اون سے کسی نے پوچھا کہ حضرت اپنی بی بی کی مقعد میں دخول کرنا کیسا ہے انھوں نے جواب دیا درہے پھر اوس نے دریافت کیا کہ بھلا اسکا کلام اللہ میں ہی کہیں ذکر ہے کہا ہاں جس جگہ قرآن شریف میں یہ ذکر ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کے پاس نبوت فرشتے امر دون کی صورت بند آئے اور انکی قوم جو ا غلام کی دی تھی یہ سنکر دوڑی



نو آپ نے فرمایا کہ میرے مہمانوں میں تو تم میری فضیلت نہ کرو اس کام کے لئے تو میری بیٹیاں  
 موجود ہیں جو اسکے واسطے مناسب ہیں جس کی تمام مفسرین اہل سنت نے یہ تفسیر لکھی ہے کہ یہ  
 عورتیں جو میری بیٹیوں کی برابر ہیں ان کو اللہ تعالیٰ نے اس کام کے لئے پیدا کیا ہے اور  
 سے تم نکاح کر لو ان کے امام نے یہ فرمایا کہ حضرت لوط علیہ السلام کا یہ مطلب تھا کہ تم ان کی دیر  
 دخول کرو لغو نہ باندد من ذالک کہان اینیاد پاک اور کہان یہ فعل ناپاک غرض اس ہی طرح  
 پر ایک ایک امام کا حال لکھ کر امام مہدی صاحب تک نوبت پہنچائی ہے وہ امام حسن عسکری  
 کے بیٹے تھے جو ان کی باندی زنگس کے بطن سے پیدا ہوئے تھے اور وہ دشمنوں کے خوف  
 سے غار میں چاچھے اور کلام اللہ کو بھی اپنے ساتھ لے گئے پھر ان سب اماموں کے متعلق مشترک  
 مضامین جو ان کی معتبر کتابوں کلینی و استبصار و فقہ من لایحضرہ الفقیہہ و ثوابت ہوئی ہیں ہیں  
 کہ میں قدر بھی امام گذرے ہیں وہ سب کے سب تقیہ کیا کرتے تھے یعنی مخالفین کے خوف اور  
 ان کی رعایت و مروت کے سبب سے دین کے معاملہ میں حق کو چھپایا اور باطل کو ظاہر کیا  
 کرتے تھے یہاں تک کہ قرآن شریف ہی منافقوں کا بگاڑا ہوا ملک نماز تک بھی ان کے  
 پیچھے پڑنا کرتے تھے اور یہ کہا کرتے تھے کہ تقیہ کرنا ہمارا اور ہمارے باپ دادا کا دین ہے جو  
 تقیہ نہ کرے اس کا دین ہی نہیں اور جو شخص تقیہ کر کے مخالفین کے پیچھے نماز پڑھے تو ایسا  
 ثواب ہے جیسا کہ اوستے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے اول صف میں نماز پڑھی اور  
 سائل ہی ان ہی کے موافق بیان کیا کرتے تھے مگر چپکے سے اپنے موافقین سے اسکے خلاف  
 کہہ دیا کرتے تھے بلکہ اصل کلام اللہ بھی ان کو تنہائی میں دیکھا دیا کرتے تھے لیکن اس کے  
 پڑھنے بلکہ کھول کر دیکھنے تک کی بھی اونکو ممانعت فرما دیا کرتے تھے اہل سنت کے سامنے  
 ان کی اور ان کے پیشوایوں کی انتہا درجہ کی تعریف مگر ان کی پیٹھ پیچھے انکی غایت

نہ بحث امامت میں تقیہ کے متعلق حاشیہ گذر چکا ہے من صلی علیہم و آلہم و سلم فی اصف الاول کان من صلی خلف رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم فی اصف الاول فقہ من لایحضرہ الفقیہہ باب الجماعۃ و فضلہا صفحہ ۱۲ مطبوعہ مطبع معصومہ کتب



بیان تذیل اہلبیت اطہار نزد شیعہ

درجہ کی مذمت بیان کیا کرتے تھے چار شخصوں نے اگر امام عالی مقام صادق الکلام سے ایک مسئلہ دریافت کیا تو چاروں کو چار ہی طرح کا جواب دیا حاصل یہ ہے کہ اس ہی قسم کی بیانات تو ہمیں آمیز حالات ائمہ دین کی نسبت ان کی معتبر کتابوں میں درج ہیں جبکہ جی چاہے ملاحظہ کر لے اب اس مقام پر کئی امور غور طلب ہیں اول تو یہ کہ امام دین کے ظاہر کرنے کے واسطے ہوتے ہیں یا اس کے چھپانے کے لئے دوسرے جب کہ اماموں میں جو اعلیٰ درجہ کے دیندار ہوتے ہیں یہ صفتیں موجود ہیں تو دینداروں اور بیدنیوں میں کیا فرق ہو سکتا ہے یہ کہ جب اعلیٰ درجہ کے دینداروں میں اس قسم کی صفات قرار دی گئیں تو ضرور ہے کہ بیدنیوں میں اس کے خلاف صفتیں ہونی چاہئیں اور بیدین شخص اس کو کہنا چاہئے جو دین کے معاملہ میں کسی کے خوف یا کسی کی رعایت و مروت کے سبب سے حق کو نہ چھپائے اور اس کا ظاہر وطن کیمان ہو چوہے یہ کہ کلام اللہ کا نزول اور بعثت رسول مقبول جب خاص ہدایت خلافت کے واسطے ہوا ہے تو وہ مقصود اخفا کی صورتیں کیسے حاصل ہو سکتا ہے ظاہر ہے کہ اس حالت میں دونوں کا عدم موجود برابر ہے ان تمام صورتوں میں دین محمدی کی جو نازیبا شکل ہوئی جاتی ہے وہ کسی اہل عقل پر عقلائی شیعہ کے سوا مخفی نہیں اب علماء شیعہ کو مناسب ہے کہ ان چاروں اعتراضوں کو جواب میں جنھوں نے ان کو چاروں طرف سے گھیر رکھا ہے چاروں چار آپس میں کیٹیاں کر کے اپنے دین کی چار دیواری کی حفاظت فرمائیں حقیقت میں چار کا عدد ہی اس مذہب والوں کے حق میں اول ہی سے سخت واقع ہوا ہے کہ جہاں اس کا نام آیا اور یہ حضرات شش و پنج میں پڑے واقعی یہ ہے کہ صحابہ کرام اور اہلبیت سید الانام کی فضیلت خاص اہل سنت و جماعت کے ہی مذہب میں پائی جاتی ہے حضرات شیعہ کے ہاں تو دونوں کی مذمت ہی مذمت پوری پڑی ہے البتہ اتنا فرق ہے کہ صحابہ اختیار کی ہجو و مذمت تو کھلی ہوئی بغض و عداوت کے ساتھ ہے اور اہلبیت اطہار کی توہین و تذلیل محبت کی آڑ میں ہی چنانچہ ناظرین رسالہ ہذا پر یہ کیفیت بخوبی آشکار ہو گئی یہ تفصیل کا سید مارا ستہ جو رسول مقبول



صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ خیر القرون سے اب تک برابر جاری ہے اور انشاء اللہ تا قیامت جاری رہے گا جیسے اس آخری زمانہ میں مخالفین اسلام نے ظلمات غول بیابانی کی صورت بنا کر قائم کر دی تھی جس کی وجہ سے ضعیف القلوب اشخاص کو اس پر چلنا دشوار تھا الحمد للہ کہ ہم نے اپنی حکیمانہ تدبیروں سے جو صحابہ اخبار و اہلبیت اطہار سیدالابرار کا فیضان ہے اُن تمام ظلمات خیالیہ و اشکال و ہمیہ کو بالکلیہ باطل و منیت و نابود کر دیا کہ خدا کے فضل و کرم سے اب اس سید اور سچے راستے پر چلنے کے حق میں کسی قسم کی روک ٹوک باقی نہیں رہی ہر شخص اس کو بے کھٹکے نہایت آسانی اور فارغ البانی کے ساتھ طے کر کے بفضلہ تعالیٰ منزل مقصود تک کہ اتباع رسول مقبول ہے عبارت ہے پہنچتا ہے جو ذریعہ معرفت خدا وندی و وسیلہ نجات اخروی ہے اس صراطِ مستقیم کو سوا کوئی اور دوسرا طریق منزل مطلوب تک پہنچنے کا نہیں اہل سلام کو چاہیو کہ اس راہ راست کے سوا کسی دوسری جانب قدم نہ اٹھائیں اور کئی مخالف مذہب کے مغالطہ دینے سے فریب میں آکر ہرگز دھوکا نہ کھائیں۔ دوسرا اعتراض حضرات شیعہ کا مذہب اہل سنت پر یہ ہے کہ شیعوں کے مذہب میں مختلف مذاہب ہیں چار مذہب تو شریعت میں ہیں حنفی۔ شافعی۔ مالکی۔ حنبلی اور چار طریق ہیں جہتی۔ قادری۔ نقشبندی۔ سہروردی۔ پیرایک میں بہت قسمیں ہیں اور چار مذہب میں اختلاف نہیں تو جہان کہیں اس درجہ کا اختلاف ہو وہ مذہب حق نہیں ہو سکتا ان کا یہ اعتراض بھی پہلے اعتراض کی طرح عجیب و غریب تم کا مغالطہ ہے جسکو نہ مذہب العقیدہ شخصوں کے قدم راہ حق پر چلنے سے رکنے کے لئے آمادہ ہو جاتے ہیں تو اس وقت ہم ہی اپنے پیشوایان شریعت و طریقت کے اتباع کی برکت سے اہل اعتراض نا صواب کے جواب یا صواب میں طالبان حق پر حقیقت کا کما حقہ مستشف کئے دیتے ہیں کہ آئندہ حضرات شیعہ کسی ادنیٰ اہل فہم کو بھی اس قسم کے اعتراضات و اہیہ سے انشاء اللہ کبھی مغالطہ میں نہیں ڈال سکیں گی اب ہم اہل اعتراض کا کئی طرح پرچہ دیتے ہیں اہل فہم و انصاف غور سے سنیں اول یہ ہے کہ شیعوں کے مذہب میں جو قدر اختلاف ہے غالباً روئے زمین کے تمام مذاہب میں سی کئی مذہب میں بھی اس قدر ہو گا جس کی تفصیل بہت

جواب اعتراض شیعہ بر تقدوس نبیائت



جواب امیر امنیہ بر تقدیر ہب اہل سنت

طویل ہے اس مقام میں اصول کے طور پر بالا اجمال بیان کرتا ہوں کہ شیعوں میں سے ایک فرقہ تو نفوذی یا ند حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو خدا کہتا ہے جو نصیر یہ کے نام سے مشہور ہے دوسرا فرقہ آپ کو معاذ اللہ رسول قرار دیتا ہے پھر اس میں کئی فرقہ ہیں ایک کا ٹھکان فاسد تو یہ ہے کہ وحی حقیقت میں خدا تعالیٰ کی طرف سے جناب امیر پنازل ہوتی تھی حضرت جبریل علیہ السلام عداوت سے قصداً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دے جاتے تھے اس ہی بنا پر اس فرقے والے حضرت جبریل پر نفوذ یا ند ان الفاظ سے لعنت کرتے ہیں کہ لعنتہ اللہ علی صاحب الریش دوسرا فرقہ یہ کہتا ہے کہ عداوت سے نہیں بلکہ بھول کر پیغمبر صاحب کو وحی دے جاتی تھی کہ دونوں میں مکھی کی مانند آپس میں شائبہ تھی اس فرقہ کاؤ یا یہ لقب ہے پھر ان میں سے ایک فرقہ جو غرابیہ کے نام سے مشہور ہے وہ کہتا ہے کہ دونوں میں غراب یعنی کوؤ کی سی شائبہ تھی نفوذ یا ند من ہذہ الخرافات ان کس طینت و غراب طبعیون نے شائبہ بھی تو اپنی ہی مثل پیدا کی ہے متیسرا فرقہ بظاہر خدا و رسول تو نہیں کہتا بلکہ آپ کو خلیفہ رسول بلا فصل قرار دیتا ہے۔ لیکن حقیقت میں آپ کی ذات والا صفات میں اس قسم کے اوصاف قرار دیتا ہے جو خدا و رسول کے برابر بلکہ ان سے ہی زیادہ ہوں جس کی تفصیل کھینچ رہا ہوں۔ ہم ابتدائے رسالہ میں بیان کر چکے اب اس فرقہ کے اختلافات باہمی و خرافات لایعنی کو سنئے ایک تو کہتا ہے کہ محمد ابن حنفیہ جو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے تیسرے صاحبزادے تھے امام مہدی ہیں یہ فرقہ بس یہ ہیں تاں سلسلہ امامت کو ختم کئے دیتا ہے دوسرا فرقہ امام باقر صاحب اور تیسرا امام جعفر صاحب کو امام مہدی قرار دیتا ہے غرض اسی طرح ہر ایک فرقہ ترقی کرتے کرتے آخری فرقہ امام حسن عسکری کے صاحبزادے محمد تاں پہنچ جاتا ہے جو صغریٰ سنی میں انتقال فرما گئے تھے اس فرقہ کا اعتقاد یہ ہے کہ امام حسن عسکری کے بیٹے محمد نام جو زکس باندی کے پیٹ سے پیدا ہوئے ہیں وہ امام مہدی ہیں اور ان کا انتقال نہیں ہوا بلکہ وہ غار سرمن رائے میں دشمنوں یعنی سنیوں کے ڈر کے مارے جا چکے ہیں اور قرآن شریف



کو ہی جو اون کے نانا جان پر نازل ہوا تھا اور اس وقت تک اس کا امامون کے سوا کسی  
 امتی کو دیکھنا نصیب نہیں ہوا تھا اپنے ساتھ اس ہی غار میں لے گئے آخر زمانہ میں جب کچھ گئے  
 خے سون اون کی منشا کے موافق تیار ہو جائیں گے تب موقع پا کر غار سے باہر تشریف لائیں گے  
 لیکن صاحب تذکرۃ الائمہ کی تحقیق یہ کہ امام مہدی صاحب الفضل بادشاہ ہیں اور آپ کو دو صاحبزادی ہیں ایک  
 کا نام قاسم اور دوسرے کا نام ہرہ اور یہ دونوں ہی بڑی بڑی شہر و کچھ حاکم ہیں چنانچہ ایک صاحبزادی تو ایسی بڑی  
 شہر کے حاکم ہیں جس کے ایک دروازے سے دوسرے دروازے تک مہینہ بہر کا راستہ ہے اور دوسرے  
 اس سے بھی بڑے شہر پر قابض ہیں جس کے دونوں دروازوں کا فاصلہ دو مہینے کے راستہ کا  
 ہے اور وہ ان کے ساکنان عتقا اتیان حج کرنے کو بھی آیا کرتے ہیں معلوم نہیں کہ ان بوتان  
 خیال والوں نے وہ شہر کس مقام پر تجویز کئے ہیں زمین پر تو اس وقت تک اون خیالی شہر  
 کا پتہ مل نہیں سکتا شاید آسمان پر کہیں ہوں تو ہوں خیر مگر اس سے کیا بحث ہے اس مقام  
 پر ہماری غرض صرف اس قدر ہے کہ اس عقیدہ والے اشخاص اثنا عشری کے نام سے مشہور ہیں  
 یعنی بارہ امامون کے ماننے والے ان سب کا مشترک عقیدہ یہ ہے کہ پیغمبر صاحب نے اپنے سامنے  
 حم غدیر کے موقع پر جمع عام میں تمام صحابہ کے رو برو جس کی تعداد غالباً ایک لاکھ چوبیس ہزار  
 بیان کی گئی ہے اللہ تعالیٰ کے حکم سے جناب امیر علیہ السلام کو اپنا خلیفہ و ولیعہد مقرر فرمایا  
 تھا حتیٰ کہ خلافت کی دستار مبارک بھی سراقہ پر تید ہوادی تھی لیکن رسول مقبول کے  
 انتقال فرمانے کے بعد ہی سواد و چار شخصوں کے معاذ اللہ سب مرتد بن گئے اور جناب امیر  
 کی خلافت چہن کر خلفائے ثلاثہ کو یکے بعد دیگرے دے دی غرض اس بنا کو فاسد پر رسول مقبول  
 کے تمام صحابہ اختیار کو دو چار شخصوں کے سوا براہتے ہیں اور صحابہ کرام سید الکائنات و ازواج  
 مطہرات سید السادات پر لعنت کرنے کو اپنا جزو ایمان اور افضل الاعمال سمجھتے ہیں اور اس کے  
 ساتھ یہ بھی اعتقاد رکھتے ہیں کہ جب وقت امام مہدی صاحب فرج فرمائیں گے تو اس وقت پیغمبر  
 صاحب کے زمانہ کے بلکہ پہلے زمانہ کے بھی تمام کافر و مسلمان زندہ کئے جائیں گے اور امام



صاحب کے شکر کا سپہ سالار رستم ہو گا اور سب سے پہلے امام مہدی صاحب کے ہاتھ پر پیغمبر صاحب  
 بیت کرین گے پھر امام عالی مقام مدنیہ طیبہ میں تشریف لا کر خلفاء کرام خیر الانام کو اذن کی قبروں  
 سے نکلوا کر پہلے تو سونی دین گے پھر لغو ذبا ننداونکی لاشوں کو جلو کر دریا میں بہائیں گے اور  
 امام صاحب و جناب امیر چالیس چالیس ہزار اور حضرت امام حسینؑ اسی ہزار برس تک دنیا  
 میں بادشاہت کریں گے یہاں تک کہ امام حسینؑ کی پلکین سفید ہو جائیں گی اور آپ کی بھوین  
 لٹک کر پلکوں سے نیچے آپڑیں گی معلوم نہیں کہ ان حضرات قاسمان سلطنت نے امام حسنؑ کو  
 تحت سلطنت دیا دی پر رونق افروز ہونے سے کیوں باز رکھا کیا بعید ہے کہ چونکہ آپ نے  
 امیر معاویہ سے صلح کر لی تھی اسوجہ سے آپ کو اس نعمت عظمیٰ و دولت بکرے سے اپنے نزدیک محروم  
 رکھا ہو کیونکہ اس صلح کی بنا پر ان پہلے مائسوں نے تو آپ کو پہلو سہی سود و جوہ المومنین یعنی  
 مومنوں کے منہ کا کالا کر نیوالے کا خطاب عطا فرما رکھا ہے اس زمانہ خروج امام مہدیؑ  
 کا نام اٹھونے نے زمانہ رجعت رکھ چھوڑا ہے مذہب اثنا عشری والے تمام عقائد مذکورہ میں شریک عقیدہ  
 ہیں پھر ان میں آگے چل کر دو مذہب ہو گئے ہیں ایک اصولی دوسرے اخباری اصولی فقہ  
 کے پابندوں سے عبارت ہے جو اکثر بدعات شیئہ عشرتہ و رسومات مروجہ میں مثل تقریر داری و نوحہ  
 سازی و مرثیہ و سوز خوانی میں منہمک رہتے ہیں اور اخباری اس قسم کی بدعات شیئہ سے فی الجملہ  
 آپ کو مجتنب رکھتے ہیں صرف ایک بڑی بدعت سیئہ میں جس کے پیٹ میں یہ سب بدعتیں بہر  
 ہوئی ہیں یعنی محاب کرام و ازواج مطہرات خیر الانام پر تبرک و لعنت کرنے کو افضل الطاعات  
 کہتے ہیں اور اصولیوں کے ساتھ بشر و شکر کی طرح ملے ہوئے اور اذن کے ہم نوالہ و ہم پالہ بنے  
 رہتے ہیں پھر اس شیئہ اثنا عشریہ کی خواہ اصولی ہوں یا اخباری کتب عقائد میں اس قدر  
 اختلافات ہیں جن کے دیکھنے سے اہل عقل و فہم کو عجیب قسم کی حیرت ہوتی ہے اور نہایت عجیب  
 ہے کہ ان کے علما اس قسم کے اختلافات کو جنکا اجتماع کسی طرح ممکن نہیں کیونکہ تجویز  
 دینے ہیں اور اس قسم کے مذہب و ملت کو جسکی بنا ایسے امور و ہمیہ و فرضیہ پر قرار دی گئی ہے



جو بالکل دائرہ عقل سے یقیناً خارج ہیں کیسے حق سمجھتے ہیں اماموں کے حالات میں عجیب و غریب قسم کے اختلافات ہیں کہیں تو اون کو نائب رسول مقبول قرار دیا جاتا ہے اور کہیں ان کی ذات میں اس قسم کے اوصاف قرار دئے جاتے ہیں جن کے مقابلہ میں صفات رسول کی بھی کچھ حقیقت نہیں کہ معاذ اللہ اون کو اول سے آخر تک تمام اشیا کا علم حاصل ہے موت اور زیت ہی اون کے اختیار میں ہے ہر شے کے حلال حرام کر نیک بھی اون کو اختیار حاصل ہے کہ جس شے کو چاہیں حلال کر دیں اور جس کو چاہیں حرام بنا دیں جناب امیر کی نسبت کسی مقام پر تو یہ بیان کیا جاتا ہے کہ آپ حضرت عمرؓ خلیفہ وقت کے سامنے اپنی کمان ڈال دی اور وہ اذونا بنکر اون کے گلے کو دوڑ پڑی اور اون کے سپہ سالار حضرت خالد کی گردن میں عمود کا حلقہ بنا کر ڈال دیا یہ کہیں یوں اولیٰ معاملہ ثابت کیا جاتا ہے کہ حضرت عمرؓ اور حضرت خالدؓ دونوں جناب امیر کی گردن میں رسی باندھ کر حضرت ابو بکرؓ خلیفہ رسول مقبول کے سامنے پکڑ لائے کہیں تو اماموں کی نسبت عجیب و غریب طرز و انداز کے ساتھ تقیہ ثابت کیا جاتا ہے اور اون کا یہ قول نقل ہوتا ہے کہ تقیہ ہمارا اور ہمارے باپ دادا کا دین ہے جو تقیہ نہ کرے اس کا دین ہی نہیں اور جو شخص دین کو چھپا بیگا اللہ اس کو عزت دیگا اور جو اس کو ظاہر کرے گا خدا اس کو ذلیل کرے گا سب سے زیادہ تقیہ کی روایتیں امام باقرؓ صاحب اور امام جعفرؓ صاحب کی طرف منسوب کی گئی ہیں یہ دوسرے مقام پر ان دونوں حضرات عالیہ درجات کی نسبت یہ امر ثابت کیا گیا ہے کہ ان پر تقیہ حرام تھا خدا کی طرف سے ان دونوں پر جو صحیفے نازل ہوئے تھے ان میں یہ لکھا تھا کہ تم خدا کے سوا اور کسی سے مت ڈرو اور اپنے باپ دادا کے دین کو ظاہر ظاہر کرو حضرت امام مہدیؑ عالی مقام کے حق میں کسی مقام پر تو یہ قرار دیتے ہیں کہ وہ دشمنوں کے در کے مارے غار میں چھپے ہیں اور کہیں اس امر کا اقرار ہے کہ وہ صاحب اولاد ہیں اور وہ بڑے بڑے شہروں کے جنگا طول ایک مہینہ بلکہ دو مہینے کے راستہ کا ہے بالفعل حاکم بنے ہوئے ہیں اور بڑے زور شور و سطوت و جبروت کے ساتھ بادشاہت کر رہے ہیں قرآن شریف کی نسبت



کمی کتاب میں جیسے فقہ من لا یخیرہ الفقیہ بڑے زور کے ساتھ اس امر کا اظہار ہے کہ قرآن شریف میں کمی قسم کا تغیر و تبدل نہیں ہوا بلکہ وہ یکجہ موجود ہے لیکن دوسری معتبر کتابوں کیلئے وغیرہ میں بڑے شد و مد کے ساتھ یہ امر ثابت کیا گیا ہے کہ صحابہ نے قرآن شریف میں سے قریب دو ثلث کے کمالہ الا سترہ ہزار آیتوں میں سے صرف چھ ہزار چھ سو چھاسٹھ آیتیں بالفعل موجود ہیں منجملہ اُن اخرج شدہ کے سورہ علی و سورہ فاطمہ بھی مشہور ہے چنانچہ سورہ علی کو میں نے ہی تخم خود دیکھا ہے جسکو میرے استاد مرحوم و مغفور حکیم محمد ابراہیم صاحب لکھنوی نے صرف میرے دکھلانے کی غرض سے بڑی جستجو کر کے کسی خاص جگہ سے منگوا یا تھا سورہ فاطمہ اس وقت دستیاب ہوئی اس کی نسبت یہ فرمایا تھا کہ اسکو ہی کہیں سے منگوا کر تمکو دکھلائیں گے لیکن پھر نہ تو اسکو ہی اس لاطائل امر کا خیال رہا اور نہ میں نے ہی اس نقول و لا حاصل امر کا کچھ ذکر کیا کیونکہ میری طبیعت تو پہلے ہی سے اس عجیب و غریب سورہ کی صورت نازیبا دیکھ کر سیر ہو چکی تھی اب رہیں باقی آیتیں اُن کی یہ کیفیت ہے کہ اُن میں حضرات شیعہ تبدل و تغیر ثابت کرتے ہیں چنانچہ صاحب کلینی شریف وغیرہ نے اُن آیات معتبرہ کو بہ تفصیل و یقین بیان کیا ہے جسکا جی چاہے وہ دیکھے اور ایک فرقہ ان ہی میں سے زید یہ ہے جسکو تفصیلیہ ہی کہتے ہیں اس کا عقیدہ یہ ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلافت کے مستحق تھے مگر چونکہ آپ نے اپنی خوشی خاطر سے خلفاء ثلاثہ کی خلافت کو تسلیم کر لیا اس لئے وہ تینوں خلیفہ برحق رسول مقبول تسلیم کئے جاتے ہیں اس فرقہ کے عقائد و اعمال مولانا فروغ الاثر اہل سنت و جماعت کے عقائد و اعمال کے موافق ہیں صرف تفصیل کے مسئلہ میں اہل سنت کے ساتھ اکثر غرض کرتے رہا کرتے ہیں جسکو عن ابن عبید اللہ قال ان القرآن الذی جاء بہ جبریل الی محمد صلی اللہ علیہ وسلم سبعة عشر الف آیت ابو عبد اللہ سے مروی ہے انھوں نے فرمایا کہ جس قرآن کو جبریل محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لائے تھے وہ تین سو ہزار آیات تھیں اصول کافی میں کتاب العشرہ سے پہلے باب النوادر میں یہ مضمون ہے صفحہ ۷۱ مطبوعہ نو کثرہ لکھنؤ سنہ ۱۳۵۵ھ



سبب سے محققین اہلسنت و جماعت وقتاً فوقتاً اور نکو و دروپاک کرتے رہتے ہیں باقی اور اکثر عقائد میں متحد ہونے کی وجہ سے اکثر اوقات عوام اہل سنت کے دامن عاطفت میں چھپے رہتے ہیں لیکن عشرہ محرم کے زمانہ پر طشت میں جو نو بہار است و جنون چاک گریبان مددے کا زمانہ ہوتا ہے ان پہلے مانسوں کو بیٹھے بھلائے کچھ ایسی رنگ آمیزی ہے کہ اپنے دینی بھائیوں کے ہمرنگ بنے بغیر ان کو کبھی صورت سے چین ہی نہیں پڑتی اور ان کے دماغ کو کچھ ایسی غضب کی چڑھ جاتی ہے کہ رسیان توڑ کر اپنے بھائی بندوں میں جالتے ہیں اور محل شیعہ کی جگہ اہل کھلم کا تماشا دکھلا دیتے ہیں مگر حضرات شیعہ صاحب ان کی طرف سے کچھ ایسے بدگمان ہیں کہ یہ باغیرت اور ان کی مجلسوں میں بن بلائے کتنے ہی گیسے گیسے پہرین اور غم شہزادے کر بلا میں کتنا ہی بسور بسور کر ڈھاڑیں مار مار کر روئیں اور روتے روتے کیسی ہی ساون بہاؤں ماہ پوس کی مہوٹوں کی طرح جھڑی لگا دین اور انھوں کو دامان و رومال سے مل ملکر رنگ شفق کا سمان دکھلا دین لیکن وہ ان کی ان حرکات ناشائستہ کو کبھی وقعت کی نگاہ سے نہیں دیکھتے بلکہ وہ اپنی آن کے پورے اپنی تیرجھی نظروں سے جو غیرت مندوں کے حق میں برچی کا کام دین اور ان کی طرف ہر دم دہر محظہ گھورتے مٹورتے رہتے ہیں اس لئے کہ جب تک کوئی صحابہ کرام و اذواج مطہرات سید الانام کو کہل کھلا برانہ کہے اور لعنت و ملامت نہ کرے تب تک ان کے نزدیک محبت اہلبیت معتبر نہیں ہوتی خیر اگر اس رکابہ فرقہ کو حضرات شیعہ اپنے مذہب میں داخل نہ کریں جیسا کہ محققین اہل سنت نے اس کو اپنے مذہب میں سے خارج کر رکھا ہے اور اس بنا پر اس اختلاف کو اپنے دین کے اختلاف میں معتبر نہ قرار دین لیکن اس کے سوا اور اختلافات سابقہ کو خصوصاً ائمہ و قرآن شریف کے متعلق جو مراحۃ ان کی معتبر کتابوں کلینی شریف و استبصار لطیف وغیرہ سے ثابت ہیں غیر معتبر قرار نہیں دے سکتے اگر اس کے ماننے میں ذرا ہی ہچکچ کر میں تو ہم ان کی اور کتابوں کو جن پر ان کے مذہب کا دار و مدار ہے اور جن میں ہم نے ان اختلافات کو بہ چشم خود دیکھا ہے



جواب اعتراض شیعہ بر تعدد مذہب اہل سنت

کہو لکر ان کے سامنے ڈال دیں اور ہمارے ہر دوا کر انشاء اللہ تعالیٰ ان سے منو اگر چھوڑیں اور ہمیں شبہہ  
 نہیں کہ یہ اختلافات اصول میں داخل ہیں نہ فروعات میں جبکہ ہم نے اس مقام پر صرف نمونہ  
 کے طور پر بیان کر دیا ہے باقی ان کے سوا اور اختلافات خاصہ فروعات کے متعلق تو اس قدر  
 کثرت سے ہیں جن کے بیان کرنے کے لئے ایک بڑے مطول دفتر کی ضرورت ہے لو شیعہ صاحب جواب تو  
 بغور سن لے تھے اپنے مذہب خاص کے متعلق اختلافات کے مختصر حالات کیوں اب بھی کھو گے کہ  
 اہل سنت کے دین میں بہت مذاہب مختلفہ ہیں اور ہمارے ہاں صرف ایک ہی مذہب ہے تو او  
 اب مذہب حق اہل سنت و جماعت کے اختلافات کا واقعی حال ہی ہمارے سامنے بیان کر دیں  
 جبکہ سنکر اہل فہم و انصاف کو حق و باطل کے موازنہ کرنے کا ایک معقول دستور عمل ہاتھ آجائے  
 اور آئندہ کسی اہل عقل و دین کو حق کے حق اور باطل کے باطل سمجھنے میں کمی نہ کا شک شبہہ  
 باقی نہ رہے اصل یہ ہے کہ اہل سنت و جماعت کے تمام فرقوں میں خواہ وہ ظاہری ہوں یا  
 باطنی اصول عقائد کے اعتبار سے ہرگز کسی قسم کا اختلاف نہیں کیونکہ کل فرقہائے مختلفہ کے اصول  
 عقائد کا مدار ان امور و افعیہ و یقینیہ پر ہے کہ اللہ جل شانہ وحدہ لا شریک اور اپنے جملہ اقوال  
 و افعال میں بیشک قادر مختار ہے اوس کی ذات و صفات خاصہ میں اوس کی تمام مخلوقات میں  
 سے کوئی اوس کا شریک نہیں اور کوئی شے قول کے قبیل سے ہو یا فعل کے اوس پر ہرگز واجب  
 معنی اضطراری و غیر اختیاری نہیں وہ جو چاہے کرے اور جو نہ چاہے وہ نہ کرے جبکہ چاہے  
 بخیر ہو یا شر ہو اور وہ ہر شے پر قادر ہے انبیاء کرام اوس کے خالص و مقرب بندے ہیں  
 جو اوس کے احکام پہنچانے کی غرض سے مخلوقات کے حق میں اوس کی جانب سے رسول بنا کر بھیجے  
 گئے اور ان سب کے سردار بنی آخر الزمان سید الانس و الجان خاتم الانبیاء محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ  
 وسلم ہیں آپ کے صحابہ اخیار و اہلبیت اطہار افضل الامم ہیں جن کے واسطے سے آپ کا دین متین شرق  
 سے عرب تک عرب کے لیکر عجم تک پھیلا اور قرآن شریف خاص اللہ جل شانہ کا کلام پاک جو آپ پر  
 نازل ہوا وہ بحیثیت محفوظ ہے اوس میں کسی قسم کا تغیر و تبدل خلاف منشاء خدا و رسول ہرگز واقع نہیں ہوا

یہ اختلافات مذہب حق اہل سنت و جماعت



نہ انشاء اللہ تعالیٰ قیامت تک ہو سکے اور اسکے جمع کر نیوالے اور اسکی اشاعت دینے والے آپ کے صحابہ کرام خصوصاً خلفاء عظام و اہل بیت سید الانام ہیں جن کی اطاعت بعینہ خدا و رسول کی اطاعت ہے اس لئے کہ ہم تک حقد احکام الہی و دین رسالت پناہی کی تبلیغ ہوئی اور ہمیں حضرات پاک کے واسطے ہوئی قرآن شریف و احادیث صحیحہ میں جو کچھ بھی وارد ہوا ہے اور ہمارا ایمان ہی اور ان کے معانی و ہی معتبر ہیں جو قواعد صرف و نحو و معانی و بلاغت و محاورات عرب کے مطابق ہوں جیسے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ خیر القرون سے لیکر اب تک علماء و ربانی سے منقول ہوتے چلے آئے ہیں اس کے مخالف اپنی رائے سے کسی آیت و حدیث کے معنی بیان کرنے و تفسیر میں داخل ہیں جبکہ انجام کار انکار دین سید الابرار ہے رسول مقبول کی خلافت کا استحقاق کسی خاص شخص کی ذات پر منحصر نہیں اور نہ کوئی صحابہ اجیار و اہل بیت اطہار میں سے اس معاملہ خاص کے لئے خدا و رسول کی جانب سے مخصوص و منصوص ہے بلکہ جس کی ذات عالیہ درجات پر اہل حل و عقد صحابہ کرام نے اتفاق کیا اور متفق ہو کر اسکو خلیفہ رسول مقبول قرار دے دیا پس اس کی خلافت حقہ کل جمہور مسلمین و تمام کافہ مومنین کے حق میں واجب التسلیم ہے کسی خاص شخص کے تمام صحابہ و اہلبیت میں سے سب سے افضل جاننے پر کوئی سئلہ دینی موقوف نہیں اگر بالفرض کسی کے ذہن میں مدت عمر ہی کسی خاص کی فضیلت کل کی پسندت خطور نہ کرے تو اس حالت میں اس کے دین و ایمان میں کسی قسم کا فتنہ نہیں آگھٹایاں اتنی بات ضرور ہے کہ جس ترتیب پر کہ خلافت راشدہ خلفاء کرام سید الانام واقع ہوئی ہے اس کے خلاف فضیلت قرار دینے میں صحابہ کرام کی شان عالی میں جو خیار امت اور دین کے معاملہ میں کسی کا خوف یا رعایت و مروت کرنیوالی نہ تھے حرف گیری و نکتہ چینی ضرور لازم آتی ہے اور چونکہ ہمارا دین ان ہی اکابران دین میں محبوب رب العالمین کی بدولت ہم تک پہنچا ہے اس لئے ایسے اعتقاد رکھنے میں ضرور دین میں فساد لازم آتا ہے اس ہی بنا پر ائمہ شریعت و طریقت اہل سنت کا یہی بالاتفاق عقیدہ ہے کہ فضیلت علی ترتیب بخلانہ ہے یعنی یہ ہیں اصول عقائد اہل سنت و جماعت جن میں تمام فرقہ



ظاہری و باطنی متفق ہیں ان کے خلاف جس کی کا عقیدہ ہو اگرچہ وہ بظاہر سنی ہو نیک اقرار کرے  
یا نا تھا باندہ کر نماز پڑھے وہ ہرگز دائرہ مذہب اہل سنت و جماعت میں داخل نہیں ہو سکتا بلکہ قطعاً  
اوس سے خارج ہے اس لئے کہ یہ کلیہ قاعدہ ہے کہ کوئی مذہب کیونکہ ہوا و سمین وہی شخص داخل  
ہوا و جب تسلیم ہی ہو تو وہ بیشک انکار ہے اور انکار کی صورت میں اوس مذہب سے خروج ظاہر ہے  
جس کا کسی اہل عقل کو انکار نہیں ہو سکتا البتہ اگر اصول مذہب کی تسلیم کی حالت میں فروعات میں اختلاف  
ہو جیسا کہ مذہب اہل سنت کے فرقہ بے مختلفہ میں واقع ہے تو اس صورت میں مذہب سے خارج  
ہونا لازم نہیں آتا اور نہ اس کی وجہ سے مذہب میں تعدد ثابت ہوتا ہے اس لئے کہ اصول ہر  
نوع درخت اور فروغ شاخوں کی مانند ہوتے ہیں ظاہر ہے کہ کمی درخت کی بہت شاخیں ہو نیسے  
اوس درخت میں تعدد نہیں ثابت ہوتا البتہ اگر جڑ میں تعدد ہوں تو ضرور ہے کہ وہ درخت بھی  
متعدد سمجھے جاوین گے جیسا کہ شیعوں کے مذہب مختلفہ میں ہے کہ اصول میں باہم اختلاف  
و افتراق ہے اب رہا یہ امر کہ شیعوں کے فروعات مذہب میں کیونکہ اختلاف واقع ہوا تو اس  
کا واقعی سبب میں بیان کرتا ہوں جس کو ہر اہل عقل و انصاف انشاء اللہ تسلیم کرے گا اصل یہ ہے  
کہ اہل سنت کے فروعات مسائل میں مختلف ہونے کی چند وجوہات ہیں جن کے سبب اختلاف  
کے بغیر چارہ نہیں اول یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مذہبی معاملات میں برتاؤ  
ابتداءً بعثت سے آخر تک ایک طرح پر نہیں رہا بلکہ مقتضائے درود و حی بعض بعض امور میں  
تبدل و تغیر واقع ہوا کسی شے کا ابتداء میں حکم ہوا پھر کسی مصلحت سے باری تعالیٰ نے اوسکو منسوخ  
کر دیا اور چونکہ ہر زمانہ میں آپ کی خدمت میں مختلف مقامات سے سفرد و درواز اختیار کر کے  
لوگ حاضر ہوتے رہتے تھے اور کچھ دفون قیام کر کے مشرف باسلام ہو کر اپنا اپنے اپنے وطن کو  
واپس چلے جاتے تھے تو جو شخص جس حالت پر آپ کا طریقہ دیکھ جاتا تھا اس ہی کی پابندی  
کرتا تھا ان اگر کسی کو دوسرے طریقہ کی کسی طریق سے تحقیق پہنچ گئی تو اوس کو ترک کر کے

محققین  
مذہب اہل سنت



دوسرا اختیار کر لیتا تھا اور یہ امر ہی ظاہر ہے کہ اوس زمانہ میں قطع سفر و وصول خبر کے ذریعے نہایت ہی دشوار تھے اس لئے ہر شخص کو اس امر کا میسر ہونا دشوار تھا دوسری وجہ یہ ہے کہ آپ کے زمانہ مبارک میں احادیث کے کہنے کا دستور نہ تھا بلکہ صرف زبان فی یاد رکھتے تھے اور اس ہی طرح ایک دوسرے کو پوچھتے تھے چنانچہ یہی طریقہ عرصہ دراز تک جاری رہا اس امر کا لازمی نتیجہ یہ ہوا اور ہونا بھی چاہئے تھا کہ ہمیں مختلف صورتیں پیش آئیں منجملہ یہ کہ جس شخص نے راوی کو صادق القول و قوی الحافظہ اور دینی معاملہ میں دیانت دار اعتقاد کیا اوس کی حدیث کو اوس نے معتبر قرار دیا اور جس کسی نے راوی کے اودن امور مذکور میں کچھ شبہ کیا اوس نے اوس کی روایت کو چندان معتبر نہ سمجھا۔ تیسری وجہ یہ ہے کہ مفسرین حدیث کو راوی کے کسی ذاتی مطلب کے مناسب پایا اس بنا پر اوس کے اوس حدیث نقل کرنا اور اوس کی ذاتی عرض پر محمول کر کے اوس کو غیر معتبر سمجھا جو تھی وجہ یہ ہے کہ حدیث میں بعض لفظ ایسا واقع ہوا کہ اوس کے مختلف معنی تصور ہو سکتے ہیں راوی نے معنی غیر مقصود کو مقصود سمجھ کر اوس معنی کے مناسب لفظ وضع کر دیا جیسا کہ حدیث فذک من وجدت کا لفظ تھا جس کے معنی غصہ اور غم و ندامت کو شامل ہیں حدیث مذکور کا مطلب یہ ہے کہ حضرت سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا نے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے باغ فذک کو میراث میں طلب کیا آپ نے اوس کے جواب میں حدیث کُنْ مَعَائِلَ لَا بَيْلَ لَا نَرَتْ وَلَا تُحِ مَرَاتِ مَا مَرَّ كُنَّا هُ صَدَقَہ پیش کی جس کا مطلب یہ ہے کہ ہم انبیاء کو کرام نہ کہی کے وارث ہوتے ہیں نہ ہمارا کوئی وارث ہوتا ہے بلکہ جو کچھ مال ہم چھوڑتے ہیں وہ صدقہ میں داخل ہے راوی نے اوس لفظ کو غصہ کے معنی میں سمجھ کر وجدت کی جگہ غصبت کا لفظ ذکر کر دیا جو حضرت سیدہ کی شان کے خلاف ہے کہ حق بات کو نہ کہ وہ کیون غصہ میں آئیں یا بخوبی وجہ یہ ہے کہ چونکہ راویوں کے طبقات متعدد ہیں اسوجہ سے بعض احادیث میں یہ صورت پیش آئی کہ اول طبقہ کے راوی تو قوی تھے لیکن بعد کے طبقات میں ضعف آگیا اس بنا پر جن شخصوں کو



جواب اعتراض شیعہ بر تقد مذہب اہلبیت

وہ حدیث اول راویوں کے واسطے پہنچی اور ہونے اور حدیث کو قوی سمجھا اور حدیث کو وہی حدیث اور طبقات کے راویوں سے پہنچی جو ضعیف تھے اور ہونے اور حدیث کو ضعیف قرار دیا امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی بعض حدیثیں جو اور محدثین کے نزدیک ضعیف قرار دی گئی ہیں اونکی بھی وجہ ہے کیونکہ امام عالی مقام رحمۃ اللہ علیہ کا زمانہ چونکہ بہت مقدم تھا اگر تابعین میں سے بھی نہ ہو تو تبع تابعین ہونے میں آپ کے شبہ نہیں اسلئے جن قوی واسطوں سے آپ کو حدیثیں پہنچیں اور محدثین کو اور واسطوں سے پہنچا دشوار تھا جیسی وجہ یہ ہے کہ بعض احکام کسی خاص وقت کے ساتھ مخصوص یا شرائط و اسباب خاصہ پر مبنی ہوتے اس صورت میں دو شکلیں پیش آئیں بعض سامعین نے تو ان احکام کے ظاہری الفاظ پر نظر کر کے انکو عام و مطلق سمجھا اور بعض اکابر ان میں نے ان کے علل و اسباب و شرائط خاصہ پر غور فرما کر انکو خاص و مقید اور ایک حد خاص تک محدود قرار دیا اور اس ہی بنا پر اور ہونے راویوں کی درایت و فہم کو صرف عدالت ظاہری پر مقدم جاننا ان کی روایتوں کو اور اونکی روایات پر جو صفات بالا کے ساتھ موصوف نہ تھیں مقدم قرار دیا اور زیادہ تر لائق اعتبار و قابل وثوق سمجھا چنانچہ اہل حدیث اور مجتہدین اربعہ رحمۃ اللہ علیہم کے مذاہب میں خصوصاً امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب محقق میں جو فی الجملہ کچھ اختلاف ہے اور جسکو ظاہر میں حدیث کے خلاف جانتے ہیں وہ اس ہی قبیل سے ہے جو ماہران فن اصول فقہ پر مخفی نہیں ساتین وجہ ایک یہ بھی ہو سکتی ہے کہ چونکہ کل احادیث نبوی کلام الہی کی طرح لکھی ہوئی مدون و محفوظ نہ تھیں اسوجہ سے یہ امر پیش آنا کچھ مستبعد نہیں کہ تمام علمای اسلام و مجتہدین عظام کو سب حدیثیں نہ پہنچی ہوں جیسا کہ قرآن شریف مجتہدین کے تمام و کاست سبکو پہنچایا اس سبب سے بعض مسائل میں کسی مجتہد سے حدیث شریف کے خلاف ہو جانا ممکن الوقوع ہے مگر چونکہ ان حضرات کی نیت بخیر تھی اسلئے یہ امر ان اکابر دین کے حق میں محل طعن نہیں ہو سکتا اور ان نفوس



پاک میں خصوصاً دین کے معاملات میں شائبہ نفاہیت ہرگز شامل نہ تھا اون کے حالات و جو کتب قبر میں درج ہیں یہ بات پایہ یقین کو پہنچ گئی ہے کہ اون بزرگان دین کا اجتہاد اور کلام و حدیث شریف کی خدمت کرنا محض خالصاً اللہ تھا اوہیں کوئی عرض نفسانی و طمع و نبوی مطلقاً شامل نہ تھی حاصل کلام یہ ہے کہ احادیث کے ایک زمانہ دراز تک مدون ہونے کی وجہ سے یہ صورتیں پیش آئیں جنکا وقوع فی الواقع ایک ضروری امر تھا اٹھوین وجہ اہل سنت کے اختلاف فروع کی یہ ہے کہ قرآن شریف میں بھی احادیث کی طرح پر بعض الفاظ ایسے نازل ہوئے ہیں جنکو مختلف معنی ہو سکتے ہیں جیسا کہ مثلاً عدت مطلقہ کے بیان میں ثَلَاثَةٌ قُرُوءٍ کا لفظ وارد ہوا ہے جس کے معنی لغت عرب کے موافق طہر اور حیض دونوں کے ہو سکتے ہیں بعض مجتہدین نے جیسے کہ حضرت امام عظیم رحمۃ اللہ علیہ اوس کے معنی حیض کے قرار دیئے اور بعض نے جیسے کہ حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اوس لفظ کو طہر کے معنی میں قرار دیا نوین وجہ یہ ہے کہ کلام اللہ و حدیث شریف میں تمام مسائل صراحتہ موجود نہیں اور ہو بھی نہیں سکتے کیونکہ روز بروز نئی نئی صورتیں پیش آتی رہتی ہیں اور قیامت تک اس طرح پر پیش آتی رہیں گی ایسی حالت میں یہ تقاضا و مصلحت الہی یہ بات ضرور ہوئی کہ اللہ جل شانہ نے مجتہدین کے دونوں میں جو رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے نائب معنوی تھے اس امر کا اہام کیا کہ وہ حضرات کلام الہی و احادیث نبوی کے اصول سے فروع و مسائل کا استنباط کریں چنانچہ اون مقبولان بارگاہ کبریائی نے بہ اہام ربانی اصول کلام الہی و احادیث رسالت پناہی سے اجتہاد کر کے جزئیات مسائل فقہیہ کا استنباط کیا اور انکی یہ کوشش جو خاص خلوص قلب سے خالصاً اللہ تھی بارگاہ الہی میں ایسی مقبول ہوئی کہ شرق سے غریب تک اون کا فیضان جاری ہوا عالم میں ایسی جگہ کم ہوگی جہاں مجتہدین اربعہ علیہم الرحمۃ کے مقلدین موجود نہ ہوں سب سے بڑی بات یہ ہے کہ خاص حرم شریف میں اوس کے چاروں طرف مذاہب اربعہ کے چاروں مصلی قائم ہوئے جو اون کے



مقبول ہونے کی ایک خاص علامت ہے جس سے یہ امر بھی ظاہر ہے کہ ان کے سوا کسی اور مخالف مذہب کی گنجائش نہیں خیر یہ امر آخر ہے یہاں صرف اس قدر مقصود ہے کہ جب مجتہدین نے اصول پر قیاس کر کے خروعات کا استنباط کیا اور قیاس اپنی ایک مستقل رائے ہوتی ہے جس میں ہر شخص مجبور ہوتا ہے اس کے لئے یہ ضروری نہیں کہ جو ایک شخص کی رائے میں آئے وہی دوسرے کے ذہن میں ہی واقع ہو اس صورت میں ہر اہل عقل پر ظاہر ہے کہ مسائل اجتہادیہ میں باہم اختلاف ہونا نہایت قرین قیاس ہے پر علماء ربانی کا حال یہ ہے کہ دین کے معاملہ میں جو امر ادن کے نزدیک حق ثابت ہو جاتا ہے اس کو کسی دوسرے کے اتباع کی وجہ سے ترک کرنا یا اس کے خلاف اعتقاد رکھنا گوارا نہیں کرتے اور کرنا بھی نہیں چاہتے کیونکہ ہر عالم کا علم اس کے لئے حجت ہوتا ہے نہ دوسروں کا یہاں تک کہ امام اعظم جیسے امام تمام کے شاگردان عالی مقام نے ان کا خلاف کیا اور بعض مقلوبوں پر علماء دین نے خاص شاگردوں کے قول پر فتوے دیا اس قسم کا اختلاف علما بجا اس کے کہ کلمہ ہونی نفسہ امر محمود بلکہ داخل حجت ہے اور چونکہ اجتہاد مجتہدین محض خلوص و خیر خواہی دین پر مبنی ہے اس بنا پر اگر یا لفرض کی مجتہد کے اجتہاد میں خطا ہی واقع ہو جائے تب ہی وہ ثواب سے خالی نہیں یہاں تک تو علماء ظاہری کے مسائل شرعیہ میں اختلاف کا بیان تھا اب ہم مختصر طور پر علماء باطنی کے مسائل طریقت میں اختلاف کا بیان کرتے ہیں اصل یہ ہے کہ علماء طریقت کا اصلی مقصود یہ ہے کہ انسانو عین جو امراض نفسانی واقع ہو رہے ہیں جیسے تکبر و غضب و شہوت بفس و حد بخل و طمع ریاء و حب جاہ وغیرہ ان کو دور کر کے ان کے بچل خلوص و محبت الہی قلوب میں حاصل کیجائی تاکہ بچے دل سے اس کی احکام کی تعمیل میں آئے پس ان ہی امراض نفسانیہ کے ازالہ اور محبت الہی کے حصول کے لئے جو بعثت انبیاء کرام کا مقصود اعظم ہے ان اکابر دین متین محبوب رب العالمین نے مجاہدات و مراقبات کے مختلف طریقے ایجاد کئے اس صورت میں ظاہر ہے کہ اگرچہ ان طریقوں میں بظاہر اختلاف ہو لیکن چونکہ سب مقصود ایک ہی امر ہے اس لئے مال کار کے اعتبار سے کل ایک ہی سمجھے جاتے ہیں اور جیسا کہ علماء ظاہری کا اختلاف امر محمود قرار دیا گیا ہے ویسا ہی بلکہ اس



سے ہی زیادہ علماء و طریقت کا اختلاف فی نفسہ امر حسن و محمود سمجھا جاتا ہے جسکی خوبی میں کمی اہل عقل و انصاف کو کسی قسم کا شبہ نہیں ہو سکتا البتہ جو اختلاف کہ نفسانیت یا جہالت پر مبنی ہو وہ بیشک تمام اہل عقل و دین کے نزدیک سخت مذموم شمار کیا جاتا ہے لیکن اس قسم کے اختلاف کی برائی کا مذہب پر ہرگز کچھ اثر نہیں پڑ سکتا بلکہ اس کی برائی اس ہی شخص کی ذات جہالت صفات و نفسانیت سمات تک محدود رہتی ہے اور دین ہی پر کیا موقوف ہے دنیاوی امور ہی میں دیکھ لیجئے کہ اگر دو شخص روپیہ کے معاملہ میں یا دو بادشاہ سلطنت کے بارہ میں نفسانیت کی وجہ سے اختلاف و نزاع کریں تو اس سے یہ ہرگز نہیں ثابت ہوتا کہ دنیا میں مال و دینوی یا سلطنت مطلقاً بری شے ہے ایسے ہی دین کے معاملہ میں اس اختلاف کو قیاس کر لینا چاہیو جو محض نفسانیت و جہالت پر مبنی ہو جیسا کہ اس زمانہ میں عوام کا لا انعام و جہلا و اہل اسلام نے یا ان کم علم و کم فہم نے جو اپنے اصول دین سے کما حقہ واقف نہیں طرح طرح کے باہم اختلاف پیدا کر رکھے ہیں یا جیسے کہ فنون فلسفہ کے شیدائے مجنون جن کی تباہی خاص بیدینی پر واقع ہوئی ہے علماء دین کے ساتھ ناحق دست بگریبان بنے رہتے ہیں غرض کہ اس قسم کے خرافات و داحیات اختلافات محل بحث نہیں ہو سکتے اور کمی اہل عقل و انصاف کے نزدیک وہ ہرگز کسی شمار میں نہیں آسکتے بلکہ لائق بحث و قابل اعتبار فقط وہ ہی اختلافات ہیں جسکی واقعی وجوہات ہم ابھی اوپر بیان کر چکے اور اس کے ساتھ ہی ان کی خوبی کو بھی اہل حق ثابت کر دکھلایا جسکا ادنیٰ اہم و الا شخص بھی انکار نہیں کر سکتا اس معاملہ میں جب زیادہ غور سے دیکھا جاتا ہے تو ان تمام وجوہات اختلاف کا منشا صرف ایک امر نظر آتا ہے وہ کیا ہے توجہ ہی جسکو بطور قاعدہ کلیہ میں بیان کرتا ہوں اصل یہ ہے کہ کوئی معاملہ بھی ہو دینی ہو یا دنیاوی اس میں اختلاف اس ہی وقت ہوتا ہے جبکہ اسکی جانب توجہ ہوتی ہے اور جس وقت تک کسی شے کی طرف کسی کی توجہ ہی نہیں ہوتی اس وقت تک اس کے معاملہ میں کسی کو اختلاف بھی نہیں ہوتا چنانچہ اس امر کو جملہ معاملات میں غور کر کے دیکھ لیجئے پہلے دنیاوی امور ہی میں آسکتا



بجربہ کیجئے تو معلوم ہو جائے گا کہ جب قدر امور اسکے متعلق ہیں اون میں وہی شخص آپس میں ایک دوسرے کا خلاف کرتے ہیں جو اون چیزوں میں مشغول ہوں اور اونکی طرف متوجہ ہوتے ہیں جس شخص کو کسی شے کی طرف توجہ نہیں ہوتی اوسکو اوس چیز کے معاملہ میں نہ کسی کے ساتھ خلاف ہوتا ہے نہ نزاع اہل علم کا یہی حال ہے کہ جس شخص کو جس علم کی جانب توجہ خاص ہوتی ہے اوس ہی علم میں دوسرے اہل علم کے ساتھ خلاف کرتا ہے علماء منقول کا اختلاف علوم نقلیہ میں اور فضلاء منقول کی مخالفت اکثر مسائل عقلیہ میں ہونا اس ہی بنا پر ہے جب اس قاعدہ کلیہ سے یہ امر ثابت ہو گیا کہ کوئی شے علمی ہو یا عملی دینی ہو یا دنیوی اوس میں اختلاف کا بڑا منشاء اوسکی طرف توجہ ہے تو اس سے یہ امر بھی بخوبی روشن ہو گیا کہ اہلسنت کے مذہب میں جو اسقدر اختلاف ہے جس کی جو بات ہم سابق میں مفصلاً بیان کر آئے ہیں اوسکا اصلی منشاء جسکی طرف تمام وجوہات انجام میں رجوع کر جاتے ہیں گویا اوسکو اختلاف کے حق میں علت اعلیٰ سمجھنا چاہئے وہ صرف دین کی طرف توجہ ہی ہے اختلاف علماء اہل سنت کا نتیجہ رحمت ہے اوسکا اصلی منشاء خاص دین کی جانب علماء ربانی کی توجہ قلبی ہے اگر بالفرض خدا نخواستہ یہ ہوتی تو علماء دین کا مسائل دینیہ میں اسقدر اختلاف ہرگز نہ ہوتا اس لئے کہ امور دینیہ میں اتفاق کے دو سبب ہو سکتے ہیں ایک تو یہ کہ کسی زمانہ میں کوئی ایسا شخص عالم میں موجود ہو جسکا قول و فعل اور حکم تمام امور میں خصوصاً دین کے معاملات میں کل اہل اسلام کے نزدیک ضروری التسلیم و واجب تعمیل ہو جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ خیر القرون تھا کہ اوس زمانہ میں اگرچہ اور زمانوں کی بہ نسبت مسلمانوں کو دین کی طرف توجہ زیادہ تھی اور درحقیقت ہونی بھی چاہئے تھی لیکن آپ کی ذات یا برکات رحمۃ اللعالمین کی موجودگی کی حالت میں آپ کا حکم واجب تعمیل و متقی طور پر معلوم ہونے کے بعد کسی کو آپ پر ایمان لانے والاوں میں سے اختلاف کا کوئی موقع ہی نہ تھا مان یہ دوسری بات ہے کہ کسی شخص کو اگر یقینی طور پر آپ کا حکم نہ پہنچے اور اسوجہ سے



وہ کمی معاملہ میں اختلاف کر بیٹے جیسا کہ بعض مرتبہ آپ کے زمانہ میں اس قسم کا امر پیش آیا اسکا  
نشاہی وہی دین کی جانب توجہ تھی دوسرے یہ کہ کمی کو دین کی جانب مطلق توجہ ہی بخونچا  
جو شخص اس قسم کے ہیں کہ وہ ہمیشہ دنیا کو دنی ہی کی طرف متوجہ رہتے ہیں اور دین کی طرف  
مطلقاً اون کو توجہ نہیں ہوتی گویا اون کے نزدیک زندگی کا حاصل صرف یہ ہی ہے کہ جس  
طرح پر ہو سکے دنیا کھاؤ تو اون میں دین کے معاملات میں باہم اختلاف بھی نہیں ہوتا اور  
ہو کیونکہ اون کو مسائل دینیہ کی ضرورت ہی نہیں پڑتی جس کی وجہ سے اہل سنت اختلاف پڑے  
اور اہل سنت شیعہ نہیں کہ علماء اہل سنت کو اور مذہب والوں کی بہ نسبت اپنے دین کی جانب  
توجہ زیادہ ہے چنانچہ وہ کتب دینیہ سے اپنے مذہب کی خود ہی تحقیق کرتے رہتے ہیں اور رہبر  
و عطا و پند کے ذریعہ سے دوسروں کو بھی راہ راست پر لانے کی کوشش میں لگے رہتے ہیں باقی  
جہلا و کم علم شخصوں کا جب کوئی اچھل دین کی طرف رغبت ہوتی ہے یہ حال ہے کہ وہ اپنے اپنے  
معتقد علیہ عالموں سے وقتاً فوقتاً مسائل کی تحقیق کرتے رہتے ہیں اور توجہ کی حالت میں وہ  
ہی وجوہ اختلاف جن کی سابق میں تشریح ہو چکی پیش آتی ہیں علاوہ اون وجوہات عامہ  
مذکورہ بالا کے ایک خاص وجہ یہ بھی ہے کہ علماء اہل سنت میں بعض خاص علماء ربانی  
اس قسم کے بھی ہوتے ہیں جو صرف دوسروں کی تحقیقات پر اکتفا نہیں کرتے خواہ وہ کمی وجہ  
کے عالم ہوں زمانہ میں مقدم ہوں یا مؤخر بلکہ امور دینیہ کی تحقیق حق و باطل میں اپنے  
ذاتی علم سے جو علام الغیوب نے اپنے فضل و کرم سے اونکو عطا فرمایا ہے کام لیتے ہیں اور  
امور دینیہ میں وہ کمی عالم کی تحقیق کو بلا غور و فہم کامل اور بدون انخشاف حق و باطل تسلیم  
نہیں کرتے اور جب تک اسکو اصول دین کے مطابق نہیں پاتے جو کلام اللہ و احادیث  
صحیحہ سے ماخوذ ہیں قابل تسلیم نہیں جانتے حاصل کلام یہ ہے کہ علماء اہل سنت و جماعت میں  
توجہ امور دینیہ کی وجہ سے بہت وجوہ اختلاف متحقق ہیں جو درحقیقت داخل رحمت ہیں  
خفی خوبی کا کوئی اہل عقل و انصاف ہرگز مند نہیں ہو سکتا اور تعصب و نا انصاف کا تو



کچھ علاج ہی نہیں اونکو تو مخالف کی خوبی عین برائی ہی نظر آتی ہے یہ تو اہل سنت کے جھلنے  
کی کیفیت تھی اب رہے حضرات شیعہ اوکھن سے جھلا کا تو پہلا ذکر ہی کیا ہے اون کے خاص  
علماء کا جن کے سروں پر اجتہاد کا عمامہ زیباندا ہوتا ہے عموماً یہ حال دیکھنے میں آتا ہی  
کہ اونکو امور دینیہ میں حق و باطل کے معلوم کرنے کی طرف مطلقاً توجہ ہی نہیں ہوتی وہ اس  
کی جانب کبھی غور ہی نہیں فرماتے کہ بعثت انبیاء کرام و نزول وحی خالق انام سے کیا مقصود  
ہے البتہ اسلاف میں سے جو مذہب مخالف دین محمدی کے موجد و بانی سبانی تھے جنکا پیشوا  
و معلم اول عبد اللہ ابن سبا یہودی تھا اونکو ہمیشہ اس امر کی طرف توجہ قلبی رہتی تھی کہ  
جس صورت سے ہی بن پڑے مسلمانوں میں مخالفت و منازعت باہمی ڈالی جائے اور  
ان کے عقائد حقہ و اعمال صحیحہ میں فساد پیدا کیا جائے اسلئے وہ اس معاملہ میں طرح  
طرح کی صورتیں اور قسم قسم کی شکلیں سوچ سوچ کر وقتاً فوقتاً پیدا کرتے رہتے تھے یہ ہی وجہ  
ہے کہ اس مذہب کے اصول مسئلہ میں فرق عظیم و اختلاف عمیم واقع ہے لیکن جسوقت سے اس  
مذہب خاص کا مکان خاص ایک طرز خاص پر بنکر تیار ہو چکا اور اس کے متعلق کتابیں  
مدون ہو گئیں تو پھر زیادہ اختلاف کی کوئی ضرورت ہی باقی نہ رہی ان کے متاخرین علماء  
کی یہ کیفیت ہے کہ وہ ہلاتا مال مغرور و فکر اون کتابوں پر ایمان لے آئے یہاں تک کہ کتاب اللہ  
پر ہی اونکو مقدم قرار دیا اور اس امر پر یہ کبھی غور نہیں فرماتے کہ اس قسم کے مضامین جو محض  
خلاف عقل و نقل ہیں فی نفسہ حق ہیں یا باطل دین محمدی کی تائید کرتے ہیں یا تردید بلکہ  
انھوں نے تو تمام دین کا حاصل اور اس سے مقصود بالذات خاص دینا ہی قرار دے  
رکھا ہے ہر وقت اس ہی باغ فدا کی ادھر جڑی ہوئی بہار کا سیر و تماشا ہر دم وہ ہی  
قصہ قرطاس کے جھگڑے کا فضول چرچا رات دن وہی خم غدیر کے جلسہ و تار بندی خباب  
امیر کا فرضی قصہ و افسانہ دن رات وہی طے شدہ امر خلافت کا محض بیود و عبث شور  
مچانا صحابہ کرام و ازواج مطہرات سید الانام پر ہر لحظہ لعنت کی بوچھاڑ محاربین خباب امیر



وحین پر ہر گھڑی گالی گلوچ کی بہرہ مار ان کے علماء جن کا مجتہد و پیش امام نام ہے بس ان کو  
سدا اس ہی قسم کے مضامین و قصص کے بیان کرنے سے کام ہے و عظمیٰ کہنے کا اول تو اذن کے  
مان بہت ہی کم دستور ہے اور اگر کہیں شاذ و نادر اتفاق ہو بھی تو اوہمین نہ تو نماز و روزہ کا  
بیان اور مسائل حج و زکوٰۃ کا اعلان نہ عبادات سے مطلب نہ معاملات سے عرض اور اگر بالفرض  
کسی مصلحت سے دبی ہوئی زبان سے کوئی مسئلہ اتفاقیہ بیان بھی کیا تو لوٹ پھیر کر پھر وہی خم  
غذیر کے قصہ پر غصہ کا سٹوہ و گلہ آخر میں پھر پھر کہ پھر وہی حالات و دشت کہ بلا ظاہر  
ہے کہ ایسی حالت میں اختلاف مذہب ہونا نہایت ہی تعجبات سے ہے۔ لیکن حضرات شیعہ  
ہم نے آپ کے سامنے اپنے مذہب والوں کی وجوہ اختلاف ہی جو واقعی تہین منصفانہ طریق  
پر بیان کر دیں اور پھر اس اصول مذہب کا قدیمی اختلاف ہی بلا کم و کاست ظاہر کر دیا  
اور اب آخر میں جو کچھ اتفاق مذہبی ہے اس کی اصلی حقیقت بھی کما حقہ کھول دی اب میں  
تکوخم غذیر کے جلسہ دستار بندی جناب امیر ہی کی قسم دیکر تم سے پوچھتا ہوں کہ تمہارے  
اس فخریہ اعتراض کا کہ اہل سنت و جماعت کے مذہب میں مختلف مذاہب ہیں اور ہمارے  
مان فقط ایک ہی مذہب ہے جس سے ان کے مذہب کا ناحق اور ہمارے مذہب کا حق ہونا  
ثابت ہوتا ہے یہ کیسا تحقیقی و واقعی جواب ہے کہ جس میں کسی اہل عقل و انصاف کو بھی  
مجال انکار نہیں ہو سکتی تو اب اعتراض مذکور کے چند الزامی جواب ہی ذرا اپنے گوش  
ہوش سے سن لو اول یہ ہے کہ اگر مذہب کا حق و باطل ہونا اتفاق و اختلاف اہل مذہب  
پر موقوف رکھا جائے تو اس صورت میں مذہب اسلام کا قطعاً باطل ہونا لازم آئے گا  
جس کے الزام سے شیعہ صاحب بھی کہیں نہیں بچ سکتے اس لئے کہ اسمین شبہ نہیں کہ مذہب  
اسلام میں متعدد فرقے ہیں خیر اور تمام فرقوں کو تو جانے دو صرف ان ظاہری و مشہور  
فرقوں کی ہی شمار کر لو جو مخالفین و موافقین میں نہایت مشہور ہیں اہل سنت و جماعت شیعہ  
خارجی۔ معتزلہ۔ جہرہ۔ قدریہ اور انکی مختلف قسموں سے قطع نظر کر کے یہ ہی مان لو کہ ان



سب میں ایک ہی ایک فرقہ ہے یہ بھی ان کی متعدد و باہم مختلف ہونے میں کسی کو شبہ نہیں ہو سکتا اب ظاہر ہے کہ جو شخص مذہب کے حق و ناحق ہونے کا مدار اس مذہب والوں کے اتفاق و اختلاف پر قرار دے تو اس شخص کو مذہب اسلام کا باطل و ناحق ماننا ضرور ہے اس لئے کہ مذہب مذکورہ کے اہل مذہب کا باہم مختلف ہونا ایسا ظاہر ہے جس سے کسی کو انکار نہیں ہو سکتا دوسرا الزامی جواب یہ ہے کہ ہر مذہب کا حق و باطل ہونا ماننا بڑے گا اس وجہ سے کہ کسی مذہب میں کیسا ہی اتفاق ہو یہ بھی کچھ سوچا جس دس میں آدمی اس میں ایسے ضرور ہوتے ہیں کہ ان کے عقائد و اعمال میں اور ان کی بہ نسبت کچھ نہ کچھ اختلاف ہوتا ہے ایسے ہی ہر مذہب میں گواہ و امین کسی درجہ کا اختلاف ہو لیکن یا وجود اس امر کے دس میں دو چار شخص اس قسم کے بھی ضرور کل آتے ہیں کہ ان کے مذہب میں باہم ایسا اتفاق ہوتا ہے کہ کسی قسم کا آپس میں اختلاف ہی نہیں ہوتا تو اس صورت میں ظاہر ہے کہ یہ اعتبار ان شخصوں کے جن کے عقائد و اعمال میں باہم اختلاف ہو اس قاعدہ مذکور کی بنا پر اس مذہب کو ناحق کہہ سکتے ہیں اور ان آدمیوں کے اعتبار سے جو آپس میں متفق الذہب ہوں اس مذہب کو حق قرار دے سکتے ہیں پس اس بنا معقول تقدیر پر کسی مذہب کے حق و باطل ہونے کی تخصیص ہی نہیں ہو سکتی اور نہ اس کے لئے کوئی خاص علامت مقرر کر سکتے ہیں جن سے اس کے حق و ناحق ہونے کی شناخت ہو تو حضرات شیخ اس کی تحقیق اب ہم سے سنو کہ اس معاملہ میں حقیقت و بطلان مذہب کی ہم ایسی خاص علامت بیان کئے دیتے ہیں کہ کسی اور نے افہم وائے شخص کو یہی شناخت میں کمی قسم کا ہو کہ نہ واقع ہو اور آئندہ کو بھی باطل مذہب والے کو اپنے مذہب کی حقیقت کے دعوے بلا دلیل کرنے کی بشرط غیرت جرات نہ ہو سکے اس معرکہ الارامہ میں ہم اپنے خامہ آبدار کی تیغ جو ہر نشان سے جس میں تیغ فاروقی کی چمک جلوہ گر ہے جکا اپنے کار سنبھلی کے انجام دئے بغیر کنا سخت دشوار ہے حق و باطل میں ابھی فیصلہ کئے دیتے ہیں اصل یہ ہے کہ دین کے حق و باطل ہونے کی صحیح معیار اور



اوس کی اصلی شناخت جو تمام عقلا در زمانہ کے نزدیک منجملہ مسلمات ہے صرف یہ ہے کہ جن مذہب کے اصول صحیح ہوں وہ حق ہے اور جس کے اصول غلط ہوں وہ باطل ہے اور اصول کے صحیح و غلط ہونے کی جانچ فقط یہ ہے کہ وہ اوس کتاب آسمانی کے مطابق ہوں جو اوس دین کے پیغمبر پر نازل ہوئی ہے اور اوس کتاب کے صحیح و غلط ہونے کی بڑی پوری شناخت یہ ہے کہ وہ توحید و معرفت الہی اور اوس کی عبادت کا سیدنا راستہ تیلے اور اوس بنی رسول کی بنوت و رسالت کو چسپروہ کتاب مقدس نازل ہوئی ہے اور امت کے حق میں اوس کے متبوع و واجب الاتباع ہونے کو کامل طور پر قبلائے اور بندوں کو دنیا سے نفرت اور دین کی طرف رغبت دلائے پس جو کتاب ان صفات کے ساتھ موصوف ہو وہ منزل میں سماء و کتاب رحمانی ہے اور جو اس کے خلاف ہو وہ مؤلف من جانب العباد و کتاب شیطانی ہے لہذا یہی مختصر بیان پر فائدہ و کلیہ قاعدہ مذہب کے حق و باطل معلوم کرنے کا آہل سنت و شیعہ دونوں فرقوں کے اصول مذہب کو اس قاعدے کے مطابق کر کے نظر انصاف سے دیکھ لو کہ اہل سنت و جماعت کے اصول معقول اس قاعدہ کے کس قدر مطابق ہیں کہ سر فوق نہیں وہ اللہ جل شانہ کو وحدہ لا شریک و علام الغیوب و قادر مطلق و حلیہ افعال و اقوال میں مختار علی الاطلاق جانتے ہیں اوس کی صفات خاصہ میں کھی کو بنی و رسول ہو یا ولی مقبول شریک نہیں مانتے اوس معبود حقیقی کے سوا کھی کو مخلوقات میں سے ادنے ہو یا اعلیٰ معبود نہیں گردانتے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو سرور اصفیاء و خاتم الانبیاء ہیں اون کی نسبت یہ اعتقاد ہے کہ وہ بیشک اللہ تعالیٰ کے رسول برحق کافہ خلایق جن و بشر کی ہدایت عامہ کے لئے بعوث اور اون سب کے حق میں واجب الاتباع ہیں قرآن شریف جو آپ پر نازل ہوا آپ نے بلا کم و کاست است کو پہنچایا جو ہمیشہ تک بلا تغیر و تبدل باقی رہے گا احکام الہی میں سے کھی حکم کو کھی کے خوف یا کھی کی رعایت و مروت کے سبب سے آپ نے ہرگز نہیں چھپایا نہ اوس میں کچھ بڑھایا آپ کے کمالات ظاہری و باطنی کو دیکھ کر بشیر جن و انس بچے



دل سے مشرف باسلام ہوئے اور آپ کی وفات کے بعد آپ کے طریقہ حقہ پر ثابت قدم رہی  
 آپ کے فیضان صحبت سے خود بھی ہدایت پائی اور اس راہِ مستقیم کی طرف اور دُنکو بھی ہدایت  
 فرمائی اب ان شیعوں کے اصول مذہب کو دیکھئے کہ اس قاعدہ مذکورہ بالا کے کس درجہ  
 مخالف ہیں اونکی بنا پر نہ توحید ہی قائم رہتی ہے نہ رسالت نہ امامت ہی سلامت توحید  
 تو یوں نہیں قائم رہتی کہ اللہ تعالیٰ کی جو صفات خاصہ ہیں وہ انھوں نے اپنے اماموں  
 کو عطا فرما دیں چنانچہ اصولِ کلینی میں اماموں کی نسبت لکھا ہے کہ انکو علم ماکان و مایکون  
 کا ہوتا ہے یعنی ازل سے ابد تک جو کچھ بھی ہو بنو الہیہ اسکو سب امام جانتے ہیں موت و حیات  
 بھی اون کے اختیار میں ہے اونھوں اس امر کا بھی اختیار ہے کہ وہ جس شے کو چاہیں حلال کر دیں  
 اور جس چیز کو چاہیں حرام بنا دیں ظاہر ہے کہ یہ تمام صفات باری تعالیٰ کی خاص صفتوں میں  
 سے ہیں امام تو امام انبیاء کرام میں ہی نہیں پائی جاتیں اس قسم کا اعتقاد یقیناً الحاد و قطعاً  
 عین شرک ہے جس کے منافی توحید ہونے میں کمی اہل عقل و دیندار شخص کو شبہ نہیں ہو سکتا  
 پہر باوجود اس کے ان کے اصول مذہب کی بنا پر باری تعالیٰ کی صفات خاصہ کا انکار بھی  
 لازم آتا ہے اسلئے کہ تمام صفات باری تعالیٰ شانہ میں سب سے اعلیٰ درجہ کی صفات جو تمام  
 صفات کما لیہ کے اصول ہیں علم کامل و قدرت مطلقہ ہیں جن پر کل کارخانہ کبریا ئی کا مدار  
 ہے ان دونوں صفتوں کا مذہب شیعہ کی بنا پر تحقق نہیں بن پڑتا بلکہ صراحتہً ان دونوں کی  
 ضد تحقق ہے وجہ اس کی یہ ہے کہ پیغمبر صاحب کے اصحاب کرام کی تعریف سے جنکو یہ معاذ اللہ  
 کافر و منافق قرار دیتے ہیں قرآن شریف بہر اہو ہے جبکا انکار بعینہ آفتاب کا انکار ہے تو آپ  
 صورت میں دو امور میں سے ایک امر ضرور لازم آتا ہے کہ یا تو لغو بآلہاد اس  
 غلام العیوب کو اون کے قلبی حال کا واقعی طور پر علم نہ تھا اور یا اس قادر مطلق نے اون  
 کے غور سے اون کی تعریف بیان کر دی ظاہر ہے کہ اس صورت نازیبا میں علم و قدرت دونوں  
 کا انکار ثابت ہوتا ہے ایسے ہی صفت عدل و لطف کو اس قادر مطلق و مختار علی الاطلاق کے



حق میں واجب قرار دیتے ہیں حکام آل کار یہ ہے کہ اس کا خلاف معاذ اللہ اس کی قدرت و اختیار میں نہیں یہ تو ان کے مذہب کے موافق خدائی کا حال ہے اب رسالت کا حال سنئے کہ وہ ان کے اصول دین کی بنیاد پر اس لئے برقرار نہیں رہتی کہ بعثت رسول اور اس پر کتاب اتما فی کے نزول سے خاص یہ ہی مقصود ہوتا ہے کہ وہ احکام الہی کو بلا کم و کاست اور یہ غیر کسی کے خوف و خطر اور بد و ن کمی کی رعایت و مردت کے بلا تخصیص گمانہ و بیگانہ عام طور پر امت کو پہنچائے جن کے سبب سے مخلوق شرک و کفر سے نجات پا کر راہ مستقیم توحید و عبادت معبود حقیقی کی طرف ہدایت پائے اب دیکھ لیجئے کہ ان کے مذہب خاص کے اصول موضوعہ کی بناء مخصوص پر یہ تمام امور مقصود بالکلیہ مفقود ہیں کہ نہ رسول مقبول کا بلا خوف و خطر و رعایت و مردت و بد و ن تفریق خویش و بیگانہ احکام الہی کا سب کو یکساں پہنچانا ثابت ہوتا ہے اور نہ معاذ اللہ آپ کی ذات رحمۃ للعالمین سے امت کو ہدایت پائی جاتی ہے اول کا حال یہ ہے کہ ان کے مذہب میں یہ امر سمات سے ہے جس کا کوئی شیعہ انکار نہیں کر سکتا کہ رسول مقبول کی توجہ ہمیشہ اس امر کی طرف مبذول رہتی تھی کہ جس طرح بن پڑے کسی نہ کسی طرح میرے بعد میرے داماد جناب امیر خلیفہ ہوں مگر صحابہ کرام کے سبب سے اس ناگفتہ بہ بات کو زبان پر نہیں لاسکتے تھے حالانکہ اللہ تعالیٰ کو بھی یہی امر مقصود تھا چنانچہ اس کے بارہ میں اس نے کئی بار حکم نبی نازل فرمایا مگر حضرت نے صحابہ کرام کے خوف و خطر کا عذر کر کے اس حکم احاکمین کے حکم کو ٹال دیا جب آخر میں نہایت غصہ کے ساتھ اس جبار و قہار نے حکم تہدیدی نازل فرمایا تب آپ نے ناچار ایک لاکھ چوبیس ہزار صحابہ کے مجمع میں مقام خم غدیر پر خلافت جناب امیر کا حکم سنایا حضرات شیعہ سے یہ بھی نہایت حیرت جھٹ پٹ جناب امیر کے سر پر عمامہ خلافت یعنی دستار سراپا و قار و بیعہ دی کہ وہی بندہ ہوا دیا اور کہتے ہیں کہ تمام حاضرین کی زبان سے جناب امیر کو امیر المومنین کہلا دیا مگر باوجود اس شد و مد کے اس کا اولٹا اثر یہ نہ ظہور میں آیا کہ پیغمبر صاحب کی وفات کے ہوتے ہی آپ سے سب یک قلم پہر گئے اور جناب امیر کی اس درجہ



مستحکم خلافت کو جس کے واسطے اسقدر اتہام مبین خدا و رسول کی جانب سے ہوا تھا سب ائمہ  
 ملکہ چین بیٹے پہر یا وجود یکہ اللہ تعالیٰ نے کفار و منافقین کے حق میں بغیر صاحب پر یہ حکم نازل  
 فرمایا کہ اون کو قتل اور ان پر تشدد کر دے انکا ٹھکانا و رزخ ہے لیکن آپ نے اپنے صحابہ کی  
 ساتھ جو شیعوں کے اعتقاد میں معاذ اللہ قطعاً کافر و منافق تھے اس درجہ کی خصوصیت خاصہ کا  
 بڑا و کیا کہ ہر ادنیٰ داعی پر ظاہر ہے اونکو سفر و حضر میں اپنا ہم نوالہ و ہم پیالہ بنایا بڑے بڑے  
 امور مالی و ملکی دینی و دنیاوی میں اون سے ہمیشہ مشورہ لیا اور اون کے مشورہ کے موافق  
 عمل فرمایا اون میں سے بعضوں کی لڑکیوں کو اپنی ازواج مطہرات میں داخل کیا اور بعضوں  
 کا اپنی صاحبزادیوں کے ساتھ عقد کر کے دینا و آخرت میں اون کا شرف بڑھایا ہمیشہ اون  
 کی تعریفیں اور اون کے حق میں دعا و خیر اور آخر دم تک اون کے ساتھ اپنی رضا و قلبی و  
 خوشنودی خاطر کا اظہار فرماتے رہے جو منافقین و مخالفین پر مخفی نہیں یہ تو آپ کی تبلیغ حکام  
 الہی کی کیفیت تھی جس میں شیعوں کے مذہب کی موافق اون میں صحابہ کا خوف و خطر اور ظاہر  
 اون کی انتہا درجہ کی رعایت و مردت اور حد سے زیادہ پاسداری اور باطن میں اپنے  
 اہلیت اور اون کے متعلقین کی خیر خواہی مد نظر رکھنا اور خاص اون ہی کے لئے دین و دنیا کی  
 بیوردی چاہنا صاف طور پر ثابت ہوتا ہے۔ جو بالکل سنا فی شان نبوت و ہادوم بیان رسالت  
 ہے اب دوسرے امر معنی است کی ہدایت پانے کی کیفیت سنئے کہ اصول شیعہ کی بنا پر سرے سے اسکا  
 وجود ہی متحقق نہیں ہو سکتا کسی کاموسن کامل و صاحب عرفان ہونا تو ایک طرف کسی اکا شخص  
 کا بچے دل سے ایمان لانا بھی ہرگز ثابت نہیں ہو سکتا تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ کئی شخص کے  
 ایمان و کفر کا حال معلوم ہونے کی صرف چار صورتیں ہو سکتی ہیں۔ اول یہ کہ اس کے بارہین  
 اللہ تعالیٰ اپنے نبی و رسول برحق پر وحی نازل فرمائے دوسرے یہ کہ انبیاء مرسلین یا اولیاء کاملین  
 کا قلوب صافی پر یہ امر بطور کشف و الہام کشف ہو جائے تیسرے یہ کہ کئی شخص سے توحید رسالت  
 ایمان کے جملہ تعلقات کی نسبت تسلیم و اقرار سانی یا عدم تسلیم و انکار زبانی پایا جائے اس



صورت کی اول شق میں مومن اور دوسری میں کافر شمار کیا جائے گا چوتھی صورت خاص ایمان کے معلوم کرنے کی یہ ہے کہ کسی شخص سے تمام احکام شرعیہ یا کم سے کم اوہین سے صرف امور ضروریہ کی تعمیل تحقیق ہو اس صورت کی دونوں شقوں میں تا وقتیکہ اس شخص سے ضروریات دین کا انکار سرزد نہ ہو یا اس کے کافر ہونے کے معاملہ میں وحی نازل نہ ہو وہ شخص بلا انکار مومن و دیندار سمجھا جائے گا ان چاروں طریقوں میں سے اول کے دو طریقے چونکہ باطنی ہیں اور عام طور پر وہ مخالف پر حجت نہیں ہو سکتے اس لئے ہم اُن کا مخالفین کے مقابلہ میں حجت لانا خلاف مناظرہ جان کر مخالفین کو فرو گذاشت کرنے ہیں اور محل بحث نہیں قرار دیتے بلکہ اس مقام الزام میں صرف اخیر کے دو طریقوں پر اکتفا کرتے ہیں اس میں شک نہیں کہ صحابہ کرام خصوصاً خلفاء عظام سید الانام توحید و رسالت اور اُن کے تمام تعلقات کا صاف و صریح طور پر اقرار بھی کرتے تھے اور احکام خدا و رسول کی علیٰ وجہ الکمال تعمیل بھی بجالاتے تھے چنانچہ شیعہ صاحبوں کو یہی اس سے انکار نہیں مگر عداوت باطنی و بغض قلبی کے سبب سے جو اُن حاسیان دین ستین محبوب رب العالمین کی طرف سے ان کے دلوں میں بد و فطرت سے موجود ہے یوں کہتے ہیں کہ اُن کا یہ اقرار و احکام خدا و رسول کا بجا لانا محض منافقانہ طور پر تھا اور باطن میں معاذ اللہ وہ قطعاً کافر تھے اس صورت میں صاف ظاہر ہے کہ ہر شخص کے ایمان و اسلام اور اُس کے تعمیل احکام خالق انام کی مذمت نہایت اس ہی مضمون کا بھجودہ کلام بے معنی کر سکتا ہے ہماری اس تقریر دل پذیر سے ہر اہل عقل کے نزدیک یہ امر یقیناً ثابت ہو گیا کہ مذہب شیعہ کی بنا پر مخلوق کی ہدایت قطعاً عالم میں تحقیق نہیں ہو سکتی اور اس حالت میں بعثت جملہ انبیاء کرام عموماً اور بعثت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم خصوصاً معاذ اللہ محض لغو و بیکار و فعل عبث ثابت ہوتی ہے یہ تو ان کے مذہب کے موافق الوہیت و رسالت کا حال سراپا اختلال تھا اب باقی رہی امامت سراپا کراہت جس کے معاملہ میں ان حضرات دانشمندان نے قیامت سے پہلے ہی قیامت برپا کر رکھی ہے وہ ان کے اصول موضوعہ کی بنیاد فرضی پر یوں سلامت نہیں رہتی کہ امام کا بھی وہی کام ہوتا ہے



جو رسول کا وہ کیا وہی ہدایت خلائق مان ان دونوں کے مرتبوں میں اس قدر فرق ضرور ہوتا ہے کہ رسول تو خدا کے تعالے کے نائب ہوتے ہیں اور امام عالی مقام رسول مقبول کے مکران کی معتبر کتاب بنیمین جن پر ان کے مذہب کا دار مدار ہے جیسی کلینی شریف و استبصار لطیف وغیرہ تمام اماموں کی سبت اول سے لیکر آخر تک اعلیٰ جناب امیر علیہ السلام سے لیکر امام مہدی مخفی مقام تک بڑے طمطراق و شد و مد کے ساتھ یہ ثابت کیا گیا ہے بلکہ اس ہی پر اپنے مذہب کا مدار رکھا ہے کہ جملہ ائمہ معصومین تقیہ کیا کرتے تھے اور یہ کھا کرتے تھے کہ تقیہ ہمارا اور ہمارے باپ داداؤں کا دین ہے جو شخص تقیہ نہ کرے اس کا دین ہی نہیں تقیہ کے سبب سے امر حق کا اختا اور باطل کا اظہار کیا کرتے تھے اگرچہ آدمی ان سے مسائل دریافت کرتے تو جواب میں ایک سے کچھ اور دوسرے سے کچھ اور کہہ دیا کرتے تھے یہاں تک کہ نماز اور قرآن شریف بھی مخالفین کے سامنے ان ہی کے طریق پر پڑھا کرتے تھے غرض تمام ارکان دین بظاہر مخالفین ہی کے طور پر ان کے مشابہ کے موافق ادا کیا کرتے تھے جس سے صاف ظاہر ہے کہ کسی امام عالی مقام نے اپنے کارسبسی کا جو ہدایت خلائق سے عبارت ہے کسی وقت میں انجام نہیں دیا بلکہ ہدایت کی جگہ مخلوق کو برعکس ضلالت میں ڈالا یہ وجود امام بہلا کس کام آیا بلکہ ایسے نام کے اماموں کے وجود سے تو ان کا عدم ہی درجہا بہتر تھا ناظرین مصفیٰ حضرات شیعہ کے یہ عقائد مذکورہ ہیں جن پر ان سب کا اتفاق ہے جس کے سبب سے اہل سنت کے مقابلہ میں جن کے عقائد صحیحہ بیشتر مجمل بیان ہو چکے ان کو بڑا ناز ہے خلاصہ کلام یہ ہے کہ مذہب شیعہ کی بنا پر توحید و رسالت و امامت کا ہر گز ثبوت نہیں ہو سکتا بلکہ ان کے اصول موضوعہ کے بناء خاص پر دین سرور صفیاء خاتم الانبیاء محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم محض فرضی و خیالی شے ہے جو ابتداء بعثت سے لے استعمار میں جایا یہ کیا ہے کہ جب دو حدیثوں میں اختلاف معلوم ہو تو تقیہ پر محمول کیا ہے جیسا کہ دیکھنے سے معلوم ہو چکا ہے لہٰذا تقیہ کے متعلق بحث امامت میں حاشیہ گزر چکا ہے۔



بیان اصول اعمال شیعہ

اس وقت تک نہ ثابت ہوا اور نہ قیامت تک ہو سکے یہاں تک اصول عقائد شیعہ کی کافی تردید اور اودن کے اعتراضات و اہیہ کے ثنائی جوابات کا بیان تھا جس کے تسلیم کرنے میں کسی اہل عقل کو جسکی طبیعت میں ذرہ برابر بھی انصاف کا مادہ رکھا ہوا ہے انشاء اللہ ہرگز تامل ہونگا اب یوں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ان کے اصول اعمال کا بھی بالاجمال ابطال کیا جائے تاکہ آئندہ کوئی کم علم و نادان قنفذی المذہب ان کے دھوکے میں نہ آئے اور نہ انہیں سے کوئی غیرت مند شخص اہل سنت و جماعت کے ساتھ بحث و مباحثہ مذہبی کا اپنے دل میں کہی ارادہ کرے ہمارے اس رسالہ مخفکہ کے ناظرین متصفین ہمارے اس کلام محقق کو غور فرما کر سینن کہ ہم نے شیعوں کے حالات کو جس قدر نظر تحقیق سے دیکھا اور اپنی عقل باریک بین کے ذریعہ سے تدقیق کے ساتھ جتنی اودن کی چہان بین کی تو یہ ثابت ہوا کہ ان مدعیان محبت نجتین کے اصول اعمال جن کے سبب سے ان کو کل مسلمانوں سے امتیاز کلی حاصل ہے بظاہر یا بچہن جو در حقیقت ان کے تمام فروعات اعمال کے اودن پر قیاس کرنے کے لئے کافی ہیں۔ ناظرین کو چاہئے کہ ان پانچوں اصولوں کو خوب اچھی طرح پر اپنے خواص خمسہ میں جاکر ان پر ان کے باقی فروعات اعمال خاصہ کو قیاس فرمائیں سب سے پہلا اصول اعمال حبکونی الواقع اصل اصول کہنا زیا ہے جو ان کے عقائد و اعمال دونوں کو اپنے دونوں آغوش میں لے رہا ہے یہ ہے کہ اعمال کی سرے سے کوئی ضرورت ہی نہیں صرف جناب امیر وائمہ بانوقیر کی محبت کافی ہے شیعان علی ائمہ عالی کا خالی دم بہرین اور باقی جو چاہیں سو کرین بس اس ہی خیالی خیال کی بنا پر نہ انکو مار سقر کا خوف و خطر ہے اور نہ مالک دوزخ کا کچھ ڈر اس مضمون کے متعلق کلینی میں جو ان کے نزدیک صحیح الکتاب ہے دو حدیثین بیان ہوئی ہیں اول حدیث فرمے کلینی کتاب الروضہ میں ہے کہ امام باقر صاحب نے فرمایا کہ دین فقط محبت سے عبارت ہے فقَالَ ابُو جَعْفَرٍ وَهَلِ الدِّينُ إِلَّا الْحُبُّ الْمَحْكُومُ بَعْدَ كُلِّ عِبَارَةٍ بوجه طول نہیں کہی گئی مطلب کتاب ہذا میں درج ہے فرمے کافی جلد ۳ کتاب الروضہ صفحہ ۳۷ مطبوعہ ۱۳۲۷ھ

اصول اہل علم ضرورت اعمال شیعہ زردین



ہے اس لئے کہ ایک آدمی بغیر صاحب کے پاس آیا اور یہ کہا کہ میں نمازیوں اور روزہ داروں کو دوست  
کہتا ہوں مگر خود نماز و روزہ کے پاس نہیں پھٹکتا حضرت نے فرمایا کہ تو جن کے ساتھ محبت  
رکھتا ہے تیرا حشر اُن ہی کے ساتھ ہوگا دوسری حدیث اصول کافی کلینی میں عبد اللہ ابن یعقوب  
سے منقول ہے کہ میں نے امام جعفر علیہ السلام سے عرض کیا کہ میں آدمیوں سے جو ملتا ہوں تو مجھ کو  
اس امر کا تعجب معلوم ہوتا ہے کہ جو قومیں آپ امام صاحبوں کو دوست رکھتی ہیں اُن میں نہ تو  
صدق و امانت ہے نہ وفا اور جو قومیں کہ آپ صاحبوں کو دوست نہیں رکھتیں بلکہ فلان اور  
فلان یعنی حضرت ابو بکر و عمر کو دوست رکھتی ہیں اُن میں امانت و صدق و وفا سب موجود  
ہیں یہ سنکر امام صاحب جھٹ اوٹھ کر بیٹھ گئے اور میری طرف غصہ سے متوجہ ہو کر یہ کہا کہ جو شخص  
ایسے شخص کو امام مانے جس کی امانت خدا کی طرف سے نہ ہو تو اس کا کچھ دین ہی نہیں اور جو شخص ایسے  
امام کو مانے جس کی امانت خدا کی جانب سے نہ ہو تو اس پر کسی قسم کا عتاب نہیں بس اس قسم کی حدیثوں  
پر اعتما د کر کے فرقہ امامیہ کو نہ خوف عذاب ہے اور نہ اُن کے بے خوف دل میں کچھ ہم حساب  
نہ اکتساب حلال سے بحت نہ اجتناب حرام سے مطلب حالانکہ اس طرح کے مضامین خلاف عقل  
و نقل کا باطل محض ہونا اہل عقل پر کئی وجہ سے ظاہر ہے اول یہ کہ اس صورت نازیبا  
میں بخت سرور اصفیاء الایمان صلی اللہ علیہ وسلم اور نزول احکام خالق انام معاذ اللہ  
مطلع بیکار امر ہے اس تقدیر پر تمام احکام کے قایم مقام فقط اس ایک ہی حکم کا نازل کرنا کافی  
تھا کہ صرف اماموں کے ساتھ محبت رکھو باقی جو چاہو وہ کرو دوسری وجہ یہ ہے کہ شیعوں  
کی کتابوں میں جو اقسام اقسام کے احکام ناحق بہ کثرت پہرے بڑے ہیں اس حالت میں  
اُن کی بھی کون ضرورت تھی بلکہ اُن سب کی جگہ صرف یہی دو حدیثیں بلکہ فقط ایک پہلی  
حدیث کافی ہے کہ **عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَعْقُوبٍ قَالَ قُلْتُ لَأَبِي عَبْدِ اللَّهِ إِتَى أَخَا طَلْحَةَ النَّاسِ فَيَكْتُمُ عَجَبِي مِنْ أَهْلِ كَلْبٍ  
يَتَوَلَّوْنَهُمْ وَيَتَوَلَّوْنَ فَلَا نَأْمَانَةَ وَصِدْقٌ وَوَفَاءٌ وَأَقُولُ مِمَّنْ لَوْ لَمْ يَكُنْ لَمْ تَلِكْ أَمَانَةٌ**  
**وَأَلْفَاكٌ وَالصِّدْقُ الْخَطُّ مَطْلَبُ كِتَابِ نَبِيِّنَا دَجِ هِيَ سَوَّلَ كَانِي بَابِ مَيْنَ وَأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَعَلَّ**



ہی حدیث کھایت کرتی تھی کلینی میں جو انیس ہزار احادیث کا بڑا بھاری انبار لگا ہوا ہے  
 صرف ایک یہی چھوٹی کلینی کی حدیث کافی تھی مگر اس دوسری وجہ کے شیعہ صاحبوں کی  
 جانب سے ہم خود ہی توجہ دے دیتے ہیں وہ یہ ہے کہ ان حضرات نے جب یہ دیکھا کہ اہل  
 سنت و جماعت کے مذہب میں دین کے متعلق متعدد قسم کے علوم اور ادون کی بہت اس  
 قسم کی کتابیں مذہب میں موجود ہیں جن میں عقائد و اعمال و امور و نواہی حرام و حلال وغیرہ  
 سے بہ تمام و کمال بحث کی گئی ہے تو ان کو بھی یہی سوچ ہی کہ ہم بھی ایسا ہی کریں تاکہ ان  
 سے کسی طرح گٹھوڑ نہ بنیں اور ہمارا مذہب بھی کسی صورت سے اسلام میں شمار کیا جائے اس خیال  
 سے انھوں نے بھی علماء اہل سنت کے طرز پر اپنے ہاں علم فقہ و تفسیر و حدیث وضع کیا  
 اور ادون علوم میں اوس ہی طریق پر کتابیں تصنیف کیں اور ادون ہی قواعد و طریق پر  
 ادون میں ابواب و فصول قائم کئے یہاں تک کہ علم اُستاء الرجال میں بھی سنیوں کی دیکھا  
 بھالی کتابیں بنا ڈالیں جن میں راویان احادیث کے حالات سے بحث کی جاتی ہے اور  
 اس بحث کرنے سے محققین اہل سنت و جماعت کا سب سے بڑا مقصود یہ ہوتا ہے کہ یہ امر معلوم  
 ہو جائے کہ فلان راوی مثلیہ صدق کے ساتھ موصوف رہا ہے اور فلان راوی کبھی کسی وجہ سے  
 کذب کیا تھا بھی متصف ہو جاتا ہے یا اوس کا حافظہ قوی ہے کہ جیسا کسی ہو مضاف ہو یا کسی کو یاد رکھتا ہے  
 اور اوس کے حافظہ میں ضعف ہے کہ سنی ہو یا کلمہ بھی بھول ہی جاتا ہے تاکہ اگر اوصاف و مناسب اوس کی حدیث کو  
 قوی یا ضعیف معتبر یا غیر معتبر قرار دیا جائے حالانکہ یہ امر ظاہر ہے کہ شیعہ صاحبوں کو  
 راویوں کے حالات سے اس قسم کی بحث کرنی ہرگز نہیں نہ چھکتی کیونکہ جب ان کے  
 نزدیک دین میں جھوٹ بولنا حلیو یہ حضرات اپنی اصطلاح خاص میں تفسیر بولتے ہیں  
 درست بلکہ اولے دین دین ہوا تو اس صورت میں اگر بالفرض کسی شخص کو قوی  
 الحافظہ بھی مانا جائے اور اوس کے ساتھ یہ بھی فرض کیا جائے کہ وہ دنیاوی معاملات  
 میں جھوٹ بھی نہیں بولتا مگر جب اوس کے ساتھ ہی اس امر کا بھی یقین کامل ہے کہ اوس کے



مذہب خاص میں خاص دین کے معاملات میں جھوٹ بولنا افضل بلکہ عین دین ہی  
تو اس حالت میں اس کی روایت حدیث جس کے دینی ہونے میں شبہ نہیں کیونکہ قابل  
اعتبار و لائق اعتماد ہو سکتی ہے اور اس کا فقط دنیاوی امور میں صادق ہونا دین کے  
معاملات میں کیا مفید ہو سکتا ہے پھر اس حالت میں اس کے صدق و کذب اور قوی  
الحافظہ یا ضعیف الحافظہ ہونے سے بحث کرنے کی ضرورت ہی کیا ہے بلکہ محض لغو و سراب  
کام ہے اور اس معاملہ میں کیتھدر غور کرنے سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ کوئی شخص کتنا  
ہی ضعیف الحافظہ اور کیسا ہی کاذب ہو اگر اس کے مذہب میں کذب درست نہیں تو  
اس کی حدیث میں غایت سے غایت کذب کا صرف احتمال ہے نہ یقین بخلاف اس شخص  
کے کہ جس کے نزدیک معاملات دین میں جھوٹ بولنا بہتر سمجھا جائے اور اس کے خاص  
میشو آؤن کا اسپر عمل قرار دیا جائے تو وہ اگرچہ کتنا ہی قوی الحافظہ اور دنیاوی امور  
میں کیسا ہی صادق القول کیونہوں لیکن دین کے معاملات میں اس کی روایت کے  
جھوٹ اور خلاف واقع ہونے کا ظن غالب بلکہ یقین کامل ہے اس مقام میں یہ تاویل بھی  
نہیں بن پڑتی کہ تفسیر چونکہ مخالفین کے سامنے ہوتا ہے اپنے مذہب والوں کے مقابلہ میں  
اس کی کیا ضرورت ہے اس بنا پر راویان احادیث شیعہ اپنے دین کی روایتوں میں  
تفسیر کی وجہ سے کیوں جھوٹ بولنے لگے تھے اس لئے کہ ان کی معتبر کتابیں مثل کافی کلینی  
و استبصار فیما اختلف من الاخبار اس قسم کی روایات کثیرہ کے بشمار انبار سے بہری پڑی  
ہیں جن میں راویان شیعہ کا خاص اپنے مذہب والوں کے ہی مقابلہ میں تفسیر کے سبب  
سے جھوٹ بولنا صاف و صریح طور پر ثابت ہوتا ہے حتیٰ کہ ان کے خاص امام عالی  
مقام جن تک ان کی روایات منہی ہوتے ہیں اونکا بھی اپنے خاص الخاص شیعوں  
کے سامنے خاص دینی سائل میں جھوٹ بولنا بہ کثرت پایا جاتا ہے چنانچہ اس مقام  
میں بطور شے نمونہ آخر وارے استبصار شریف کی ایک روایت لطیف پر کتفا کرتا ہوں



جو ارباب بصیرت و لطف اٹھائیکے لڑیں کافی دوانی ہی ایک راوی شیعہ روایت کرتے ہیں کہ سنی امام جعفر صاحب آئینہ پرٹلہ پوچھا کہ حضرت ابی بی بی کی مقعد میں دخول کرنا کیسا ہے اور سوقت چونکہ اور آدمی آپ کے پاس بیٹھو تو اسلئے آپ نے یا تو از بلندی فرمایا کہ ہائیو باندی سی او کی حیثیت سے زیادہ خدمت لینی نہیں چاہیو اس کی بجا بلندی بیان کرنے کی وجہ یہ تھی کہ اور آدمی جو دمان حاضر تھے وہ یہ سمجھیں کہ اس شخص نے باندی کے متعلق مسئلہ دریافت کیا ہے اس کے بعد راوی کہتا ہے کہ پھر امام علی مقام نے میرے کان میں اپنا منہ جھکا کر چپکے سے یہ فرمایا کہ اس میں کچھ حرج نہیں میں نے عرض کیا کہ حضرت بہلا آپ بھی ابی بی بی صاحبہ کے ساتھ ایسا فعل کیا کرتے ہیں ارشاد ہوا کہ نہیں بعد کو میں نے بعینہ یہ ہی مسئلہ حضرت امام علی رضی اللہ عنہما سے پوچھا اور حضرت نے اس فعل ناروا کو قطعاً حرام بتلایا اس کے بعد صاحب استبصار فیما خلف من الاخبار ان روایات مختلفہ میں اپنی رائے عالی سے یوں تطبیق فرماتے ہیں کہ اصل یہ ہے کہ ہمارا مذہب خاص تو یہ ہی ہے کہ یہ فعل خاص یعنی زندقہ کی مقعد میں دخول کرنا درست ہی لیکن امام علی رضی اللہ عنہما کا اس فعل مخصوص کو حرام فرمانا محض تقیہ کے سبب سے تھا اور امام جعفر صادق کا اپنی صاحبہ کو اس فعل سے انکار کرنا بھی خاص تقیہ ہی پر مبنی ہے۔ اب ناظرین یا انصاف اس روایت صریح نصیح سے صاف جان سکتے ہیں کہ جب ان کے اماموں ہی کا یہ حال ہے غلطی طرف مذہب شیعہ کی قریب قریب کل حد شین منہتی ہوتی ہیں تو اور راوی بیچارے کس شمار میں رہے بقول شخصے کہ جو کفر از کعبہ بر خیزد کجا ماند سلما نی اس صورت میں صاف ظاہر ہے کہ راویوں کے صدق و کذب و قوت و ضعف حفظ سے بحث

عَنْ حَمَادِ بْنِ عُمَانَ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ أَوْ أَحَبَّنِي فِي مَنْ سَأَلَهُ عَنِ الرَّجُلِ يَأْتِي الْمَرْأَةَ فِي ذَلِكَ الْمَرْضِعِ وَفِي الْبَيْتِ جَمَاعَةٌ فَقَالَ لِي دَرَفَعُ صَوْتًا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَلَّفَ مُلْكًا لَا يَطِيقُ فَلْيَسُدِّمْهُ نَظْرَةً وَجْهَهُ أَهْلَ الْبَيْتِ ثُمَّ اصْغَعِلْهُ إِلَى فَقَالَ لَا يَأْسَ بِهِ

مطلب کتاب ہذا میں درج ہے استبصار باب ۱۱۱۱ فیما درن الفرج صفحہ ۳۰ احادیثانی مطبع جعفری لکھنؤ۔



کرنی مذہب شیعہ کی بنا پر محض بے اصل ہے پس اس حالت میں اسما و الرجال میں ان کا کتابین  
 بنانا صرف سنیوں کی نقل ہی نقل ہے اس تو جہہ و جہہ کا حاصل یہ ہے کہ ان کا دین کے  
 امور میں علوم متعدد نکالنا اور ان علوم میں کتابین بنا کر ان کو اہل سنت کے سانچے  
 پر ڈھالنا محض اتباع اہل سنت و جماعت ہے ورنہ ان مدعیان محبت اہلبیت کے لئے تو فقط  
 ایک ہی حدیث کہ دین صرف محبت کا نام ہے کافی و کافی ہے پس صرف اماموں کی محبت  
 کا دعویٰ کرو اور حرام و حلال اعمال سے مطلقاً غرض و مطلب نہ رکھو خیر بہر صورت جب اس  
 دوسری وجہ تردید کی گئی ہے حضرات شیعہ کی جانب سے خود ہی تو جہہ کر دی تو اس حالت  
 میں ہم کچھ نجوشی واپس لئے لیتے ہیں اور اس کے بدلے میں تیسری وجہ ان حضرات  
 عالی درجات کی خدمت میں پیش کرتے ہیں وہ یہ ہے کہ جب دین اسلام صرف خالی  
 محبت ہی کا نام ٹھہرا اور کئی قسم کے اعمال حرام و حلال سے اس کا کچھ تعلق ہی نہ رہا تو ہم  
 اب شیطان امامیہ سے یہ دریافت کرتے ہیں کہ حضرات ائمہ معصومین کا دین کیا تھا آیا وہ  
 ہی صرف محبت ہی سے عبارت تھا یا اس میں کچھ اعمال کو بھی دخل تھا اگر اول صورت ہتی  
 تو پھر وہ اعمال کیوں بجالایا کرتے تھے اور احکام خدا و رسول کی تعمیل میں کیوں مصروف  
 رہتے تھے اور اگر دوسری شکل تھی تو پھر اس کی کیا وجہ ہے کہ ائمہ عالی مقام جن کا مرتبہ  
 اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہت عالی تھا اور وہ قربان بارگاہ خداوندی تھے ان کو تو جنت میں  
 داخل ہونا جب میسر آئے کہ وہ اعمال شاقہ کی تکلیف اٹھائیں اور ان کے نام لیوا جو  
 ان کی خاک پا کے بھی برابر نہیں ہو سکتے وہ بدون تکلیف اعمال بے کھٹکے کھٹکے کرتے  
 وہم سے جہٹ جنت میں جا کو دین یہ عجب برعکس معاملہ ہے جس کو شیعہ صاحبوں کے سوا کوئی  
 عقلمند تسلیم نہیں کر سکتا چوتھی وجہ اس اصول اعمال کو بطلان کی یہ ہے کہ جب اس کی  
 بنا پر دین میں اماموں کی فقط محبت ہی کافی سمجھی گئی اور اس کے ہوتے ہوئے کسی عمل خیر شر  
 کے اکتساب و اجتناب کی ضرورت ہی نہ رہی تو پھر حضرات شیعہ جو بہت قسم کے اعمال بجالاتے



ہیں خصوصاً وہ اعمال جنکو اپنے خیال میں حسنہ جانکر ادا کرنے پر حد سے زیادہ اصرار فرماتے ہیں جیسے کہ تبرع و ماتم شہید کر بلا وغیرہ اس حالت میں ادا کرنے کی کون ضرورت ہے کہ ادا کرنے کے بجائے لالہ میں مفت اپنی اوقات کو بھی ضائع فرماتے ہیں اور محبین صحابہ و اہلبیت سید العالمین کا بھی ناحق دل کھاتے ہیں افسوس کہ تمام ارکان دین کے باطل کر کے یہ اصول اسطرح اعمال نکالا تھا پہرہ و سپر بھی قائم نہ رہے یہ پہلے مانس بھی عجیب قسم کے پختہ مزاج لوگ ہیں کہ کسی ایک بات پر قائم ہی نہیں رہتے خلاصہ کلام یہ ہے کہ شیعوں کا یہ اصول باوجود خلاف نقل و عقل ہونے کے خود ان کے مذہب کے بھی مخالف ہے اس مقام پر ہنچکر سیکو ایک شبہہ کا رفع کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے جو شاید کسی کم فہم کو پیش آئے کہ سینوں کی بھی کتابوں میں اس مضمون کی حدیث موجود ہے کہ جو شخص جس کے ساتھ محبت رکھے گا وہ اوس ہی کے ساتھ قیامت میں ادا ملے گا اس تقدیر پر چاہئے کہ ان کے مذہب میں بھی شیعوں کے مذہب کی طرح اعمال کی کوئی ضرورت نہ سمجھی جائے اس کا تحقیقی و واقعی جواب یہ ہے کہ ہر چند کہ ہماری کتب احادیث میں اس مضمون کی حدیث منقول ہے لیکن اوس میں کوئی لفظ اس قسم کا مذکور نہیں جو اعمال کے غیر ضروری ہونے پر دلالت کرے بلکہ علماء اہل سنت و جماعت جن کو اللہ جل شانہ نے محبت صحابہ و اہلبیت اطہار سیدالابرار کی برکت سے حق و باطل کی تمیز و تحقیق کامل عطا فرمائی ہے جب اس حدیث کے مضمون اور اوس کے اصلی منشاء پر غور کا عمل فرماتے ہیں تو اوس میں نہایت خوبی و لطافت کے ساتھ تائید اعمال کا اشارہ جلوہ گر پاتے ہیں اصل یہ ہے کہ محبت کی دو قسمیں ہیں۔ ایک محبت دنیاوی دوسری دینی دنیاوی محبت میں جو ان دونوں قسموں میں ادا کرنے درجہ کی قسم شمار کی جاتی ہے تعمیل حکم محبوب اوس کی ضرورت سے سمجھی جاتی ہے اور محبت دینی میں جو اوس کی اعلیٰ قسم ہے تعمیل حکم کے علاوہ یہ امر بھی ضروری ہے کہ جس کے ساتھ کسی کو دین کی وجہ سے محبت ہو اوس کے تمام عقائد و اعمال کو دل سے اچھا جانے اور حق الوسع خود ہی اوس ہی کے سے اعمال بجالائے پس اس امر سے صاف



ظاہر ہے کہ جس کسی کے عقائد و اعمال جس شخص کے اعمال و عقائد کے موافق ہوں گے تو جو مقام خواہ جنت ہو یا دوزخ اوس محبوب متبوع کے واسطے اوس کے عقائد و اعمال کے مطابق عقیقہ میں قرار پائے گا وہ ہی مقام اس محب تابع کے لئے بھی قرار دیا جائے گا لویہ معنی ہیں اس حدیث شریف کے کہ جس کسی کو جس شخص کے ساتھ محبت ہو گی اوس کا شریک بھی اوس ہی کے ساتھ ہو گا جس کے واقعی و حق ہونے میں کمی اہل عقل کو شبہ نہیں ہو سکتا ظاہر ہے کہ احادیث شیعہ کے جو کلیتی شریف میں منقول ہیں یہ معنی نہیں ہو سکتے اس لئے کہ اول تو اوس کے الفاظ و ضعیفہ صراحتاً ابطال اعمال شرعیہ پر دلالت کر رہے ہیں جن کا سچا ترجمہ بیشتر ہم اپنے کلام صدق الیام میں بیان کیا ہے دوسرے ان کی کتابوں میں مثل بحور الغمہ وغیرہ کے صاف و صریح طور پر یہ مضمون موجود ہے کہ اگر کوئی شخص مدت العمر نہ نماز پڑھے اور نہ روزہ رکھے اور ہمیشہ شراب خواری و زنا کاری میں مبتلا رہے لیکن اوس کے دل میں جناب امیر علیہ السلام کی محبت ہو تو وہ بے حساب و کتاب جنت میں داخل ہو جائے گا بلکہ اوس کے یہ سب گناہ نیکیوں سے بدل جائیں گے اور ہم نے اس مقام پر اس مضمون کو اپنی عادت طبعی کے موافق مہذبانہ الفاظ میں بیان کر دیا ہے ورنہ صاحب بحور الغمہ نے تو مضمون فسق و فجور کو ایسے شرمناک الفاظ میں ادا کیا ہے جن کا ذکر تو درکنار صرف اوس کے خیال ہی سے ہمارا خامہ مہذب بیان فرطندامت سے سرنگون بنا ہوا ہے بیشتر ان کے عوام و خواص کی زبان پر عموماً یہ خاص امر گردش کرتا رہتا ہے کہ جناب امیر علیہ السلام کی محبت کے سامنے کسی قسم کا گناہ ضرر نہیں پہنچا سکتا چنانچہ خاص خاص شیعوں سے ہم نے بار بار اس قسم کے مضامین مطبل دین سنے ہیں اور اوس ہی وقت اوس مضامین خلاف دین کو دلائل قاطعہ سے اوس کے سامنے ہی ہم نے قطع کر دیا جن کو سنکر اوس عقیدوں کے معتقدوں کو سکوت کے سوا کچھ چارہ نہیں بن پڑا ان عقائد و دین سے کوئی پوچھے کہ علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہ کی محبت کا یہ اثر ہونا چاہئے



تھا کہ اون سے محبت رکھنے والا فرائض و واجبات کا تارک بنا تو کیا اون نے سنجاب کا یہی  
تارک نہ بنے اور اگر کتاب حرام کا تو کیا ذکر اون نے مکروہ کے بھی اگر کتاب سے اجتناب کرے یا  
بجائے اس کے ایسا الٹا اثر ہو کہ فرائض و واجبات کو ترک کر کے محرمات شرعیہ میں مبتلا  
رہے یہ محبت کا سیکو ہوئی کھلی ہوئی عداوت ہو گئی پس اس قسم کی محبت جناب امیر  
علیہ السلام کو تو دور ہی سے دونوں ہاتھوں سے سلام غرض کہ ان کا یہ اصول  
جیسا کہ مخالف دین مصطفیٰ ہے ویسا ہی منافی شان مرتضیٰ یہاں تک تو اس اصول  
اعمال کا حال تھا جس نے شیعیان مدعیان محبت آل کے حق میں تمام اقسام حرام کو حلال  
بنار کہا ہے اب دوسرے اصول کا حال بالاجمال بیان کرتا ہوں جس سے اعمال مخصوصہ  
شیعہ کی ابتدا شروع ہوتی ہے اور تمام اعمال حنہ کے ضبط کرنے کے لئے صرف ایک یہ ہی  
کافی ہے وہ کیا ہے تبرا جس کی صورت نازیبا یہ ہے کہ صحابہ کرام سید الانام و ارواح  
مطہرات سید الکائنات پر معاذ اللہ گالی گلوچ کی حب رہمار اور فوارہ لعنت بنکرا اون  
حضرت عالیہ درجات پر لعنت یہاں کے میٹھا بوجھا رنگی جائے اس امر ناسزا و فعل نارد کو انھوں  
نے اپنے خیال و گمان میں اپنے دین کے اعلیٰ درجہ کے ارکان میں سے سمجھ رکھا ہے بلکہ اس  
امرنا شروع کو افضل العبادات جانکر اپنے مذہب خاص کی خاص علامت اور اسکی خصوصیات  
و ذاتیات میں داخل کیا ہے جب تک کوئی شخص تبرا نہیں کہتا اگرچہ وہ اہلسنت اطہار کا کتنا  
ہی محب جان نثار کیون نہو لیکن شیعیان علی و محبان حیدر کرار میں شمار نہیں ہو سکتا حالانکہ  
کسی مذہب میں کسی شخص کا بڑا کہنا اگرچہ فی الواقع بڑا ہی فرض کیا جائے پہلا نہیں قرار دیا گیا  
چہ جائے کہ وہ خاص اشخاص خلیو ایک گروہ اعظم جس کے مقابلہ میں گروہ شیعہ کی کچھ حقیقت  
و وقعت نہیں بزرگ اور دین کا پیشوا مانے اور اون حضرات کی ذات پاک کو باعث اثبات  
اسلام و حامی دین سید الانام جانے یہاں تک کہ یہ ہستناء شیعہ کھار ہی اس امر کے قائل  
ہیں کہ اس قدر عرصہ قلیل میں جو مسلمانوں کو اس قدر ترقی ہوئی جس کی مثال کا عالم میں



ملنا محال ہے یہ سب پیغمبر صاحب کے صحابہ کرام خصوصاً خلفاء عظام کی بھید کوششوں کا نتیجہ ہے  
اس مقام میں شاید کسی کم فہم و ناعاقبت اندیش کے دلمین یہ شبہ پیدا ہو کہ صحابہ اختیار خیر الابرار  
ہر چند کہ تمام اہل اسلام کے نزدیک مکرم و معظم ہوں اور کافہ انام او نحو باعث اشاعت دین  
و حامی اسلام جانے لگے شیعوں کا اون کو بُرا کہنا اس بنا پر ہے کہ وہ اپنے نزدیک او نحو  
کافر و منافق اور عدو الہیت و دشمن دین جانتے ہیں کیونکہ اون کے مذہب کی کتابیں  
اس قسم کے مضامین خاص سے عموماً بہری پڑی ہیں یہ امر آخر ہے کہ اون کی بناءً مخالف  
واقع و خلاف تحقیق پر واقع ہوئی ہو لیکن چونکہ مدار اعمال نیات پر ہے اور جب لئد و  
بعض لئد افضل الاعمال قرار دیا گیا ہے چنانچہ ان دونوں مضمونوں کی حدیثیں اہل سنت  
کی معتبر کتب احادیث میں موجود ہیں تو پھر ایسی صورت میں شیعوں کا یہ فعل نازیبا  
کیونکہ مورد ملام ہو سکتا ہے حقیقت میں یہ شبہ ایسا ہے کہ کم فہم لوگوں کے دلوں میں  
ضرور ایک قسم کا خلجان پیدا کرنے والا ہے جس کے سبب سے اس معاملہ خاص میں عموماً  
شیعوں کی معذورت کا دھوکا ہوتا ہے لیکن جبکہ اللہ جل شانہ نے اپنے حبیب پاک اور  
اون کے احباب خاص اہحاب یا صفا کی برکت سے دین کے معاملہ میں فہم کامل عطا فرمائی  
ہے جو تفقہ فی الدین سے عبارت ہے اون کے دل میں اس قسم کا شک و شبہ کبھی نہیں گذر سکتا  
اس کے جواب سے پہلے ایک مضمون بطور مقدمہ بیان کرتا ہوں او سکھو غور کر کے سمجھ لینا چاہیے  
کہ اللہ تعالیٰ نے جملہ حیوانات کی بہ نسبت انسانوں کو اپنے احکام کا مکلف بنانے کے واسطے  
منتخب کر کے مخصوص کیا پھر اون میں سے نابالغ و مجنون کو تکالیف احکام سے مستثنیٰ کر دیا  
اوسے اس فعل سے جو عین او سکی حکمت بالغہ کا مقتضی ہے صاف یہ امر ثابت ہوتا ہے  
کہ تکلیف احکام الہیہ کا مدار صرف عقل پر ہے جو خاص حق و باطل میں تمیز کرنے کی غرض  
سے عطا کی گئی ہے اور جزا و سزا اعمال و ثواب و عقاب سب عقل ہی پر مرتب ہوتے ہیں اس  
بنا پر انسان کو ضرور ہے کہ جملہ امور میں جو مبدء و معاد کے سعلق ہیں اپنی عقل سے او سکھو



شوائب نفسانی سے معاذ کے نہایت غور و تامل سے کام لے جو انسان اشرف المخلوقات کے حق میں عقل عطا فرمانے سے اس خالق جل و علا کا مقصود ہے اس صورت میں ہر اہل عقل اس امر کو خوب سمجھ سکتا ہے کہ اگر کوئی شخص کسی ایسے امر کو جو ہدایت عقل کے بالکل مخالف ہو تسلیم کر کے اس کی نیلہ فاسد پر کسی قسم کے قول یا فعل کو مبنی کرے تو وہ عند اللہ و عند الناس ہرگز اس امر میں معذور نہیں قرار دیا جاسکتا نہ اس کے مواخذہ دینی و اخروی سے وہ بری ہو سکتا ہی مثلاً فرض کیجئے کہ ایک شخص تلوار لیکر بادشاہ کے قتل کرنے کو قلعہ میں جا گئے اور اگر اس سے اس حرکت یحیا کا سبب دریافت کیا جائے تو وہ ناسعقول اس امر کی یہ وجہ بیان کرے کہ میری تحقیق میں یہ امر ثابت ہوا کہ بادشاہ کو تلوار سے کچھ تکلیف نہیں پہنچتی بلکہ بجائے تکلیف اس کو نہایت راحت ملتی ہے اس لئے میں نے یہ سمجھا کہ میں اس فعل کے سبب سے انعام اکر ام شاہی کا مستحق ہونگا ظاہر ہے کہ اس کا یہ عذر جو محض بدہمت کو خلاف ہی عقل کو نزدیک قابل قبول نہیں ہو سکتا اور نہ وہ اس عذر یحیا کو باعث سے معذور سمجھ کر عتاب شاہی سے بچ سکتا ہی مان اگر اس فعل و فعل نام معقول کی وجہ سے بادشاہ کو نزدیک وہ فائر عقل و محزون قرار پائے تو کیا بعید ہے کہ وہ عتاب سلطانی سے بچ جائے لیکن پہرہ ہی اس حالت میں اس امر سے اس کو چارہ نہیں کہ وہ بجائے جلیانہ یا گل خانہ میں پہنچا یا جاوے کسی ہی دین کو معاملہ میں سمجھنا چاہئے کہ اگر کوئی شخص بخت انبیاء کرام یا وجود خالق انام کا منکر ہو تو اس کا انکار کے بارہ میں یہ عذر کرنا کہ میں نے نزدیک یہ ہی ثابت ہوا اور میں اپنی تحقیق میں مجبور تھا بروز محشر اس مالک یوم الدین سے سانس ہرگز معتبر و قابل پذیرائی ہوگا غرض بدہمت عقل کے خلاف کسی امر کا اقرار یا انکار نہ عند اللہ ہی معتبر ہے عند اللہ ہی مسلم جب یہ امر ذہن نشین ہو چکا تو اب اس امر کو بھی خوب غور سے سمجھنا چاہئے۔ کہ صحابہ کرام و سید الانام کا معاذ اللہ کفر و نفاق و عداوت الہییت پاک کئی وجہ سے بدہمت عقل کے خلاف ہے اول یہ ہے کہ جو شخص مدعی اسلام ہو اس کے واسطے یہ امر ضروری ہے کہ کلام الہی کے تمام احکام و حیلہ و اتفاقات کو وہ تسلیم کرے ورنہ بغیر اسکے اس کا دعویٰ اسلام ہرگز معتبر نہیں ہو سکتا اب یوں سمجھئے کہ کسی اہل عقل کو جو قرآن شریف سمجھ سکتا ہو اس امر



میں شبہ نہیں ہو سکتا کہ اس میں جا بجا بیشمار آیات پاک میں صحابہ رسول مقبول کا اس طرح پر ذکر ہے کہ پیغمبر صاحب پر جو لوگ ایمان لائے اور انھوں نے آپ کے ساتھ ہجرت کی اور کھار کے ساتھ مقابلہ کیا اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہوا اور ان کو جنت میں داخل کرے گا اور دنیا میں بھی ان کو مخالفین پر غالب رکھے گا بعض مقام پر ان کی یہ صفات بیان فرمائی ہیں کہ پیغمبر صاحب کے صحابہ کھار پر سخت اور آپس میں ایک دوسرے پر مہربان ہیں اور اللہ کی عبادت خاص اس کی خوشنودی کی غرض سے کرتے ہیں ان کی صفات تورات و انجیل میں بھی بیان ہوئی ہیں ان کو سنا کر کفار کو غصہ آتا ہے بحان اللہ اس علام الغیوب و عالم الغیوب نے صحابہ کرام کی تعریف و مدح کرنے کے ساتھ ہی ان کے بڑا بھلا کہنے والوں کے کفر و کلام کا ہی خوب فیصلہ کر دیا جس کے تسلیم کرنے میں کسی اہل عقل و انصاف کو شک و شبہ ہی باقی نہ رہا ہر چند کہ کلام پاک رب الانام میں کسی صحابی خاص کا نام نہیں تمام صحابہ کرام خصوصاً خلفاء عظام پر مجموعہ صفات مذکورہ بالا کے منطبق ہونے میں کسی اہل عقل و انصاف کو کلام نہیں یہاں تک کہ حضرات شیعہ جیسے متصب مزاج و عداوت امتزاج کو بھی جبراً قہراً امور مذکور کا تسلیم کرنا پڑتا ہے لیکن عداوت قلبی کی وجہ سے مجبور ہو کر یوں کہتے ہیں کہ صحابہ کے اقوال و افعال بظاہر اگرچہ شرع شریف کے مطابق و موافق تھے مگر باطن میں وہ تمام دوچار شخصوں کے سوا معاذ اللہ کافر و منافق تھے اس صورت میں مجبوراً ان کو یہ ماننا پڑے گا کہ اللہ تعالیٰ کا اونچی تعریفیں کرنا اور اپنے کلام پاک میں ان کے کمال ایمان و اعمال صالحہ کا اظہار اور جنت میں داخل کرنے کا ان کے حقیقی وعدہ و اقرار و وعال سے خالی نہیں یا تو معاذ اللہ اس علام الغیوب کو ان کی کیفیت واقعی اور ان کے احوال قلبی کا مطلقاً علم نہ تھا یا صحابہ کے دڑ کے مارے اس قادر مطلق نے ان کی ناحق تعریفیں اور جہونا وعدہ و احوال حبت کرنا مصلحتاً مناسب سمجھا ظاہر ہے کہ اس قسم کے امور شانِ خدائی کے بالکل منافی ہیں۔ دوسری وجہ یہ ہے



کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کافرین و منافقین پر جہاد اور تشدد کرنے کا حکم تھا آپ نے صحابہ کے معاملہ میں اس حکم کی تعمیل کیوں نہ کی بلکہ اس کے برعکس اتحاد و اخلاص کا اون کے ساتھ برتاؤ کیا اس صورت میں بھی شیعہ صاحبوں کو دو امر دن میں سے ایک امر کافروں اقرار کرنا پڑے گا کہ پیغمبر صاحب کو یا تو اون کے اصلی حال کا علم تھیں دیا گیا تھا یا اون کا خوف اون کے ساتھ باعث مدارات ہوا تھا یہ امور جیسے کہ منافی شان الوہیت ہیں ویسے ہی مخالف مرتبہ نبوت و رسالت تھے یہ ہے کہ جناب امیر علیہ السلام نے جو شیعوں کے نزدیک امام مخصوص و خدا و رسول کی جانب سے مخصوص ہیں جنہوں نے ہزار جہات کو ذوالنقار آبدار سے ایک آن میں قتل کر ڈالا تھا ایسے شخصوں کو کہ باوجود دشمنی خدا و رسول ہونے کے آپ کے بلکہ تمام اہلبیت کے جانی دشمن تھے کیوں نہ قتل کیا بلکہ اس کے برخلاف عمر بہر حق کہ اپنے زمانہ خلافت میں ہی اون کے مطیع و فرمانبردار بنے یہ پہراون کا امام ہونا کس کام میں آیا ان تینوں صورتوں میں یہ امر صاف ظاہر ہے کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے برا جاننے میں خدائی و رسالت و امامت تینوں میں سے ایک ہی اپنی حالت پر قائم نہیں رہ سکتی تھی وجہ یہ ہے کہ اگر صحابہ معاذ اللہ کافر تھے تو انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اپنی عمد حکومت میں اسلام کے مٹا دینے اور کفر کے پھیلانے کی کوشش کیوں نہ کی بلکہ اولاً معاملہ یہ کیا کہ حتی الامکان اسلام کو بڑھایا اور کفر کو گھٹایا اس مقام پر یہ بھی نہیں کہہ سکتے کہ انہوں نے اپنی رعایا کے خوف یا اونکی رعایت و مروت کے باعث سے اس قسم کا برتاؤ کر رکھا تھا سلیکے کہ اولاً تو عموماً یہ قاعدہ ہے کہ کوئی بادشاہ اپنی رعیت کی وجہ سے ظاہر ہو کہ اپنا مذہب ہرگز نہیں بدلتا کیونکہ وہ کتنا ہی ضعیف ہو لیکن آخر ہوتا تو بادشاہ ہی ہے جو خاص اس کے غالب ہونے کی دلیل ہے اگر وہ ایسا مغلوب ہو کہ رعایا کے ڈر کے مارے اپنے مذہبی امور کا برتاؤ بھی نہ کر سکے بلکہ اولیٰ اور اس کی بربادی میں اسکو رعیت کی طرح



سے کوشش کرنی پڑے تو ایسا شخص بادشاہ ہی کب ہو سکتا ہے سلطنت و حکومت تو غلبہ ہی سے عبارت ہے نہ مغلوبیت سے۔ دوسرے خلفاء عظام کے مذہب میں شیعوں کے فرضی اماموں کی طرح تقیہ نہ تھا جس کے سبب سے اونکو اخفاء حق اظہار باطل کہنا پڑتا مگر سید الانام کی تمام رعیت جبراً و قہراً طوعاً و کرہاً اون کی ہر دم فرمان بردار رہتی یہاں تک کہ جناب حیدر کرار غیر فرار صاحب ذوالفقار و عباس علمدار بھی اب حضرات شیعہ قریباً ہیں کہ اس حالت میں اونکو کس کا خوف تھا جس کے سبب سے اونکو منافقانہ برتاؤ کرنا پڑتا پانچویں وجہ یہ ہے کہ اگر صحابہ اختیار درحقیقت دشمن اہلبیت اظہار ہوتے تو صفوہ عالم پر اون کا نام و نشان ہی باقی نہ چھوڑتے دور کیوں جاتے ہو فقط بزدلی کی کیفیت دیکھو کہ وہ حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ سے اس امر پر آرزوہ خاطر تھا کہ حضرت زو اسکی بیعت کیں نہین کی ادسکا نتیجہ جو کچھ ہوا وہ منافقین و مخالفین پر مخفی نہین کہ شہید کر بلا جگر گوشہ مرتضیٰ و اہلبیت مصطفیٰ کو دشت کر بلا میں کیسا قیامت کا سنا ہوا جس کے آثار صفحہ روزگار پر تا قیام قیامت باقی رہیں گے غرض کہ صحابہ اختیار سید الا برار خصوصاً خلفاء کرام سید الانام کی نسبت بذہنی اور اونکی شان عالی میں بدگفتنی بدابہت عقل و صراحت نقل کے محض خلاف ہے جس کے ارتکاب میں شیعیان اعداء صحابہ کرام نہ عند الناس معذور ہو سکتے ہیں نہ عند اللہ مواخذہ اخروی سے بری اور اگر بالفرض ان امور و اقیہ سے قطع نظر بھی کی جائے تاہم اس حالت میں کم سے کم عقل کا مقتضایہ ہے کہ انسان یوں سمجھے کہ کسی شخص کے خاتمہ کا یقینی علم تا وقتیکہ اوس کے معاملہ میں وحی نازل نہ ہو قطعی طور پر نہین ہو سکتا کہ وہ کفر پر مرایا اوس کا خاتمہ ایمان پر ہوا اول صورت میں اوس کے قطعاً کافر نہ سمجھئے اور اوس پر لعنت نہ کہ عین کوئی حرج نہین نہ بروز مجتہد اوس کی باز پرس کا کچھ خوف و خطر ہے دنیا میں بشمار کفار بہرے پڑے ہیں مومنین کس کس شخص پر ایک ایک کا نام لڑکر لعنت بھیجا کریں البتہ اگر دوسرا معاملہ پیش آیا کہ ارحم الراحمین نے اوسکا خاتمہ



ایمان پر کیا تو اس میں شک نہیں کہ اس صورت میں ضرور سخت مواخذہ الہی کا اندیشہ ہے خاص کر اون دل ریشوں کو جنکا ہمیشہ سے یہ ہی پیشہ ہے اس مواخذہ عقی کا ایک ادنیٰ نتیجہ یہ ہوگا کہ لغتی صاحب سے اگر اتفاقہ کوئی نیکی بھی کہی صادر ہوگئی ہوگی تو وہ اس شخص کو جیسے لعنت بجا بھی گئی ہے اس کے نعم البدل میں احسانا دی جائے گی اور اگر اس سے بالفرض خطا یا سہواً و عمداً کسی وقت میں کوئی برائی سرزد ہوئی ہوگی تو وہ اون حضرت عجیب الفطرت لغتی صاحب کو عطا کی جائے گی ظاہر ہے کہ اس حالت سراپا ملت میں اس فوارہ لعنت کی اولٹی آزار گلے میں آپڑے گی یہ ہی توجہ ہے کہ اہل سنت و جماعت جو خدا کے فضل و کرم سے دین کے معاملہ میں بڑے محتاط ہیں خصوصاً اون کے محققین جو کمال زہد و اتقا میں سب پر سبقت لے گئے ہیں یہ یہ جیسے شخص کو بھی جسکی حرکات شیعہ اہل سنت و شیعہ پر مخفی نہیں قطعاً کا فر قرار دے کر اوپر لعنت کرنے کو بہتر نہیں جانتے اس لئے کہ اس کے افعال ناشائستہ کی غایت سے غایت نقطہ یہ ہو سکتی ہے کہ وہ حد کفر تک پہنچ جائیں لیکن اس کے خاتمہ کا حال قطعی طور پر کسی کو معلوم نہیں خدا معلوم کہ کس طرح پر ہوا اور کفر کی کوئی قسم ایسی نہیں جو توبہ سے بھی ہرگز معاف نہ ہو سکے بس اس کے معاملہ کا حوالہ خدا کے علام الغیوب و قادر مطلق پر کرنا مناسب ہے خلاصہ کلام یہ ہے کہ شیعوں کا یہ اصول غیر معقول بھی ان کے پہلے اصول غیر مقبول کی طرح محض خلاف عقل و عقل ہے جو کسی اہل عقل و دین کے نزدیک لائق تسلیم و قابل قبول نہیں ہو سکتا۔ شیعہ اصول اعمال تقیہ مستور الحال ہے اس کی اصلی کیفیت و واقعی حقیقت یہ ہے کہ کسی شخص کے خون سے دین کے معاملہ میں امر حق کو چھپائے اور باطل کو ظاہر کرے بلکہ ان کی حدیثوں کی معتبر و مستند کتابوں میں تقیہ شریفہ کے بارہ میں جو الفاظ وارد ہوئے ہیں وہ عام طور پر مطلقاً انفاء حق و اظہار باطل پر دلالت کر رہے ہیں چنانچہ اس کے متعلق کافی کلیسی کی صرف مار حدیثوں کو کافی جانکر اس مقام میں فقط اون ہی پر انفاء کرنا

بیان تقیہ شریفہ



جہنم سے دو حدیثیں تو اقوال امامان صادق المقال کے حال میں ہیں اور وہ افعال انہ  
یا کمال کے احوال میں حدیث اول اصول کافی کلینی میں سلیمان ابن خالد سے روایت ہے کہ  
امام جعفر علیہ السلام نے فرمایا کہ اے سلیمان تم ایسے دین پر ہو کہ جو شخص اسکو چھپائے گا  
اللہ اسکو عزت دے گا اور جو اس کو ظاہر کرے گا خدا اسکو ذلیل کرے گا دوسری حدیث  
ابو عمیر اعرجی سے منقول ہے کہ مجھے امام جعفر علیہ السلام نے یہ کہا کہ اے ابو عمر دین کے حصوں  
میں سے نو حصہ دین تقیہ میں ہے اور تقیہ نبیذ اور مسخ خفین کے سوا سب چیزوں میں ہر شے  
حدیث زراره ابن اعین سے روایت ہے جس کا انصاف خواص شیعوں میں شمار ہے اور  
ان کی کتب احادیث میں اس کی روایتوں کا بہت بڑا انبار ہے کہ میں نے امام باقر  
صاحب کے ایک سلسلہ پوچھا آپ نے مجھ کو اس کا جواب دیا پہر ایک اور رجل آیا اور اس  
نے بھی بعینہ ہی سلسلہ دریافت کیا آپ نے اسکو میرے خلاف جواب دیا پہر ایک شخص آیا دوسری  
وہی سلسلہ پوچھا آپ نے اسکو ہم دونوں کے خلاف جواب دیا جب وہ دونوں شخص چلے گئے تب میں نے  
امام صاحب سے عرض کیا کہ یا بن رسول اللہ یہ دو آدمی جو آپ سے سلسلہ دریافت کرتے تھے عراق کے رہنے والے آپ کے  
قدیمی شیعوں میں سے تھے آپ نے دونوں کو ایک دوسرے کے خلاف جواب دیا امام عالی مقام نے فرمایا

عَنْ سَلِيمَانَ بْنِ خَالِدٍ قَالَ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ يَا سَلِيمَانُ إِنَّكَ عَلَى دِينٍ مِنْ كَتَمَهُ اللَّهُ وَمَنْ  
أَذَاعَهُ أَذَلَهُ اللَّهُ يَعْنِي تَمَ اِيَسے دین پر ہو کہ جو شخص اسکو چھپائے گا اللہ اسکو عزت دے گا اور جو اس کو ظاہر کرے گا اللہ اسکو  
ذلیل کرے گا اصول کافی باب الحکمۃ صفحہ ۸۵ مطبوعہ نوکھور شمس ۱۳۵۷ھ عن ابی عمیر الاعرجی قَالَ قَالَ لِي أَبُو عَبْدِ اللَّهِ  
يَا أَبَا عَمْرٍ اَنْ قَسَمْتُ اَعْتَارَ الدِّينِ فِي التَّقِيَّةِ وَكَادَ دِينُ مَنْ لَا تَقِيَّةَ لَهُ وَالتَّقِيَّةُ فِي كُلِّ شَيْءٍ اِلَّا فِي الْبَيْزِ وَالْمَسْخِ  
عَلَى الْحَقِّينِ مَطْلَبُ كِتَابِ هَذَا مِينَ هُوَ اَصُولُ كَافِي بَابِ التَّقِيَّةِ صَفْحَةُ ۸۲ مطبوعہ نوکھور شمس ۱۳۵۷ھ عن زراره ابن  
اعین عَنْ ابی جَعْفَرٍ قَالَ سَأَلْتُهُ عَنْ سُلَّةٍ فَأَجَابَنِي تَحْجَاءُ وَجَلَّ فَسَلَّمْتُ عَنْهَا فَأَجَابَنِي بِمَجْدُونٍ مَا أَجَابَنِي  
تَحْجَاءُ آخِرُ فَأَجَابَنِي بِمَجْدُونٍ مَا أَجَابَنِي وَاجِبُ صَاحِبِي اَلْمَطْلَبُ كِتَابِ هَذَا مِينَ كُلِّ دَرَجَةٍ اَصُولُ  
كَافِي كِتَابِ الْعِلْمِ بَابِ اخْتِلَافِ الْحَدِيثِ صَفْحَةُ ۳ مطبوعہ نوکھور شمس ۱۳۵۷ھ۔



کہ اے زرلہ یہ امر ہمارے حق میں بہتر ہے اور یہی ہماری اور تمہاری بقا کا سبب ہے اگر تم سب ایک ہی طریق پر چلاؤ تو لوگوں کو اس امر کا یقین ہو جائے گا کہ تم سب ہمارے گروہ کے آدمی ہو اس سے ہماری اور تمہاری بقا کم ہو جائے گی پہنچنا رہ کہتا ہے کہ میں نے امام جعفر علیہ السلام سے یہ کہا کہ آپ کے شیعہ تو ایسے بچے ہیں کہ اگر آپ انکو بہاؤن یا آگ میں گھسنے کا بھی حکم فرمائیں تو وہ اوس میں کچھ عذر پیش نہ لائیں پھر ایسے آدمی آپ کے پاس سے مختلف العقیدہ نیکر نکلتے ہیں یہ سنکر اون حضرت نے بھی مجھکو بعینہ وہ ہی جواب دیا جو اون کے باپ یعنی امام باقر صاحب نے دیا تھا بس اس حدیث کے مطابق امام صاحب کیا ہوئے شاعر کے اس شعر کا مصداق بن گئے

بوی گل نالہ دل دود چرخ محفل جو تری بزم سے نکلا سو پریشان نکلا  
جو حقی حدیث موسیٰ ابن ائیم سے منقول ہے کہ میں امام جعفر صاحب کے پاس بیٹھا تھا کہ اس حالت میں میں نے اون سے ایک آیت کا مطلب دریافت کیا آپ نے مجھکو بتلایا اتنے میں آپ اور آدمی آیا اوس نے بھی اوسہی آیت کے متعلق سوال پیش کیا امام صاحب نے اوسکو میرے خلاف جواب دیا پھر اور دوسرا شخص داخل ہوا اسی آیت کا مطلب پوچھا اوسکو آپ نے پہلے شخص کے خلاف جواب عطا فرمایا اس بات سے میرے دل میں شک واقع ہوا اور یہ کیفیت دیکھکر میرے دل کی یہ حالت ہو گئی کہ گویا وہ چہر یوں سے جو کا جاتا ہے میں اپنے دل میں یوں کہتا تھا کہ میں ابوقادہ کو ملک شام میں ابھی چھوڑ کر آیا ہوں کہ وہ ایسے دو حرفو میں ہی خطا نہیں کرتے کہ جو آپس میں مشابہ ہوں اور ان امام صاحب کے پاس جو آیا تو حضرت کو ایسے حال عجیب میں پایا کہ اس قسم کی کہلی ہوئی خطا کرتے ہیں میں اپنے دل میں یہ سوچ ہی رہا تھا کہ اوس ہی

عن موسیٰ بن ائیم قال كنت عند أبي عبد الله فقال له رجل عن أبي من كتاب الله عز وجل فاحببوا بھائمہ دخل علیہ اخل فقال عن یلک الایۃ فاحببوا بھائمہ ما اخرجہ دل  
امول کافی باب التفویض الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والی الایۃ فی امر الدین صفحہ ۱۶۳ مطبوعہ ۱۳۰۲ھ نول کشور



وقت ایک اور شخص آ پہنچا۔ اور اس نے بھی اس ہی آیت کو پوچھا اور اس کو امام علی  
مقام نے ہم سب کے ہی خلاف جواب عطا فرمایا تب تو مجھ کو تسکین ہو گئی اور میں سمجھ گیا کہ  
امام صاحب تقیہ فرما رہے ہیں غرض کہ تقیہ شریفہ کے بیان میں ان کی کتب احادیث میں  
اس قسم کی حدیثیں بیان کی گئیں ہیں جن کے مضامین فرضیہ سے اون کے الفاظ کا  
وضع یہ ہونا ظاہر ہو رہا ہے اور اس قسم کے اقوال بے معنی و افعال لایعنی سے امامان  
عالی درجات کی ذات پاک منزہ و مبرا ہے اللہ جل شانہ نے جس کسی کو ذرہ بہرہ ہی قدر  
عقل عطا فرمایا ہے وہ ادا دے تال سے اس بات کو سمجھ سکتا ہے کہ تقیہ شیعہ کئی وجوہ سے  
باطل ہے اول یہ کہ تقیہ و کذب میں اہل فہم کے نزدیک تبدیل نام کے سوا اور کوئی فرق  
نہیں اس لئے کہ کذب کی صرف اتنی ہی حقیقت ہے کہ کوئی امر واقع کے خلاف بیان  
کیا جائے باقی رہی اس بیان کرنے کی علت و وجہ وہ اس کی حقیقت سے خارج  
ہے اب اہل نصاب پر یہ امر صاف ظاہر ہے کہ تقیہ شریفہ کے متعلق جب قدر ان کی کتب  
حدیث میں روایات بیان ہوئی ہیں جنہیں سے معدودے چند پرہنے اپنے اس رسالہ  
مختصر میں اکٹھا کیا ہے اون سب میں حقیقت کذب صاف و صریح طور پر جلوہ گر ہو رہی ہے  
یہ امر آخر ہے کہ اس کو کذب و دروغ نہ کہو بلکہ تقیہ شریفہ اس کا نام رکھو کسی شے کے  
نام بدل دینے یا کوئی اصطلاح خاص مقرر کر لینے سے درحقیقت اس شے کی حقیقت  
نہیں بدل سکتی غرض حضرات شیعہ تقیہ کا جو چاہیں نام رکھیں مگر سچ یہ ہے کہ ہے جھوٹ  
ہی کسی دین میں یہ بہتر نہیں سمجھا گیا چہ جائے کہ وہ عین دین قرار دیا جائے اور تقضای  
عقل بھی یہی ہے اس لئے کہ انسان کو زبان کے عطا کرنے سے بڑا مقصود یہ ہی ہے کہ جو  
شے کسی کو معلوم ہو اس کو زبان کے ذریعہ سے اطلاع دی جائے اور اس کی وہ کیفیت  
جو اس پر مخفی ہے اس آ کہ بیان کے واسطے اس پر پکشف کی جائے تمام واقعات  
دنیاوی و دینی کے اظہار و افغی کا مدار اعظم لسان ترجمان القلب کے لئے مسلم مانا گیا ہے



یہاں تک کہ ذکر الہی عبادت معبود حقیقی کا میرا ناہی بندہ کو تب ہی ہو سکتا ہے کہ جب کوئی شخص  
اوسکو زبان صحیح البیان کے ذریعہ سے اوسپر مستشف کرے اگر کسی شخص کی زبان نہیں ہوتی  
یا کسی خاص سبب سے اوسکو استعمال میں نہیں لاسکتا تو اوس شخص کو مجبوراً اون امور سے جو زبان  
کے قائم مقام قرار دئے گئے ہیں جیسے اشارات و کنایات و کتابت وغیرہ کام لینا پڑتا ہی  
بہر صورت زبان کا مقصود اوس ہی وقت حاصل ہو سکتا ہے جب اوس کے واسطہ سے  
اپنے مافی الضمیر کو اصلی طور پر ظاہر کیا جائے اور اوس کے خلاف طریق پر ظاہر کرنے میں اوس  
مقصود اصلی کو باطل اولٹ دینا ہے یہ ہی سبب ہے کہ جھوٹ بولنا تمام مذاہب میں بڑا جرم  
قرار دیا گیا ہے یہ تو حضرات شیعہ ہی کی خصوصیات میں سے ہے کہ بجائے جرم اوس کو  
افضل الطاعات بلکہ عین دین مانا گیا ہے مان یہ امر ایک خاص حد تک مسلم ہے کہ بعض خاص  
خاص موقعوں پر جیسے کہ کسی کی جان ناحق تلف ہونے کی حالت میں شارع کی جانب سے اُسکی  
فی الجملہ اجازت ہے جس میں حضرات شیعہ کا تفسیر فیہ ہرگز داخل نہیں بلکہ قطعاً اوس سے خارج  
ہے اس لئے کہ ان کی روایات کتب احادیث سے جو اس کے بارہ میں نقل کی گئیں ہیں ان  
سے علامہ طور پر بہ تصریح تمام صاف ظاہر ہے کہ ائمہ معصومین مسائل دینیہ کے بیان کرنے  
میں حتیٰ کہ اپنے شیعیان مخلصین کے روبرو تقیہ کو کام فرما کر خلاف واقع جواب دیا کرتے تھے  
اور بلا ضرورت شریعہ اخفاء حق و اظہار باطل کیا کرتے تھے حالانکہ امامون کو اپنی جان کا خوف  
نہیں ہو سکتا تھا چنانچہ کافی کلینی میں اس امر کے متعلق ایک خاص باب منعقد کیا ہے کہ امامون کو  
اس امر کا علم ہوتا ہے کہ وہ کب مرین گے اور وہ اپنے ہی اختیار سے مرتے ہیں ابو بصیر جو ان کا

باب ان الامم يعلمون متى يموتون واما هؤلاء يموتون الا باختيار منهم <sup>عنه</sup> عن ابي بصير قال  
قال ابو عمير الله <sup>عنه</sup> ائلي ما املا يعلم ما يصيبه والي ما يصير فليس ذلك بحجة الله على خلقه صل كافي  
باب ان الامم يعلمون متى يموتون صفحه ٥٨ المطبوعه سنة ١٣٠٥ هـ نول كشور



تقیہ شریف

بڑا راوی اور اماموں کا اعلیٰ درجہ کا صحابی ہے وہ امام جعفر صادق صاحب سے راوی ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ جس امام کو اپنے انجام کا حال معلوم ہو وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اوسکی مخلوق پر حجت نہیں اس قسم کی روایات راویانِ شیعہ سے صاف عیان ہے کہ اماموں کا تقیہ فرما کر مسائل دینیہ کو قصداً غلط بیان کرنا قطعاً خلاف شانِ ایمان ہے اور اس قسم کا تقیہ نتیجہ بلاشبہ داخل کذب صریح ہے جو عموماً تمام کافہ انام خصوصاً جملہ ائمہ عالی مقام کے حق میں ہدایت درجہ قبیح ہے جس کے صدور قبیح و مذموم کو ان پیشوایانِ دین سے عقل سلیم کی طرح پرہیزگرنہ تجویز نہیں کر سکتی اور یہ احتمال کہ شاید امین ائمہ معصومین کی کوئی مصلحت مخفی ہو جو ہم پر آشفت ہوئی ہو اس مقام میں ہرگز مفید نہیں ہو سکتا اس لئے کہ اس قسم کے احتمالات باطلہ ہر شخص اپنے نفس کے مطابق جملہ امور نامشروع میں پیدا کر سکتے ہیں لیکن اس قبیل کے اقوال بے معنی نہ اثبات دعوے کے لئے دلیل ہو سکتے ہیں اور نہ الزام مخالف کے واسطے حجت بہرہی غور کرنے کا مقام ہے کہ جب اماموں کے وجود سے مقصود خاص ہدایت انام ہے تو ان کو خاص معاملات دینیہ میں اعتقاد حق و اظہار باطل سے بہلا کیا کام ہے اور اس صورت میں عوام الناس فاسق و فجار اور احضالِ خواص ابرار و اخبار کے درمیان میں کیا فرق ہوا اور اس حالت میں امامان مقبولانِ بارگاہِ خداوندی سے خلق اللہ کی ہدایت عام پانے کی کیا شکل ہو سکتی ہے بلکہ اس شکل خاص میں بچلے ہدایت عین ضلالت جلوہ گر ہے اس لئے کہ اگر کوئی شخص دین کے معاملہ میں صرف حق کو چھپائے مگر باطل کو ظاہر نہ کرے تو اس صورت میں اگرچہ ہدایت کا تحقق اوس کے ذریعہ سے وجود میں نہ آئے گا لیکن اوس کے واسطے سے ضلالت کا ہی ظہور ہونے کا ہی گنا اور اگر اوس نے حق چھپانے کے سنا تھا باطل کو ظاہر کیا تو اس حالت میں ظاہر ہے کہ جو شخص اوس کے قول و فعل پر اعتماد کرے گا ضرور ہے کہ اوس کی وجہ سے وہ چاہ ضلالت میں گرے گا اور اوس کے حق میں وہی گلو کی مثل صادق آئے گی کہ ایک تو مخفی راوی دوسرے چرطہ گئی نیم پر ایک تو امامان شیعان نے چھپایا حق کو دوسرے ظاہر کیا



باطل کو نیکی مصداق وہ اس مصرعہ شہور کے ساتھ کون رہ تبتلایے جب خود خضر بھکانے لگے۔  
دوسری وجہ اس تقیہ فنیجہ کے بطلان کی یہ ہے کہ جب مذہب شیعہ میں بقول ائمہ معصومین  
دین کا چھپانا باعث عزت اور اوسکا ظاہر کرنا موجب ذلت ٹھہرا تو اس دین سے نفع ہی کیا ہوا  
بلکہ اس تقدیر پر اوسکا عدم وجود ہی برابر ہو گیا اس لئے کہ دین سے ہدایت ہی مقصود  
ہوتی ہے ظاہر ہے کہ وہ اخفاء کی حالت میں ہرگز نہیں بن پڑتی کیونکہ یہ امضروریات دین  
سے ہے کہ افعال حسنہ کا اکتساب اور افعال قبیحہ سے اجتناب اوس کے باعث و بندون کو  
میسر آئے جس کے سبب سے وہ رضاء الہی کے مستحق ہوں اور حجت تک کسی شے کی پہلانی  
یا برائی کا کسی کو علم نہو تب تک اوس کی طرف رغبت یا اوس کی جانب سے نفرت اوس کے  
دل میں نہیں پیدا ہو سکتی جو اکتساب و اجتناب کا اصلی منشا ہے۔ تیسری وجہ یہ ہے کہ  
جب دین کا اخفاء باعث عزت اور اظہار موجب ذلت قرار پایا تو شیعوں تک اس میں کا  
پہنچنا ہی محال تھا اس لئے کہ جس حالت میں کہ امام شیعوں کو بلکہ پیغمبر صاحب امامون کو  
ہی اوسکو نہ پہنچاتے تو پھر حضرات شیعہ امامیہ اوسکو کس طرح پاتے۔ چوتھی وجہ یہ ہے کہ اس  
تقدیر پر کہ اخفاء دین بہتر قرار دیا جاتا یہ لازم آتا ہے کہ استدلال سے اوس کو نازل  
ہی نفرماتا اس لئے کہ بقدر اوسکا اخفاء نازل ہونے کی صورت میں ہو سکتا تھا ظاہر ہے کہ  
اوس کے نازل ہونے کی صورت میں اوسقدر ہرگز نہیں ہو سکتا کیونکہ کسی شے کو معلوم نہ ہونے کی حالت  
سے اوسکو مخفی رہنے کو حق میں کوئی اور دوسری حالت بہتر نہیں ہو سکتی پس ان چاروں وجوہ معقولہ  
ال عقل کو چاروں چاروں اس امر کا اقرار کرنا پڑتا ہے کہ اس قسم کا تقیہ شیعہ جسکو فرقہ شیعہ و اپنی دین کا رکن عظیم قرار  
دی رہا ہے حکا حال بالاجمال یہی بیان ہو چکا و حقیقت محض باطل ہے حضرات شیعہ کے سوا دنیا بہر میں کوئی  
عقل مند ہرگز اسکا قائل نہیں ہو سکتا ہماری اس تحقیق سے جو معقول و مدلل طریق پر بیان  
ہوئی اگرچہ کسی شخص کو اس رسالہ کے ناظرین منفین میں سے تقیہ کی بطلان حقیقت میں  
در حقیقت کسی قسم کا شک و شبہ نہ ہو گا اور فی الواقع اس قسم کی مدلل تقریر و پسندیدہ



تقیہ شریف

کے بعد رہنا چاہئے ہی نہیں مگر تاہم اسکے بطلان پر مزید اطمینان کے لئے ہم تقیہ کا بقیہ بھی جو کچھ باقی رہا ہے شائقین طالبین حق کی خدمت میں پیش کئے دیتے ہیں بزرگوں کا مقلد ہے کہ سائب کو مار ڈالنا اور اس کے بچہ کو پالنا عقلندوں کا کام نہیں جب ہم نے اصل تقیہ بے اصل کو بلاخوف و خطر خدا کے فضل و کرم پر بہرہ ور کر کے نیت و نابود کر دیا تو اب بقیہ تقیہ کو کیا چھوڑنا پڑا ہے شیعہ صاحب جہان ہم پر سود فہ لغت بھیجے اوس کی جگہ سوا سومرتہ بھیجیں انشاء اللہ اون کی لغت ہمارے حق میں رحمت بنکر بروز قیامت مہکوتے گی لو اب تقیہ فتنہ کے بقیہ فتنہ کا حال ہی سنو کہ شیطان اثنا عشریہ نے اس تقیہ شیعہ کے مکر و اصول کو ہر چند کہ نہایت مضبوطی سے پکڑا مگر چونکہ کمزور شے کیسی ہی ہو پھر ہوتی کمزور ہی ہے آخر کار او سپر قائم نہ رہ سکے لیکن تعجب یہ کہ ہر چند کہ او سپر سے بچے گئے بڑے ہیں مگر سمجھ یوں رہے ہیں کہ ہم اوس کے اوپر چڑھے کہڑے ہیں اس بقیہ تقیہ کا قصہ عجیبہ یہ ہے کہ شیعہ صاحبان یوں کہتے ہیں کہ ہر امام کے نام کو صحیفے سہرے مہر لگے ہوئے اللہ کی طرف سے نازل ہوئے تھے اور اون میں - بارہ اماموں میں سے ہر ایک کے متعلق جدا جدا نام بنام احکام لکھے تھے ہر امام دوسرے امام کو اس کے نام کا صحیفہ دیتے چلے آئے ہر ایک امام اپنے اپنے صحیفوں کے احکام مندرجہ کو عمل میں لائے چنانچہ خباب امیر علیہ السلام کے نام نامی کا جو صحیفہ گرامی تھا اوس میں یہ لکھا تھا کہ اگر

بیان حضرت ابی

أحمد بن محمد و محمد بن يحيى عن محمد بن الحسين عن أحمد بن محمد عن أبي الحسن  
عليه السلام عن جعفر بن محمد الكندي عن محمد بن أحمد بن عبد الله العمري عن أبيه عن  
أبيه عن أبي عبد الله عليه السلام قال إن الله عز وجل أنزل على نبيه عليه السلام  
كتابا قبل وفاته فقال يا محمد هذ وصيكتك إلى النجباء من أهلك قال نعم يا جبريل فقال علي بن  
أبي طالب و ولده عليهم السلام و كان على الكتاب خزانة من ذهب فدفن في القبر  
عليه السلام و سلم إلى أمير المؤمنين عليه السلام و أمره أن يترك خزانة من ذهب  
و قال أمير المؤمنين عليه السلام خاتما و عمل بما فيه ثم دفن في القبر الحسين



اور کسی کے ساتھ لڑنا جھگڑنا ہرگز نہیں چاہئے چنانچہ اس ہی بنا پر انھوں نے خلافت و باغ  
فدک کے متعلق خلفاء ثلاثہ سے جھگڑا قصہ نہ کیا بلکہ صبر فرما کر اون کو اپنا حق دے دیا امام حسن  
کے صحیفہ میں بھی اسی قسم کی وصیت لکھی تھی اس ہی وجہ سے آپ نے امیر شام سے صلح کر لی اور اپنی  
خلافت اون کو سونپ دی امام حسین کے صحیفہ میں یہ لکھا تھا کہ تم خدا کے سوا اور کسی سے نہ ڈرنا بلکہ  
اپنے باپ دادا کے دین کو خوب ظاہر کرنا کہ تمہارے کسی کا قابو نہ چل سکے گا تم خدا کی حفاظت و اس میں  
ہو چنانچہ آپ نے اپنے صحیفہ کے مضمون صداقت شحون پر عمل فرما کر نرید والی شام کی بیعت قبول  
نہ کی اور صرف چند مردان خدا کو اپنے ہمراہ لیکر اوس کے لشکر جبار شیار کے ساتھ مقابلہ و مقاتلہ  
کر کے خوب مردانگی کی داد دی جبکہ شیعیان امامیہ ہر سال کوچہ و بازار میں گڈا بنا کر نکالتے ہیں

(حاشیہ متعلق صفحہ ۲۱۷) عَلَیْهِ السَّلَامُ فَقَدْ خَاتَمًا وَعَمِلَ بِمَا فِيهِ ثُمَّ دَفَعَهُ إِلَى الْحُسَيْنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
فَقَدْ خَاتَمًا فَوَجَدَ فِيهِ أَنْ أَخْرَجَ بِقَوْمٍ إِلَى الشَّهَادَةِ فَلَا شَهَادَةَ لَهُمْ إِلَّا مَعَكَ وَاشْرَ  
فَقَدْ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَعَلْتُ ثُمَّ دَفَعَهُ إِلَى عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ فَقَدْ خَاتَمًا  
فَوَجَدَ فِيهِ أَنْ أَطْرَقَ وَأَصْمَتْ وَالزُّمُّ مِنْ لَكَ وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ فَعَلْتُ  
ثُمَّ دَفَعَهُ إِلَى ابْنِهِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ فَقَدْ خَاتَمًا فَوَجَدَ فِيهِ حَدِيثَ النَّاسِ وَأَنْتَهُمْ وَلَا  
تَخَافَنَّ إِلَّا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فَإِنَّهُ لَا سَبِيلَ لِأَحَدٍ عَلَيْكَ ثُمَّ دَفَعَهُ إِلَى ابْنِهِ جَعْفَرٍ  
عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَدْ خَاتَمًا فَوَجَدَ فِيهِ حَدِيثَ النَّاسِ وَأَنْتَهُمْ وَالشُّعْرُ مِنْ أَهْلِ  
بَيْتِكَ وَصَدِّقِي أَبَاكَ الصَّالِحِينَ وَلَا تَخَافَنَّ إِلَّا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ وَأَنْتَ فِي حِجْرِي  
وَأَمَّا فَعَلْتُ ثُمَّ دَفَعَهُ إِلَى ابْنِهِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَكَذَلِكَ يَدْفَعُهُ مُوسَى إِلَى الَّذِي  
بَعْدَهُ ثُمَّ كَذَلِكَ إِلَى قِيَامِ الْمُحَدَّثِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ تَرْجُمَهُ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ ثُمَّ  
بْنُ الْحُسَيْنِ سَ وَهُوَ انْهُنَ لَمْ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ سَ وَهُوَ انْهُنَ لَمْ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ سَ وَهُوَ انْهُنَ لَمْ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ سَ  
ابن عبد اللہ العمری سے اور انھوں نے اپنے باپ اور دادا سے اور انھوں نے ابی عبد اللہ سے روایت کیا ہے کہ اللہ  
عز و جل نے اپنے نبی پر قبل وفات ایک کتاب نازل کی اور فرمایا کہ اسے محمد یہ تمہاری وصیت ہے تمہارا بیٹا یعنی برگزیدہ ابی



اور اپنے گہروں خصوصاً امام باڑوں میں مجلسین ترتیب دے کر دُنکے کی چوٹ کے ساتھ اماموں کے نام کو خوب ہی اوجھلاتے ہیں ایسے ہی اصول کافی کلینی میں حضرت امام باقر و امام جعفر صادق صاحبان عالیشان کے صحیفوں کی شان میں آیا ہے کہ اُن میں بھی یہی لکھا ہوا تھا کہ تم بھی خدا کے سوا کسی سے مت ڈرو اور اپنے اہل بیت کے علوم کو خوب ظاہر کرو جب ہم اُن مضموعی صحیفوں کی واقعی و اصلی کیفیت طالبان حق کے سامنے ظاہر کر چکے تو اب اس مقدمہ صحیفہ کے مطالعہ خاص میں اپنی منصفانہ رائے ظاہر کر کے حق و باطل میں قرار واقعی فیصلہ سنائے دیتے ہیں اور اس پیچیدہ معاملہ کا عمر بہر کے لئے بالکل جہگڑا ہی سٹائے دیتے ہیں جبکہ اہل انشا اللہ الرحمن امام مہدی صاحب الزمان کے اجلاس میں بھی بحال رہے گا امید ہے کہ آئندہ اسکے بارہ میں

(مسئلہ صفحہ ۲۱۸) - کے واسطے آپ نے جبرئیل علیہ السلام سے دریافت فرمایا کہ بچاؤ کون ہیں انھوں نے عرض کیا کہ علی ابن ابی طالب اور اُن کے بیٹے اور کتاب مذکور پر سونے کی مہر لگی ہوئی تھیں بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے کتاب مذکور علی کو دی اور فرمایا کہ تم اس کی مہر توڑو اور جو کچھ رسمیں ہے اوپر عمل کرو امیر المومنین نے مہر توڑی اور اس کے کپے ہونے پر عمل کیا۔ ازان بعد حضرت علی نے اس کتاب کو حسن کی سپرد کیا انھوں نے اس کی مہر توڑی اور جو ادسین لکھا تھا اوپر عمل کیا اس کے بعد حسن نے کتاب کو حسین کے حوالہ کیا اپنے مہر توڑی دیکھا تو اس میں لکھا ہوا تھا کہ تم ایک قوم کو اپنے ہمراہ لیکر شہادت کے لئے نکلو اور اس قوم کی شہادت سوائے تمہارے کسی کے ساتھ نہ ہوگی اور تم اپنی جان کو اللہ کی راہ میں فروخت کرو چنانچہ انھوں نے ایسا ہی کیا پھر حسین نے اس کتاب کو اپنے بیٹے علی کے سپرد کیا انھوں نے اس کی مہر توڑی تو ادسین یہ لکھا تھا کہ اطاعت کرو اور خاموش رہو اور اپنی جگہ کو مت چھوڑو اور اپنے رب کی عبادت کرو یہاں تک کہ موت آجائے انھوں نے ایسا ہی کیا پھر انھوں نے اس کتاب کو اپنے بیٹے محمد کے حوالہ کیا انھوں نے مہر کو توڑا تو یہ لکھا ہوا تھا کہ تم لوگوں سے حدیث بیان کرو اور فتوے دو اور سوائے اللہ کے کسی سے مت ڈرو کیونکہ تم کو کوئی مغرت نہ پہنچائے گا بعد ازان انھوں نے کتاب مذکور کو اپنے بیٹے جعفر کی سپرد کیا اور انھوں نے اس کی مہر توڑی اس میں لکھا تھا کہ تم لوگوں سے حدیث بیان کرو اور فتوے دو اور اہل بیت کے علوم کو پھیلاؤ اور اپنے آباؤ صاحبین کی تصدیق کرو اور اللہ کے سوا کسی سے



کوئی شخص بارہ اماموں کے ماننے والوں میں سے کبھی قتل و قاتل ہوئے گا اس مقدمہ کی اصلی حالت و واقعی کیفیت یہ ہے کہ پیشوایان مذہب شیعہ نے صحیفہ مفرودہ کی بموجب جن اماموں پر تقیہ واجب قرار دیا اون ہی کی نسبت اس کا ترک بھی ثابت کیا اور جن کے حق میں اس کا حرام ہونا ظاہر فرمایا اون ہی کے دامن پاک پر اس کے ارتکاب بجا کا بدنامیہ لگایا چنانچہ جناب امیر کراچی فرار کے صحیفہ میں یوں کہتے ہیں کہ یہ لکھا تھا کہ تم صبر و سکوت کرنا اور محضین و غاصبین سے اپنے حق کی بابت ہرگز نہ لڑنا اس ہی وجہ سے آپ نے خلافت کے معاملہ میں جو خاص آپ ہی کا حق تھا خلفاء ثلاثہ کے ساتھ کچھ جھگڑا قصہ نہ کیا بلکہ اس کو بلا تکرار اون کے حوالہ کر دیا حالانکہ ان ہی کی روایات کتب معتبرہ سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ جب خلیفہ اول حضرت صدیق اکبر خلیفہ رسول مقبول کی خلافت کو صحابہ سید الا برار نے قبول کر کے یرضا و رغبت اون کے ہاتھ پر بیعت کر لی تو جناب امیر علیہ السلام نے اون کی بیعت نہ کی اور اپنے گہرین چہرے پر بیٹھ رہے جو وقت خلیفہ وقت کے وزیر یا تدبیر ایک گار د اپنے ہمراہ لیکر اون کے بلانے یا یوں کہنے کہ اون کے پچھڑنے کو گئے تو آپ نے جھٹ پٹ دروازہ کے پٹ بند کر لئے سپاہی دروازہ کو آگ لگا کر دہم سے گہر کے اندر جا گئے جناب حیدر یہ کیفیت دیکھ کر شیر کی طرح غراؤن کے ساتھ کشتی لڑنے لگے اور اون کے افسر با کروفر کو بھاڑ دیا آخر کار اس کا رزار کا مال کا یہ ہوا کہ وہ افسر اور ایک دوسرا اس کا ہمسرا عظمت لداوسی شیر زر کی گردن میں رسی باند کر خلیفہ وقت کی خدمت میں نشان کٹان لے گئے آپ نے اس بے بسی کی حالت میں یہ فرمایا کہ اگر پیغمبر صاحب اس معاملہ میں مجھ کو وصیت نہ فرماتے تو آج تک یہ امر معلوم ہو جاتا کہ کس شخص کے

دسلہ صفحہ ۲۱۹ - نہ خوف کرد اور نعم اللہ کی حفاظت اور امان میں ہو چنانچہ انھوں نے ایسا ہی کیا انھوں نے پہر کتاب مذکور کو اپنی پیش

مرے کی سپرد کیا اور سلطان عبداللہ ایک دوسرے کو دیتے رہے اور قیام مہدی تک یہی سلسلہ رہے گا۔ اصول کافی صفحہ ۱۱۱

ان الامم یفعلون شیئا ولا یفعلون الا بعد من اللہ عن وجہ دامنہ لا تجاؤذونہ من ان یکنز شیعہ فائدہ

کی ایک حدیث نقل کر دی گئی جنہیں حیدر صحیفوں کا ذکر ہے باب میں اس کو متعلق اور بھی چند حدیثیں ہیں جنہیں اہل اصول شیعہ کی عبارت



تقیہ شریفہ

مددگار زیادہ ہیں غرض کہ وہاں یحیا کر جبراً آقا آپ سے خلیفہ وقت کی بیعت کے اسکے بعد دو روز تک برابر اپنے اہل و عیال کو ہمراہ لیکر ایک ایک مہاجر و انصار کے گھر گھر آپ مدد طلب کرتے پہرے مگر چار شخصوں کے سوا کسی نے آپ کی اعانت کا اقرار نہ کیا مجبوری کی حالت میں آپ کی زبان سے یہ کلمہ نکلا کہ تم چار شخصوں کی مدد سے بہلا کیا کام نکلے گا اب اس قسم کے قصہ بے اصل بنانے والوں سے کوئی پوچھے کہ مضمون صحیفہ و وصیہ فرضیہ پر جمین تقیہ و صبر علی البلیہ کا آپ کے لئے حکم تھا اس صورت مفروضہ میں آپ کا عمل کہاں باقی رہا بلکہ اس وقت میں اس قسم کی تسلیم اضطراری عصمت بیست از بے چادری کے قبیل میں داخل ہو گئی پھر اس حالت میں آپ کے اعوان و انصار کا بھی حال بخوبی کھل گیا کہ صرف چار کے سوا ایک بھی آپ کا مددگار نہ نکلا اور چار کا بھی فقط زبانی اقرار تھا وقت پر واقعی حال معلوم ہوتا خدا جانے کیا پیش آتا یہ تو جناب امیر کے مضمون صحیفہ پر عمل فرمانے کی کیفیت تھی۔ آپ حضرت امام حسن کا اپنے صحیفہ پر عمل کرنے کا حال سنئے کہ آپ نے جب امیر معاویہ والی شام سے صلح کر لی اور خلافت راشدہ انکو تسلیم کر دی تو شیعیان و فادار نے سخت ناراضی کا اظہار کیا اور آپ کی نسبت اس قسم کا یہودہ و کستا خانہ کلمہ زبان سے نکالا کہ آپ نے امیر معاویہ کے ساتھ صلح کر کے موسنین کا منہ کالا کر دیا اور اس کے ساتھ ہی یہ بھی روایت پر شاعت ہے کہ حضرت امام حسینؑ نے یہ فرمایا کہ اگر میری ناک کاٹی جاتی تو بہائی صاحب کے صلح کرنے سے بہتر تھی اس قصہ پر غصہ سے صاف پایا جاتا ہے کہ آپ کا وہ صحیفہ جس میں آپ کے لئے حضرت شیعہ حکم تقیہ بتلاتے ہیں مضمون بے اصل تھا ورنہ مصاحبت امیر معاویہ کی بنا پر جسکی بنیاد مذہب شیعہ میں خاص تقیہ پر مبنی تھی آپ کو شیعیان یا وفاحضو ما امام حسینؑ یا صفا اس معاملہ میں ملامت یہ جانے فرماتے کیونکہ جب آپ نے اپنے صحیفہ منزلہ کے مضمون واجب التقیل پر عمل فرمایا تھا تو پھر آپ نے اس معاملہ مصاحبت و تسلیم خلافت میں بہلا کیا ہوا کیا تھا اب رہا امام حسینؑ کا صحیفہ اس کی یہ کیفیت ہے کہ اگرچہ شیعوں کے نزدیک اس میں

بند  
نہایت  
مستند  
ہے



تقیہ کرنے کی آپ کو سخت ممانعت تھی اور اس ہی وجہ سے آپ نے بیعت کے معاملہ میں یزید کے حکم کو مانا بلکہ اپنے اہلبیت اختیار کے ساتھ اس کے لشکر جبار کا مقابلہ کر کے شربت شہادت نوش فرمایا لیکن باوجود اس کے ان کی مقبرہ کبابوں سے آچکا اودنے سے اودنے امر میں تقیہ فرمانا بہ تصریح ثابت ہے چنانچہ کافی کلینی جلد اول کتاب انجائز میں روایت ہے کہ امام جعفر علیہ السلام نے فرمایا کہ ایک رجل منافقین میں مر گیا تو امام حسین ابن علی صلوات اللہ علیہما اوس کے جنازہ کے ساتھ جاتے تھے کہ راستہ میں آپ کا غلام ملا آپ نے فرمایا کہ اے شخص تو کہاں جاتا ہے اوس نے عرض کیا کہ میں اس منافق کے جنازہ کی نماز سے بچتا ہوں آپ نے فرمایا کہ دیکھ تو میرے واسطے جانب کھڑا ہو جا اور جو کچھ چکھو کھتا ہوا سنے تو یہی وہ ہی کہتا جا عرض جب جنازہ کے ولی نے اوس پر تکیہ کر ہی تو امام حسین نے ہی اللہ اکبر کہا اور پھر تجھ کے بعد یہ پڑھنا شروع کیا کہ اللہ تو اس بندہ پر ہزار لعنتیں کر کہ وہ ملی ہوئی ہوں مختلف نہوں اللہ تو اس بندہ کو اپنے بندوں اور شہروں میں رسوا کر اور اس کو آگ کی تیز آج میں پتا اور سخت عذاب اس کو چکھا کہ یہ تیرے دشمنوں کو دوست اور دوستوں کو دشمن جانتا تھا اور تیرے بنی کی اہلبیت کے ساتھ دشمنی رکھتا تھا اس روایت سے صاف یہ امر ثابت ہوتا ہے کہ اگر آپ کے صحیفہ منزلہ میں آپ کے لئے تقیہ کی ممانعت ہوتی تو جس حالت میں کہ آپ نے یزید جیسے جابر و ظالم بادشاہ کی بیعت کے معاملہ میں تقیہ کو کام نہ فرمایا اور اپنے اور اپنی متعلقین کی جان کا دینا گوارا کیا وہ ایک منافق کے جنازہ کی نماز کیوں پڑھنے لگے تھے اول تو قرآن شریف میں اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب پاک کو منافق ناپاک کے جنازہ پر نماز پڑھنے حتیٰ کہ اوسکی قبر پر کھڑے ہونے کی ممانعت فرمائی ہے دوسرے نماز جنازہ سے مقصود است کے حق میں دعا ہوتی ہے جبکہ مستحق مومن ہی ہو سکتا ہے نہ کافر و منافق اور کبھی کے جنازہ پر یہ دعا کرنا اوس مقصود اصلی کا برعکس کر دینا ہے جو امام عالی مقام کی شان عالی کے ہرگز شایان نہیں ہو سکتا۔ تیسرے امام حسین جیسے برگزیدہ انام کے کبھی کے جنازہ میں شریک ہونے سے



خواہ وہ کسی غرض سے ہو دیکھنے والوں کو یہ دھوکا ہو سکتا ہے اور ہونا ہی چاہئے کہ یہ میت کوئی بڑے درجہ کا شخص ہے جس کے جنازہ کی نماز پڑھنے کے لئے امام برگزیدہ انام تشریف لائی ہیں اس کا نتیجہ یہ ہو گا کہ اس شخص کے عقائد لحدانہ و اعمال منافقانہ کو لوگ بہتر جانکر اس کا اتباع کریں گے یہ کسی کو شیعیان روشن ضمیر کے سوا کیسا معلوم ہے کہ یہ شخص حقیقت میں منافق تھا اور امام صاحب صلوٰۃ کی صورت میں اوپر چپکے چپکے بددعا فرما رہے ہیں اور اسکی قبر کو اس کے حق میں فردوزخ بنا رہے ہیں چوتھے یہ ہے کہ بددعا کرنے کے لئے اس کے جنازہ ہی پر آنے کی کیا ضرورت تھی امام سجاد الدعوات کی بددعا تو گھر بیٹھی تیر بہدف تھی یہ صورت آپ کا یہ فعل تقیہ مضمون صحیفہ کے بالکل مخالف ہے اب رہی حضرت امام باقر و امام جعفر صادق کے صحیفہ غیر مطابق کی کیفیت ناموافق وہ یہ ہے کہ یا وجود اس امر کے کہ حضرات شیعہ کے نزدیک صحیفوں کے مطابق اون دونوں اماموں پر تقیہ حرام تھا لیکن پہر ہی اون کو اونے و اعلیٰ موافق و مخالف کے سامنے رات دن تقیہ ہی کام تھا چنانچہ ان کی معتبر کتابوں میں جن پر اون کے مذہب کا دار و مدار ہے جیسی کلینی و استبصار اس قسم کی روایات بے شمار کا بہت بڑا انبار ہے جن میں سے بطور نمونہ آخر وار چند روایات سابق میں ہم نقل کر چکے جس میں کسی کو زیادہ شوق ہو وہ کلینی خصوصاً استبصار میں اونکو دیکھ لے خلاصہ کلام یہ ہے کہ تقیہ فرضیہ جس کے عین کذب و فریب ہونے میں کسی صادق الایمان و صحیح العقل کو کمی قسم کا شبہ نہیں ہو سکتا یا وجود خلاف عقل و نقل ہونے کے خود مذہب شیعہ کے ہی بالکل مخالف بلکہ قطعاً مادم اساس دین ہے اس مذہب والوں کی بھی عجیب کیفیت ہے کہ کسی ایک بات پر یکے طور پر جے ہی نہیں رہتے ان مختلف الاحوال کا عجیب حال ہے کہ جس شے کا ایک جگہ پرا ثبات ہے دوسرے مقام پر بعینہ اوس ہی شے کا ابطال ہے حقیقت میں یہ خاص اس ہی مذہب کا خاصہ ہے جو دنیا کے تمام مذاہب میں سے کسی مذہب میں نہیں پایا جاتا خیر خدا کا کہ یہاں تک ان کی

یہاں صحیفہ امام باقر و امام جعفر صادق



بند  
توقیف

میسرے اصول تقیہ شریفہ کی بحث ختم ہوئی اب اس مقام سے ان کے چوتھے اصول اعمال  
متبعہ طیفہ کا حال شاعت مآل بیان کرتا ہوں متعہ درحقیقت اس سے عبارت ہے کہ عورات  
وشوہر دار و بازاری کے سوا جس کمی عورت سے جتنی مدت کے لئے چاہے جس قدر اجرت معین  
پر وہ راضی ہو سکے بلا گواہ و شاہد کے اوسکے ساتھ عقد کرے اوس مدت مقررہ کے گزرنیکے  
بعد بلا طلاق کے وہ خود ہی جدا ہو جاتی ہے اسہی بنا پر عدت طلاق اوسکے ذمہ پر نہیں  
قرار دی گئی علیٰ ہذا القیاس اگر مدت معینہ کے گزرنے سے پہلے ہی متعہ کرنے والا تقیضاً  
ناگہانی دنیا و فانی سے عالم جاودانی کی طرف سفر کر جائے تو اس حالت میں اوس قیمت  
عورت کو اس شخص کے ترکہ میں سے کچھ حصہ وراثت نہیں مل سکتا پہر اس میں کمی خاص  
عدت تک حد مقرر نہیں ملکہ محض متعہ کرنے والے کی قوت و ہمت پر منحصر اور فقط اوس کی  
خواہش جو انی و رغبت نفسانی پر موقوف ہے واقعی بات یہ ہے کہ متعہ کیا ہے حقیقت  
میں بانیان مذہب شیعان نے پابند ان خواہش نفس دو راستہ مزاج و آزاد منشوں  
کو پہلا کراؤن کے پہنانے کے لئے نئی قسم کا ایک نہایت خوشحال بنایا ہے اور اوسکو  
اس خوش اسلوبی سے بچھایا ہے کہ ناظرین شایقین کی نگاہوں میں سبز باغ کا تماشا جلوہ  
گر ہو رہا ہے جہاں کمی شوقین مزاج و آزاد منش کی بھٹکتی ہوئی نظر اوس کے خوشنما  
حلقوں اور دلربا پھندوں پر پڑی اور بس اوسکو حلقہائے کامل خمداریاد کی مثال بنایا  
جائے اوس کی چھین طبیعت جھٹ اوئیں پہنسی یہ ہی وجہ ہے کہ بے قید و آزاد مزاج شخصوں  
کو خصوصاً امر اوؤساد کو خلو دین سے زیادہ سروکار نہیں ہوتا یہ طریقہ نامرضیہ زیادہ  
ترسند آتا ہے خاصکر جسوقت شایقین کے قانون میں اس دلفریب آواز کی ہنک پڑتی  
ہے کہ متعہ لطف افزا کاغذی میں ثواب ہی بہت بڑا ہے کہ اوس کا کریمو الا اگر وہ انبیاء میں  
داخل ہو کر بلا حساب و کتاب بے دھڑک حوران جنان سے جا ملتا ہے تو اوس کے سنتے ہی وہ  
ایجاد تڑپ ہی تو جاتے ہیں اور اپنی زبان مقال سے نہیں تو زبان حال سے ضرور ہی مباحثہ



متعہ لطیفہ

یہ کہہ اٹھتے ہیں کہ بہائی واہ یہ بھی عجب فعل ناصواب ہے جس میں ہم خرمادہم ثواب ہے پہراوین  
دوسرا لطف یہ ہے کہ اپنے اس نئے رفیق سے جس طریق سے چاہوا پنا کام نکالو چنانچہ ان کی بعض  
کتب صحاح میں شاید فقہ من لایحضرہ الفقیہ تھی یا غالباً استبصار جو اس وقت میرے پاس موجود  
نہیں لیکن مجھ کو خوب یاد ہے میں نے بہ چشم خود دیکھا ہے کہ ان دونوں میں سے ایک میں یقیناً  
یہ لکھا ہے کہ ایک شخص نے امام جعفر صاحب یا امام باقر صاحب سے یہ پوچھا کہ حضرت ایک بار کہ  
لو کی ہے وہ مستعہ کرنا چاہتی ہے مگر اس کے والدین اس امر پر راضی نہیں آپ کے نزدیک  
اس صورت میں کیا کیا جائے اس کے جواب میں ان کے امام صاحب نے یہ فرمایا کہ اوسکے  
ساتھ مستعہ تو کر لو مگر اوس کی بکارت زائل نہ کرو بلکہ دوسرے طریق سے اس کے ساتھ صحبت کر لو باقی  
استبصار وغیرہ کی دوسری روایات کو یہ اثر کچھ متوہ کیا تھا ہی خاص نہیں معلوم ہوتا بلکہ علی العموم کل زوجات کے حق  
میں عام ہے پس شائقین کو اس سے زیادہ اور کونسا فعل مقصود ہے جس میں وطی و طہ  
دونوں کی لذت موجود ہے یہ تو مستعہ لطیفہ کی ذات و صفات کا سچا اور واقعی حال تھا  
جو کہ ہم نے صاحبان مذاق پر ظاہر کر دیا اب اس فعل پلیدی کی تحقیقی تردید اور اسکا متحقق نہ  
ابطال طالبان تحقیق پر کشف کرتا ہوں اصل یہ ہے کہ مستعہ کسی صورت سے حد زنا سے خارج  
نہیں ہو سکتا مستعہ وزنا میں تفریق و کذب کی طرح صرف نام کا فرق ہے نہ کام کا اس لئے  
کہ نکاح کو زنا سے چند وجوہ سے امتیاز حاصل ہے اور درحقیقت یہی امتیاز فیما بین دونوں  
کے درمیان میں ایک حد فاصل ہے اول یہ کہ نکاح کے سبب سے جن عورتوں کے ساتھ وطی  
درست ہو سکتی ہے اون کے مرد پر حلال ہونے کے لئے یہ ضرور ہے کہ ایجاب و قبول معین  
مہر گواہوں کے روبرو ہو جن کی تعداد کم سے کم دو قرار دی گئی ہے دوسری یہ کہ چار سے زیادہ  
کسی وقت میں ہرگز جمع نہ کی جائیں۔ تیسری یہ کہ عقد کرنے کے وقت سکوہ کو کسی خاصیت  
تک اپنے عقد میں رکھنے کا قصد نہ کیا جائے چوتھی یہ کہ زوجہ وفات شوہر کے بعد اس کے  
زکے میں سے میراث پانے کی مستحق قرار پائے۔ پانچویں یہ کہ اگر مرد کسی وجہ سے عورت کو چھوڑے



یا وفات پا جائے تو عورت پر اول صورت میں عدت طلاق اور دوسری حالت میں عدت وفات لازم آئے چھٹے یہ کہ نکاح کرنے سے مرد و عورت دونوں کو احسان کا مرتبہ حاصل ہو چکا حاصل یہ ہے کہ اگر اس کے بعد دونوں میں سے کسی سے زنا سرزد ہو تو سودہ کے قایم مقام جو بکاخ و ان کے لئے حذر ناجویز کی گئی ہے نگار کے جانے کا مستوجب ہو پس یہ صورتیں ہیں جن کی وجہ سے نکاح زنا سے بالکل جدا و ممتاز بنا ہوا ہے اور اس میں شک نہیں مستحق میں ان تمام صورتوں کی اضداد سراپا فساد متحقق ہیں جن کے سبب سے کسی اہل عقل و دین کو اس امر میں ہرگز شبہ نہیں ہو سکتا بلکہ وہ یقیناً سمجھ سکتا ہے کہ متعہ کی صورت سے ہرگز نکاح نہیں بلکہ بیشک وہ عین زنا اور عقلاً و نقلاً قطعاً نہایت بجا و یقیناً ناروا ہے باقی رہا یہ امر کہ حضرات شیعہ متعہ کو حرام کے علما و نامدار نے جو مجتہد و قبلہ و کعبہ کے نام سے گردہ شیعہ میں پکارے جاتے ہیں تین قسموں کی عورتوں کو جو محرمات و شوہر دار و بازاری سے عبارت ہیں ان کے حال پر عنایت فرما کر ان کو متعہ کرنے سے بچایا ہے جس کے سبب سے کم فہم شخصوں کو یہ دھوکا ہوتا ہے کہ زنا و متعہ میں ایک فرق ہے تو اس امر کو یقیناً سمجھنا چاہئے کہ یہ محض مغالطہ اور زنادھوکا ہی ہو گا ہی کوئی اہل عقل ان کے اس مغالطہ میں اگر متعہ کو نکاح میں داخل اور حد زنا سے کسی طرح خارج نہیں سمجھ سکتا اس لئے کہ اس صورت خاص میں غایت سے غایت یہ امر ہے کہ اس تقدیر پر زنا متعہ کی بہ نسبت عام ہے اور متعہ اس کی نسبت خاص قرار دیا جائے چکا مال یہ ہے کہ متعہ زنا کی ایک خاص قسم قرار پائے اور یہ امر ظاہر ہے کہ قسم اس شے میں داخل بھی جاتی ہے جس کی وہ قسم شمار کی جاتی ہے نہ کہ اس سے خارج مثلاً حرام کہانی کی بہت صورتیں ہو سکتی ہیں جیسے سود و رشتہ و سرقت و غضب و عین و خیانت وغیرہ کا حرام مال یا خمر و خنزیر وغیرہ اشیاء غیر حلال کا استعمال پس اگر کوئی شخص اشیاء مذکورہ میں سے بعض شے کو کھائے اور ان میں سے بعض کو کسی وجہ سے استعمال میں نہ لائے تو اس صورت میں اس شخص کی نسبت کوئی عقلمند یہ نہیں کہہ سکتا کہ چونکہ یہ شخص حرام اشیاء میں سے فلان فلان اشیاء کا استعمال نہیں کرتا اس بنا پر حرام کھانے



واولون میں اسکا شمار نہیں ہو سکتا بلکہ جیسا ان میں سے ایک نے کہا یوں الاحرام کہا یوں  
 میں شمار کیا جاتا ہے ویسا ہی دوسری چیز کا استعمال کرنے والا بھی اون ہی میں قرار دیا جاتا ہے  
 پس اس ہی پر زنا کو بھی قیاس کرنا چاہئے کہ اوسکا تحقق بھی بہت صورتوں میں ہو سکتا ہے  
 بطرح پر ایک صورت کا اختیار کرنا کہ یہی اوس ہی طرح پر دوسری شکل کا بھی  
 زنا کا رد میں شمار ہے اس لئے کہ کیفیت زنا کے متحقق ہونے میں سب صورتیں برابر ہیں  
 کی تعریف سب پر یکساں صادق آتی ہے اس تحقیق کے بعد اس امر کو سمجھنا چاہئے کہ امت محمدیہ کو  
 جن عورتوں سے وطی کرنے کی خدائے تعالیٰ کی طرف سے اجازت ہے کلام اللہ میں ان کی  
 صرف دو قسمیں بیان ہوئی ہیں ایک نکاحی دوسری باندیاں اور تناعی عورت نہ تو نکاحی  
 عورات کی شمار میں ہے اور نہ وہ اللہ ماری باندیوں ہی کی قطار میں نکاحیوں میں تو اسوجہ  
 سے نہیں ہو سکتی کہ اونکی جو صفات مسلمہ شیعہ اوپر بیان ہو چکی ہیں شیعوں نے تناعیوں میں اونکی  
 برعکس صفتیں ثابت کی ہیں اور باندیوں میں یوں نہیں کہ جن عورات کے ساتھ حضرات  
 شیعہ عالی درجات متعہ کیا کرتے ہیں وہ کہیں جہاد میں سے پکڑی ہوئی نہیں آیتن دوسرے  
 اون کے ساتھ صحبت کرنے کے لئے جیسے کہ نکاح کی ضرورت نہیں دیے ہی متعہ کی بھی حاجت  
 نہیں جب عورات تناعی دونوں حلال متھوں سے خارج ہو گئیں تو حضرات شیعہ خدا کے  
 لئے سچ فرمایں کہ اس صورت نازیبا میں پہلا وہ کیا ہو میں جب اس فعل ناشائستہ و  
 حرکت نایا نشستہ کی کافی تردید ہو چکی جس سے ہر اہل عقل و انصاف کو صاف و صریح طور پر  
 متعہ کا زنا ہونا ثابت ہو گیا تو اب یوں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس کے متعلق بعض شبہہ و  
 شیعہ کا بھی بالاجمال ابطال کیا جائے تاکہ آئندہ کو کوئی کم عقل اس قسم کے شکوک بیہودہ کو سنکر  
 ان عقل مندوں کے دھوکہ میں نہ آئے بلکہ اس ہی فرقہ مخصوص کے خاص معاملات میں ایک خاص  
 ہوا ہے کہ اکثر یوں دیکھتے ہیں آیا ہے کہ جب کہی کسی جلسہ میں شیعہ صاحب یہ دیکھتے ہیں کہ اس سنت  
 کے مذہب کا کوئی عالم یا وقار یا امور مذہبی کا فی الجملہ واقف کار بیٹھا ہے تو یہ تقیہ شعار اوس



جلسہ میں چپ چاپ بیٹھے رہتے ہیں اور سکے سامنے معاملات دینیہ میں سے کسی معاملہ میں کان  
 تک نہیں ہلاتے اور مذہب کے متعلق کسی قسم کا تذکرہ ہرگز زبان پر نہیں لاتے کیونکہ وہ یہ خوب  
 جانتے ہیں کہ اگر اس کے سامنے ہنر ذرا بھی سراوٹھایا اور کچھ بھی چون و چرا کیا تو یہ شخص بھی  
 ہلکوار ہوے ہاتھوں لڑائے گا کہ اس سے ہلکوا چھوڑنا سخت دشوار ہو جائے گا مگر باوجود  
 اس کے اس بے بسی کی حالت میں بھی کبھی نہیں چوکتے کہ سر جھکائے اور آنکھیں نیچے کئے ہوئے  
 چپکے ہی چپکے ترجمہ نظروں سے جو پرچھی کا کام دین اور اس عالم و واقف کار کی طرف دیکھا کرتی  
 اور اپنے دل ہی دل میں گھٹا کرتے ہیں اور پھر اس پر بھی اتکفا نہیں کرتے بلکہ اپنے جی ہی  
 جی میں اس شخص کی نسبت کچھ کلمات کہتے ہی رہا کرتے ہیں چنانچہ علمائے ربانی اہل سنت و جماعت  
 کے قلوب صافیہ پر اس کا عکس پڑتا ہے جس سے وہ پہچان لیتے ہیں کہ یہ حضرت ہماری نسبت  
 لعنت بجا کے الفاظ نازیبا کہہ رہے ہیں خیر اس قسم کی حرکات ناشائستہ و خرافات کی مکافات  
 ہے اسے اسے سوا اور کیا ہو سکتی ہے کہ اس کے بدلے میں ہم یوں کہیں کہ جو شخص مسلمانوں پر  
 ناحق لعنت کرے خدا اصحاب کبار سید الا برار کی برکت سے اس کو ہدایت کرے غرض خاصہ  
 تو ان کا خواص اہل سنت کے ساتھ ہے یا قی عوام سینوں کے ساتھ ان کا عموماً اس قسم کا تردد  
 رہتا ہے کہ جس جلسہ میں مذہب اہل سنت کا واقف کار موجود نہیں ہوتا خصوصاً ایسی حالت  
 میں کہ جب کوئی بیچارہ بھول بھالانا واقف سنی الذہب ان کی مجلس میں جا پہنچتا ہے تو  
 یہ پہلے مانس اور سکے ساتھ چہرہ طرخی کئے بغیر کم رہتے ہیں دو چار باتیں ادھر ادھر کی ملا  
 پیر پیر اگر خواہ مخواہ کسی ڈھنگ سے مذہبی گفتگو کا رنگ جما کر اپنے دونوں کی اسگ نخانے  
 لگتے ہیں جس قسم کے مضامین میں مذہب کے متعلق یہ بحث و مباحثہ کیا کرتے ہیں اور ان کے  
 تمام اصول کو نہایت آسانی سے مہینے بیچ و بنیاد سے اوکھاڑ کر پھینک دیا اور اپنے اس مختصر مالہ  
 میں دلائل قاطعہ عقلیہ و نقلیہ سے اور ان کے رگ و پے کو بالکل ایسا منقطع کیا کہ کسی عقلمند  
 و انصاف پسند کے دل میں اور مضامین کے متعلق مباحثہ و مناقشہ کرنا حوصلہ باقی نہیں رہتا باقی



نا انصاف شخص کا علاج ہمارے پاس تو کیا کسی کے پاس بھی نہیں اس کے لئے تو دورہ عمری  
 دینے فاروقی ہی کی ضرورت ہے پس اوہین مضامین عامہ میں سے یہ مستقہ خاصہ شیعہ ہی  
 ہے اسکو بھی نہ موجب حضرت عمر فاروقؓ کی بدولت مضامین سابقہ کی طرح باطل کر کے حق و  
 باطل میں فیصلہ کر دیا اور مستقہ منسوخہ کو نکاح سے خارج ثابت کر کے حد زمانہ میں داخل کر دیکلایا  
 لیکن اسکے متعلق ان کا ایک چھوٹا م حقیقت شبہ جو درحقیقت محض جھوٹا اور زرا د ہو گا ہی  
 دھوکا ہے باقی بگیا ہو اسکا مٹانا ہی ہلکے ضروری معلوم ہوتا ہے کیونکہ آگ بجھانیکے بعد اسکی  
 چنگاری کو باقی چھوڑ دینا عقل کے خلاف ہے اور یہ حضرات تو ایسے ہیں کہ ان کو کہیں ذرا  
 سہارا ملنا ہی غضب ہے اگر خدا خواستہ اہل سنت کی کتابوں خصوصاً اون کے قرآن شریف  
 میں جو خاص اون کے بزرگوں کا جمع کیا ہوا اور ترتیب دیا ہوا ہے کہیں ان کے حسب نشاء  
 کوئی مضمون ناگھ لگ جائے تو یہ تو اہل سنت کے سر ہو جائیں اور اون کا ناگ میں دم  
 کریں اس لئے اس مقام تحقیق میں ہم ان کے ادنیٰ شبہ کے ہی نیت و نابود کئے بغیر باز  
 نہیں رہ سکتے وہ شبہ یہ ہے کہ قرآن شریف و احادیث اہل سنت سے مستقہ کا وجود ثابت  
 ہوتا ہے خانہ قرآن شریف میں آیت فَمَا اسْتَمَعْتُمْ مِنْهَا فَاُولَٰئِكَ هُنَّ اُجُورُ هُنَّ فِرَاقُ  
 اس کے ثبوت کی طرف اشارہ کر رہی ہے اور اہل سنت کی کتب احادیث سے بھی یہ پایا جاتا ہے  
 کہ مستقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک سے لیکر خلیفہ اول کے عہد خلافت تک  
 برابر جاری رہا لیکن خلیفہ دوم نے اپنے خلافت کے زمانہ میں یہ تشدد اس کی مخالفت کر دی  
 چنانچہ خود اون کا یہ قول ہو کہ دو متعینی مستقہ سننا و حج رسول مقبول کے زمانہ میں جاری تھے  
 اب میں اونکی مخالفت کرتا ہوں پس بیٹوں کے مان حرمت مستقہ صرف مخالفت حضرت عمرؓ پر  
 مبنی ہے نہ کلام اللہ و حدیث پر یہ ہے ان کے اعتراض کا حاصل جسکو انھوں نے بعینہ مطن  
 حضرت عمر رضی اللہ عنہ میں بھی ذکر کیا ہے گویا او کا یہ فرضی شبہ شطرنج کے فرزین کی طرح  
 سیدنا اور اولاد و نون طرح پر چلتا ہے اس سے پہلے کہ میں اس شبہ غیر محقق کا تحقیقی جواب

یہ مستقہ دربارہ مستقہ

جہاں ان کی مخالفت ہے



دون اول الزامی جواب ہے اس اعتراض کرنے والوں کے منہ بند کئے دیتا ہوں کہ قطع نظر اسکے کہ متعہ جائز ہو یا ناجائز شیعہ صاحبوں کو اپنے مذہب کی بنا پر یہ کہنا ہرگز نہیں چہچہا سکتا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے عہد خلافت میں اس کی مخالفت کی اس لئے کہ متعہ میں حقد آزادی ولذت نفس حاصل ہے وہ کسی اہل عقل پر مخفی نہیں جکا انکار بدست کا انکار ہے اس صورت میں ظاہر ہے کہ اس قسم کی لذات سے اپنی ذات کو بچانے والا اور دوسروں کو اس کی جانب سے نفرت دلانے والا وہی اللہ کا خاص بندہ ہو سکتا ہے جس نے اپنی خواہش نفسانی کو جو توجہ الی اللہ اور سکوا باز رکھنے والی ہے خاص اللہ ہی کے واسطے ترک کر دیا ہو نفس کے بندوں کا جو ہمیشہ لذات نفسانی میں منہمک رہتے ہیں ہرگز یہ کام نہیں حالانکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو شیعہ اعلیٰ درجہ کا دنیا دار و بندہ نفس ملکہ اس سے بھی کہیں بدرجہا زیادہ نفوذ باللہ اپنے خیال فاسد میں براگمان کرتے ہیں ان کے عقائد مخصوص کی بنا پر تو یہ ہونا چاہئے تھا کہ وہ مدت العمر خصوصاً اپنے عہد حکومت میں جس سے بڑھ کر خواہش ولذات نفسانی کے پورا کرنے کے لئے اور کوئی زمانہ نہیں ہو سکتا خود ہی اوس میں غایت درجہ منہمک رہتے اور دوسروں کو بھی اوس کی طرف رغبت دلاتے تاکہ اس معاملہ میں کوئی اونکو انگشت نہا بنائے نہ پائے نہ یہ کہ خود ہی اوس کے ارتکاب سے بچیں اور پھر اور دیکھو بھی اوس کے گرد نہ پھٹکتے دین اس مقام میں حضرات متشعین یہ توجہ غیر وجہ بھی نہیں کر سکتے کہ ہر چند کہ لذت نفس کی چیز تو آپکا جی ضرور اسکو چاہتا ہوگا لیکن مخالفت دین کے سبب سے آپ نے اوس کے برخلاف عمل کیا اس لئے کہ اوس نے اہل عقل ہی اس امر پر بھی کو خوب سمجھ سکتا ہے کہ اگر معاذ اللہ مخالفت دین کی وجہ سے اس کو ترک کیا جاتا تو اسکے سوا باقی اور امور دینیہ کا ترک کرنا اوسے تھا جن کے بجالانے میں نفس کو تکلیف اور ٹھانی پڑتی ہے خصوصاً وہ امور کہ جن کی تعمیل نفس امارہ پر حد سے زیادہ شاق گذرتی ہے کہ اس صورت میں دین کی بھی مخالفت ہو جاتی



اور نفس طالب لذت کی موافقت ہی باسانی میر آتی نہ یہ برعکس امر کہ جو اشیاء مخالف نفس  
ہوں اون کو تو مخالفت دین کے حاصل کرنے کی وجہ سے اختیار کیا جائے اور جو شے کہ  
موافق نفس سرکش ہو او سکوا وہی مخالفت دین کی بنیاد چھوڑا جائے ایسے ہی یہاں یہ  
توجیہ فضول بھی نہیں کر سکتے کہ وہ اپنے دینی امور کا برتاؤ مسلمانوں کے خوف کے سبب  
کیا کرتے تھے کیونکہ اول تو اون کو پہلا کمی سے ڈرنا ہی کیا پڑا تھا درہ عمری کی بچک اور  
تخ فاروقی کی چمک سے موافقین و مخالفین میں سے ہر شخص بیدار زبان کی طرح پڑا کہ  
یہ بڑا تا بلکہ ان پہلے مانسوں نے تو حضرت عمر کی ہیبت اور آپ کے رعب و داب کو بڑے  
زور شور و شد و مد کے ساتھ یہاں تک ثابت کیا ہے کہ جناب امیر حبیبہ اسد اللہ الغائب  
علی ابن ابیطالب کو اگر غیر قرار کو ہی خوف عمری کے سبب سے عمر بہر کے لئے قلعہ ثقیف میں پناہ  
گزین بنا دیا ہے حتیٰ کہ اپنی خلافت کے عہد میں ہی اون کے خلاف حکم پر قادر ہونے میں  
آپ کو مجبور محض ثابت کیا ہے بلکہ اپنے مذہب کا ہر سبب امور سے زیادہ خاص اس ہی  
امر پر قرار دے رکھا ہے دوسرے اگر بالفرض وہ کمی کے خوف سے دین کے کمی امر کو بجالاتی  
تو ضرور تھا کہ اس فعل متعہ کو بھی جس کو حضرات شیعہ افضل اعمال خیال کیا  
کرتے ہیں ضرور عمل میں لایا کرتے جس میں اور ون کی موافقت ہی ہو جاتی اور  
اور اوس کے کتاب میں نفس کو ہی لذت میر آتی حاصل کلام یہ ہے کہ مذہب شیعہ  
کی بنیاد پر مخالفت متعہ کو یا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی ذات خاص کی طرف بالتحقیق  
منسوب کرتا رہا انہیں اور یا آپ کی مخالفت کو برا کہنا پہلا نہیں اب علماء شیعہ ارشاد  
فرماتے ہیں کہ متعہ شیعہ کیسا ہے اور اوس کو کس نے حرام قرار دیا ہے عمر با صفا  
نے یا رسول خدا نے اور اس فعل حرام کو حلال کس نے کیا ہے حضرت علی مرتضیٰ نے یا  
عبد اللہ ابن سنانے اس الزامی جواب کے بعد جو درحقیقت مخالفین باجہا کے موافق



بند کرنے میں لا جواب واقع ہوا ہے طالبان تحقیق کے لئے تحقیقی جواب کا بیان کرنا بھی  
 مناسب ہے اس میں شبہ نہیں کہ جو شخص زبان عرب سے واقفیت رکھتا ہو وہ قرآن  
 شریف کو اول سے آخر بغور دیکھ لے کسی آیت پاک میں اس فعل ناپاک کا نام و نشان  
 اور اس عمل مردود کا وجود نامعلوم نہیں پایا جاتا بلکہ اس کے برعکس جایا مقامات  
 متعددہ سے اس فعل نامشروع کی تردید ثابت ہوتی ہے یہاں تک کہ وہ آیت ہی جس کو  
 فرقہ شیعہ نے اس فعل شیعہ کے ثبوت کی سند و ستاویر بنا رکھا ہے صاف و صریح طور  
 پر اس کے بطلان و اثنی پر دلالت کر رہی ہے اس مقام کی تحقیق یہ ہے کہ اللہ جل شانہ  
 نے سورہ نسا کے جو تھے رکوع میں اول اور عورتوں کا ذکر کیا جو مردوں پر حرام  
 ہیں کہ ان سے کسی حالت میں نکاح درست نہیں ہو سکتا پہر اس کے بعد ان عورتوں  
 کے بارہ میں جو حلال ہو سکتی ہیں قاعدہ کلیہ کے طور پر یوں ارشاد فرمایا **وَأُحِلَّ لَكُمْ مَا**  
**وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرِ مُسَافِحِينَ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ**  
**فَأْتُواهُنَّ أَجْرُهنَّ فَرِيقَتَهُ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَا ضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيقَتِ**  
**إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا** اس کلام پاک کا مطلب یہ ہے کہ تمہارے واسطے ان محرمات  
 عورتوں کے سوا جن کا اوپر ذکر ہو چکا باقی عورتیں حلال کی گئی ہیں اس طرح ہر قسم  
 مال کے بدلے ان کو طلب کر اس حال میں کہ ان کا گہر میں روک کر کھنا تم کو مقصود  
 ہو نہ صرف شہوت کا پورا کرنا بہر جب ان کو اپنی تصرف میں لے آؤ تو جو کچھ ان کا  
 حق یعنی مہر تم نے مقرر کیا ہے وہ ان کو دید و اور اسکا بھی گناہ نہیں کہ اس مقرر  
 حق میں سے کسی خاص مقدار پر آپس میں راضی ہو جاؤ اللہ تعالیٰ بیشک علم و حکمت  
 والا ہے اب اس مقام میں اہل فہم کو چند امور پر غور کرنا چاہئے اول یہ کہ اللہ جل شانہ  
 نے عورتوں کے مردوں پر حلال ہونے کے لئے دو شرطیں قرار دیں ایک تو یہ کہ انکو  
 روک کر رکھنا مقصود ہو چہر محصنین کا لفظ دلالت کرتا ہے کیونکہ یہ لفظ حصن سے مشتق



تعلیف

ہے جس کے معنی ہین پناہ کے تو محسن کے لغوی معنی ہوئے اپنی پناہ میں لینے والے کے اور قاعدہ ہوتا ہے کہ جو شخص کسی کو اپنی پناہ میں لے لیتا ہے اوپر حتی الامکان دوسرے کا تصرف و قابو نہیں ہونے دیتا اب اس لغوی معنی کی مناسبت سے اس کے اصطلاحی معنی یہ قرار دئے گئے کہ محسن وہ شخص ہے کہ جو کسی عورت کو جو اس پر حلال ہو سکتی ہے مال کے بدلے میں طلب کر کے اپنے گھر میں روک رکھے کہ اوپر کوئی اور شخص قابو نہ پاسکے ہی وجہ ہے کہ محسن شخص سے اگر زنا سرزد ہو تو اوپر وہ حد شرع جاری کی جاتی ہے جس سے بڑھ کر اس کے حق میں اور کوئی سزا نہیں ہو سکتی وہ کیا ہے اسکا سنگسار کرنا اس لئے کہ جب اس کے قبضہ میں اس قسم کی عورت موجود ہے چیرہ مردم اسکو پورا تسلط حاصل ہے اور کسی دوسرے شخص کو اوپر تصرف نہیں پہنچ سکتا اور اس قبضہ کی کوئی خاص مدت ہی معین نہیں کہ اس مدت محدود کے بعد وہ قبضہ جاتا رہے بلکہ جو وقت تک دونوں کی عمر و فاکرے اس وقت تک اوپر اسکا تسلط قائم رہ سکتا ہے پھر اس حالت میں ہی اگر وہ کسی غیر عورت کی طرف توجہ کرے اور اس سے زنا کا مرتکب ہو تو اس نے اپنے تمام قوائے ظاہری و باطنی کو اپنے محسن و مالک حقیقی کی سخت تافریما نہیں صرف کیا اس بنا پر اس کے کل اعضاء ظاہری و باطنی سزا کی قابل ہیں جو سنگسار کے اندر کامل طور پر متحقق ہے دوسری شرط یہ ہے کہ اس سے صرف شہوت کا پورا کرنا مقصود نہ ہو جس کو غیر سافحین کا لفظ ادا کرنا ہے کیونکہ وطی کرنے سے اصلی مقصود توالد و تناسل ہے نہ فقط قضاء شہوت بلکہ مادہ شہوت کے پیدا کرنے کا مقصود اعظم ہی خاص یہی ہے کہ اس کے سبب سے اس حرکت کی طرف رغبت پیدا ہو جس کے سبب سے توالد و تناسل کا عالم میں اجرا ہو اس صورت میں ظاہر ہے کہ اگر کوئی شخص وطی نہ اسے صرف قضاء شہوت ہی مقصود رکھے تو اس میں شبہ نہیں کہ اس نے معاملہ برعکس کیا اور مقصود بالعرض کو مقصود بالذات بنا دیا اس ہی بنا پر دخول فی الدبر دین محمدی میں قطعاً حرام قرار دیا گیا ہے کہ اس میں قضاء شہوت کے سوا توالد و تناسل کسی طرح پر حاصل نہیں ہو سکتا ان دونوں شرطوں سے اسے غور کرینے



بعد صاحب طبع سلیم و فہم مستقیم پر صاف یہ امر ثابت ہوتا ہے کہ اس مقام میں اللہ جل شانہ کا مقصود خاص فقط یہی ہے کہ ان عورتوں کے ساتھ نکاح کرنا چاہئے نہ متعہ کیونکہ یہ امر بہ اتفاق فریقین محل کلام نہیں کہ متعہ والی عورت کا نہ تو جتنے جی تک گھر میں رکھنا منظور ہوتا ہے نہ اس سے نوالہ و تناسل مقصود ہوتا ہے بلکہ ایک خاص مدت معین تک اس سے فقط شہوت رانی ہی مطلوب ہوتی ہے اس ہی وجہ سے مطلب حاصل ہونے کے بعد اس سے بقطع کلی ہو جاتا ہے غرض اس میں شک نہیں کہ ایت میں خاص وہی عورتیں مراد ہیں کہ جن کے ساتھ نکاح کیا جائے نہ متعہ دوسری بات قابل غور یہ ہے کہ لفظ <sup>مستقیم</sup> مستقیم کے سرے پر فاء تفریع و تعقیب کا حرف ہے نہ واد کا جو بال تصریح اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ یہ کلام پہلے کلام کے متعلق بلکہ اس ہی کا ایک جز ہے اگر یہ کلام مستقل ہوتا تو اس کے سرے پر واد کا ہونا مناسب تھا مگر یہ ہے کہ لفظ نہیں مضمود واقع ہے نہ منظر جس سے یہ امر محقق شیعہ صاف ظاہر ہو رہا ہے کہ اس ایت میں ضمیر نساء کا مرجع فقط وہی خاص نساء ہیں جن کا نکاح ہونا پہلی ایت میں ثابت کیا گیا ہے نہ وہ عورتیں جو متعہ نامشروع کے ذریعہ سے صرف شہوت رانی کے لئے تصرف میں لائی جاتی ہیں جو تھے یہ ہے کہ اس تمام کلام پر ایت التیام کا ہمتا اس خالق علام نے اپنے علیم و حکیم ہونے پر کیا ہے جو اس امر کی جانب نہایت خوبی کے ساتھ اشارہ کر رہا ہے کہ نکاح کے واسطہ حسنہ کی بدولت مرد و زن کو عورتوں پر جو کامل تسلط حاصل ہوتا ہے جس کا بقاء کسی مدت معین تک محدود نہیں ہوتا بلکہ تا دم زیت زوجین باقی رہ سکتا ہے اور ان سے فقط شہوت رانی ہی مطلوب نہیں ہوتی بلکہ اصلی مقصود نوالہ و تناسل ہوتا ہے تو یہ خاص اس علام الغیوب و حکیم علی الاطلاق کے علم و حکمت کا تقاضا ہے اس میں جب قدر مصلحتیں متضمن ہیں وہ اس کے خلاف صورتوں میں محقق نہیں ہو سکتیں چنانچہ یہ امر ظاہر ہے کہ جس ٹیگ بحث بی بی کے یہ امر خوب ذہن نشین ہو کہ بلا کسی ضرورت شدید و عذر قوی کے جیتے جی تک شوہر سے اس کا ساتھ نہ چھوٹے گا بلکہ بشرط



خاتمہ بالجہنم میں ہیں دونوں میان بی بی کا جوڑا نہ ٹوٹے گا اور اگر اس کا شوہر اس کے  
 سامنے مر ہی جائے گا تب بھی یہ اس کے ترکہ میں سے اپنی میراث کا معقول حصہ لے کر  
 تو ان زوجات پر نظر کر کے جیسی کہ اسکو مرد اور اسکی جملہ اشیاء متعلقہ کے ساتھ خاص نفقہ  
 و خصوصیت ہو سکتی ہے ایسی اس کم نصیب اور بد بخت عورت کو نہیں ہو سکتی جو اس بات کا اپنی  
 دل میں خوب یقین کے ہوئے ہے کہ وہ فقط ایک خاص مدت کے واسطے خاص تسکین شہوت  
 کی غرض سے کچھ دے دلا پہلا پہلا کر مانوس بنائی گئی اس کے بعد اس سے قطعاً نفقہ  
 کی جائے گی اور کام نکالنے کے بعد پرانی جوتی کی طرح گہر میں سے باہر نکال کر نہایت بے توقری  
 کے ساتھ پھینک دی جائے گی اور اس کے ساتھ اتنی رعایت ہی نہ کی جائے گی کہ مطلقہ کی  
 طرح مدت عدت تک اس کے نان نفقہ کی بھی خبر گیری و ذمہ داری کی جائے اور ہو  
 کیونکہ اس بخت کے لئے چھوڑنے کے بعد عدت ہی نہیں مقرر کی گئی جس کے سبب سے خبر گیری  
 لازم آئے اور اگر مدت متعہ کے گزرنے سے پہلے اتفاق سے وہ متعہ کرنے والا اس کم نصیب  
 کو چھوڑ کر جہان سے گزر جائے اور کتنی ہی میراث چھوڑے لیکن اس میں بد نصیب کے حصہ میں ایک  
 حصہ تک ہی نہیں آسکتا اور ہر میان کے بدن سے جان نکلی اور ادھر اس ہی دم گہر میں  
 سے وہ بی بی بے سرو سامان نکلی جب دنیا ہی میں اس کا حق کا کچھ حق نہیں اور شوہر کی  
 حالت حیات و موات میں اس بد حال کا یہ حال ہے تو آخرت میں اس حرکت خاص کی برکت  
 سے اس کے لئے کئی قسم کی بہتری کا ہونا یا اسکا شوہر کو ملنا خیال یا ظل و امر محال ہے یہ  
 تو دونوں رفح و زوجہ کے اتحاد و ارتباط کی کیفیت ہے جو نکاح کے منافع میں سے ایک  
 خاص منفعت ہے ظاہر ہے کہ متعہ میں یہ ہرگز مستحق نہیں ہو سکتی اب رہا تو والد و تناسل کا  
 معاملہ جو اس عقد کے بارہ میں مقصود اعظم قرار دیا گیا ہے تو اسکا سلسلہ حالت متعہ میں  
 یوں درہم و برہم ہو رہا ہے اور ان چند قیاحوں کے سبب سے وہ بیچ در بیچ بنایا ہوا ہے کہ اول  
 تو متعہ میں اس کے کچھ مطلب ہی نہیں ہوتا کہ اولاد پیدا ہو دوسرے چونکہ اس سے صرف



شہوت رانی ہی مقصود ہوتی ہے اس لئے اوسمین اس امر کی طرف توجہ رہتی ہے کہ کبھی صورت سے وہ پیدا ہوتی بھی ہو اور کوئی تدبیر ایسی نکل آئے کہ نطفہ قرار پاتے ہی نہ پائے اس بنا پر عامل متعلقہ لطف زاکو ایسی تدبیروں کو عمل میں لانے کی جو کسی صورت سے مانع حمل ہوں ضرور ضرورت پڑے گی۔ متستر اگر یہ شدنی امر اتفاق سے پیش آیا کہ نطفہ قرار پا گیا اور اس میان میں مدت متعہ گزرنے کے بعد کسی دنیا دار نے کچھ مدت محدود تک گہریا نے یا محض لذت اٹھانے کے خیال سے یا کسی دیندار نے غیر محدود زمانہ تک خاص ثواب کمانے کی غرض خاص سے اس نیک بی بی کے ساتھ متعہ کر لیا تو اس میں شبہ نہیں ہو سکتا کہ اس حالت میں جو اولاد اس سے وجود میں آئے گی وہ ضرور مخلوط النسبوں میں شمار کی جائے گی۔ نہ تو کسی پر یہ بھید کہلے گا کہ اس مہول النیب کا پہلے حضرت میر صاحب دامت فیضہم کی اولاد امجاد میں اعتبار ہے اور نہ کہیں اسکا پتہ ملے گا کہ اسکا پہلے جناب میرزا صاحب دامت قبائلہم کی اولاد میں شمار ہے اس صورت میں اس حرکت مخصوص کی ریہ وابت جو خاص متعہ سے پیدا ہوئی ہے یہ نتیجہ بد پیدا ہو گا کہ نہ تو اس اولاد کو ایسے باپ کے ساتھ کسی قسم کی خصوصیت ہوگی جس نے اس کے حق میں ناحق یہ باپ کہا یا ہے اور نہ اس باپ کو ایسی بد بخت اولاد سے کچھ محبت ہوگی جس نے اسکو یہ منحوس دن کہلا یا ہے جو ہمتی قباحت سب سے زیادہ ثنائت کی بھری ہوئی اسمین یہ ہے کہ اگر بالفرض عمل متعہ سے اس اللہ نیدی کو حمل رہ گیا اور مدت متعہ گزرنے کے بعد دونوں بیاں بی بی میں جدائی پیش آئی جسکا انقضائے مدت کے بعد وقوع میں آنا ظاہر ہے اور اس حمل سے اتفاقہ کوئی لڑکی پیدا ہوئی اور وہ ہونا بچی قدرت خداوند رب العالمین سے پرورش پا کر خیرے سن بلوغ کو پہنچ گئی ادھر اتفاق وقت سے یہ شدنی معاملہ اتفاقہ پیش آیا کہ وہ ذات شریف جن کے نطفہ لطیف سے اسکی ولادت یا سعادت ظہور میں آئی مدت دراز کے بعد اوہر اوہر سے پہرتے پہرتے کہیں اس شہر میں آ گئے اور اون حضرات کو رفع ضرورت دینا دی یا ضرورت ثواب دینی کی



غرض سے متعہ کرنے کی ضرورت پیش آئے اور جہالت کی وجہ سے اس کے ساتھ وہ متعہ کر بیٹھ  
تو میں علماء شیعہ سے یہ پوچھتا ہوں کہ اس صورت نازیبا میں اون دونوں میان بیابی  
کا جو حقیقتہً باپ بی بی ہیں بہلا کیا حشر ہو گا غرض متعہ سے بچنے اور نکاح کو کرنا میں اس قسم کی  
مصلحتیں اور حکمتیں ہیں جن کے جملانے کے لئے اللہ جل شانہ نے اس مقام میں اپنے کلام پاک  
کا اختتام اِنَّ اللہَ کَانَ عَلَیْکُمْ حَکِیْمًا پر کیا ہے لو شیعوں اب بھی سمجھو کہ نہیں کہ یہ آیت جسکو تم جواز  
متعہ کے بارہ میں سند لاتے ہو وہ درحقیقت اس کے ابطال کے واسطے ہے نہ اثبات  
کے لئے جس شخص کو اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام معجز نظام کے سمجھنے کی فہم کامل عطا فرمائی ہے  
اوسکو اس امر میں ہرگز شبہ نہیں ہو سکتا کہ اس قسم کی معقول تحریر و مدلل تقریر کے مقابلہ میں  
اوس بعض روایات شاذہ کو ترجیح نہیں ہو سکتی جس سے یہ پایا جاتا ہے کہ یہ آیت علت متعہ  
کے معاملہ میں نازل ہوئی تھی اوس کے بعد اور بعض آیات سے منسوخ ہو گئی اٹھو کہ جب معانی  
و بلاغت کے قواعد سے اس آیت کا ہر لفظ ابطال متعہ پر صاف دلالت کرتا ہے تو  
پہرا سحالت میں کون ضرورت ہے کہ اوسکو منسوخ قرار دے کر کسی دوسری آیت سے متعہ  
کو باطل کیا جائے اور اگر ہم شیعہ صاحبوں کی خاطر سے اس قسم کے روایات شاذہ کو اس  
مقام میں تھوڑی سی دیر کے لئے بالفرض تسلیم ہی کر لیں تب بھی یہ امر ہمارے لئے مضر اور  
شیعوں کے حق میں کچھ مفید نہیں ہو سکتا اس لئے کہ اس قسم کی روایتوں کے راوی جب  
خود ہی صراحتاً اس بات کے قائل ہیں کہ یہ آیت منسوخ ہے اور متعہ قرآن شریف کی اور  
آیتوں سے قطعاً باطل ہے تو اون کا یہ قول شیعوں کے حق میں کیسے مفید اور ہمارے حق  
میں کیونکر مضر ہو سکتا ہے بلکہ اسکے برعکس وہ ہمارے واسطے مفید اور شیعوں کے لئے سخت  
مضر ہے اس لئے کہ شیعہ متعہ شیعہ کا ہنسیہ کے لئے حلال ہونا ثابت کرتے ہیں اور ہلکوا مکی  
چھہ دونوں کے واسطے بضرورت علت سے انکار نہیں ہماری کتب احادیث سے صرف اس  
ہی قدر ثابت ہوتا ہے کہ صرف چند روز کے لئے بضرورت متعہ و گوشت حلال ہو گئے



تھے پہرہ دونوں ابد الابد کے لئے قطعاً حرام کئے گئے مگر چونکہ عام طور پر تمام اہل اسلام کو  
 حرام ہونیکا علم نہ تھا خاصکہ لذت منہ کا لوگوں کو چمکا لگا ہوا تھا جس کے سبب سے دفعۃً اوسکا  
 ایک بارگی چوڑ دینا کچھ آسان کام نہ تھا اس لئے بعض بعض شخص خلیفہ بلا فصل  
 رسول مقبول امیر المومنین حضرت ابو بکر صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت حقہ تک اوس کا  
 برتاؤ کرتے رہے جس کی خبر بارگاہ خلافت تک نہ پہنچے پائی آپ کے زمانہ  
 خلافت کے ختم ہو جانے کے بعد جب ناطق بالصدق والحق اب مزین المنبر  
 والمخواب امیر المومنین عمر ابن الخطاب رضی اللہ عنہ کا دورہ خلافت  
 شروع ہوا اور آپ کو اس امر کی خبر پہنچی کہ حرمت منہ کا حکم عام طور پر سب مسلمانوں کو نہیں پہنچا  
 تو آپ نے نہایت تشدد سے یہ حکم ناطق صادر فرمایا کہ جو شخص منہ شیعہ کا مرتجب ہو گا اور سپر  
 حد زنا جاری کی جائے گی امیر عرب و عجم خلیفہ سید ولد آدم کے اس جلالی حکم سننے کے بعد  
 پہر کس کی مجال تھی کہ اس فعل ناپاک کے گرد پھٹک سکے اوس والی شان جلالی والی کا  
 یہ فرمان عالی سنتے ہی سننے والوں کے بدن میں گویا ایک سناٹا نکل گیا اور منہ کرنے  
 والوں کے تن بدن کے تمام جوڑ بند ڈھیلے پڑ گئے آخر الامر اوس امیر مجرب و براشد ہم  
 فی امر اللہ عمر کے اس قدر تشدد کے ساتھ اس امر کا عمدہ نتیجہ و بہتر اثر یہ ہوا کہ تمام اہل  
 اسلام عرب و عجم و روم و شام کو اس فعل منہ غیر مشروعہ کلاباتی اور حبلہ افعال ممنوعہ  
 کی طرح طوعاً و کرہاً جبراً و قہراً چھوڑنا پڑا مخالفین تصیین نے جلی رگ و پے میں اوس  
 حق و باطل کے جدا کرنے والے کا ناحق بغض سمایا ہوا اور اس بعض نفسانی سے اونکی  
 روح کا جوہر نیا ہوا ہے اوس مقرب یا رگاہ محبوب الہ پر یہ الزام بھی قائم کر دیا کہ منہ  
 کو خدا اور رسول نے تو حلال کیا تھا مگر حضرت عمر نے اوس کو حرام کر دیا اب حضرات شیعہ اس  
 مسافرانہ تقریر کو نہ کہ خدا سے شر مائیں اور خدا کے لئے اپنے دل میں انصاف کر کے صاف  
 صاف فرمایا کہ اس فعل ممنوع کو کس نے حرام بنایا ہے امیر المومنین عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ



منزل الوحي والکتاب نے علماء شیعہ کی حالت پر مجکو سخت افسوس آتا ہے کہ دنیاوی علوم  
 میں تو بڑے غور و فکر کے ساتھ نہایت چہان بین کرتے ہیں اور اذنی ادنیٰ امر میں بال  
 کی کہاں نکالتے ہیں لیکن امور دینیہ میں عقل کو ایسا بیکار محض بنا رکھا ہے کہ اس سے  
 مطلقاً کام لینا ہی چھوڑ دیا ہے خصوصاً فہم کلام ربانی کے معاملہ میں تو عجیب ہی طریقہ  
 اختیار کیا ہے جو تمام اہل علم کی شان سے زالا ہے کہ جس آیت سے جو مطلب چاہتے ہیں  
 اپنے نفس کی مطابق نکال لیتے ہیں نہ اسکا خیال ہوتا ہے کہ اس لفظ کے لغوی معنی کیا  
 ہیں نہ اس امر کی طرف توجہ فرماتے ہیں کہ صرف و نحو و معانی و بلاغت کے قواعد کی  
 رو سے ترکیب پاک اس موقع پر اس لفظ کے کیا معنی بن گئے نہ اس امر کا لحاظ کرتے  
 ہیں کہ اس کلام کا اول و آخر جس سے اسکو ربط ہے کس قسم کے معنوں کو مقتضی ہے جیسا  
 کہ اس آیت مذکورہ سے اہل فہم پر ظاہر ہو گیا کہ وہ درحقیقت ہے تو ابطال شیعہ کے واسطی  
 اور یہ حضرات اسکو سند لاتے ہیں اسکی اثبات کے لئے اسوقت اس مقام پر  
 میں ایک مثال کا بیان کرنا مناسب جانتا ہوں جو علماء شیعہ کے فہم کا حال فہم کلام  
 ربانی کے معاملہ میں ظاہر کرنے کے لئے حقیقت میں بے مثال واقع ہوئی ہے کہ اللہ جل  
 شانہ نے اپنے کلام پاک میں ایک مقام پر انسان کے واسطی یہ حکم فرمایا ہے کہ تو میرا  
 اور اپنے والدین کا شکر ادا کر اور میری طرف تو لوٹ کر آئیگا اور اگر وہ دونوں تیری  
 شرک بنانے کی کوشش کریں تو اس معاملہ میں تو اذن کی اطاعت نہ کر صرف دینا  
 کے معاملہ میں اذن کے ساتھ نیکی کر کافی کلینی میں اسکا مطلب یوں بیان ہوا ہے  
 مجکو جناب امیر کی طرف منسوب کیا ہے کہ تو میرا اور اپنے والدین کا شکر ادا کر تو میری  
 طرف لوٹ کر آئے گا اور اگر وہ دونوں یعنی ابو یوسف و عمر تجکو شرک بنانے کی کوشش  
 کریں تو اس معاملہ میں تو اذن کی اطاعت نہ کر اور اذن کے ساتھ یعنی والدین کے  
 دینا کے معاملہ میں نیکی کر لغو ذبا لہ من ہذا یہ تو بعینہ وہی شل ہوئی کہ مارون گھٹنا



پہوٹے آنکھ خیال کرنے کا مقام ہے کہ اس آیت میں پہلا کہاں تو ذکر والدین اور کہاں  
 تذکرہ خلیفین رسول الثقلین اس کے متعلق ایک قصہ واقعہ کا بیان کرنا اس وقت مناسب  
 معلوم ہوتا ہے جو اتفاق سے خاص مجبو پیش آیا میں سے علماء عالیہ درجات حضرت شیعہ  
 کی انصاف ستاری و راست کرداری کا ناظرین کو مجبوی حال معلوم ہو جائے وہ یہ ہے کہ  
 ایک مقام پر میرا اور شیعوں کے ایک مولوی صاحب کا اتفاق سے اجتماع پیش آگیا حضرت  
 اگرچہ گروہ مقدس مجتہدین میں سے تھے مگر جبکہ شیعیان مومنین قبلہ و کعبہ کہا کرتے ہیں  
 اور وہ حضرات عالیہ درجات اپنے پر زور دونوں ہاتھوں میں حرام و حلال کی راسین  
 تھامے ہوتے ہیں البتہ وہ پیش امام ضرور تھے کہ بروقت ضرورت وقت سے وقت  
 مصلیوں کی ضرورت کو رفع اور گاہ بیگاہ چھوٹے موٹے سائل کو حل کر دیا کرتے  
 تھے میں نے ان کی خدمت امامت مرتبت میں بے باکانہ یہ عرض کیا کہ خیاب مولوی صاحب  
 یہ تو فرمائے کہ اگر کوئی شخص ایسا فرض کیا جائے جو کسی مذہب سے بھی کچھ تعلق نہ رکھتا  
 ہو وہ فقط عربی زبان جانتا ہو اور اس کے سامنے یہ آیت پیش کی جائے جس میں  
 صراحۃً والدین کا ذکر ہے تو پہلا وہ اس کا کیا مطلب بتائے گا جو ہماری کتابوں  
 میں لکھا ہے وہ بیان کرے گا یا جو آپ کی کلینی میں آیا ہے وہ کہے گا آپ چونکہ اس مذہب  
 کے عالم ہیں ایسے مضامین کے سمجھنے کا آپ کا حق ہے آپ ذرا انصاف سے فرمائیے کہ اس  
 آیت کے اول و آخر میں تو والدین کا ذکر ہے اور اس میں انسان کے لئے باری تعالیٰ  
 کی جانب سے یہ ارشاد ہوا ہے کہ تو میرا اور اپنے والدین کا شکر اور والدین کے ساتھ  
 دنیا میں نیکی کر پہر پہلا اس کے درمیان میں کس طرح پر آگودے حضرت ابو بکر و عمرؓ  
 اس امر حق کے سنتے ہی امام صاحب شیعیان کے چہرہ کا رنگ اکبارگی فق ہو گیا اور  
 اس کے جواب میں مجبوراً دلی زبان سے بجا و درست کہنے کے سوا اور کچھ چارہ کار نہ  
 بن بڑا کچھ دیر تک عالم تحریکین خاموش بیٹھ رہے مگر گستاخانہ پہر پیڑا کہ خیاب اس



سے تو صاف یہ ثابت ہوتا ہے کہ یہی مطلب جو محاورہ عرب و قوا عدم من و نحو کے محض خلاف  
 ہے اپنی طرف سے بنایا گیا ہے اس کے جواب میں ادھون نے پہر ہی یہی فرمایا کہ بجا اور درست  
 ہے اور واقعی یہ ہے کہ وہ اس کے سوا اور کہتے ہی کیا اگر اس میں وہ ذرا ہی چون و چرا کرتے تو  
 میں۔ اون حضرت پیش امام صاحب کا بیٹا چھوڑنا ایران تک پہنچا جو اون کا دارالایمان  
 ہے خیر اون کا یہ بجا و درست فرمانا فی الواقع بجا و درست ہی تھا۔ لیکن اس کے  
 بعد جو اون حضرت نے بے جا و نا درست معاملہ کا برتاؤ کیا یہ تھا کہ اس  
 گفتگو کے کچھ دنوں پہلے جو وہ پیش امام صاحب کسی اور قضیہ میں گئے وہاں جا کر  
 یہ بیان کیا کہ میری اور سلمان صاحب کی گفتگو ہوئی تو میں نے اون سے  
 یہ کہا کہ گفتگو میں تو بہت گنجائش ہے اب آپ انصاف پر آجائیے اور سچ  
 کہنے کہ کون مذہب حق ہے تو ادھون نے اس کے جواب میں یہ کہا کہ سچ  
 بات تو یہی ہے کہ مذہب تو تمہارا ہی حق ہے لغو یا سڈ من ہذا البہتان  
 اس سے پہلے حنیہ باندی کا قصہ شیعوں کا بنایا ہوا سنا تھا کہ مارون رشید کے زمانہ  
 میں کوئی حنیہ باندی تھی جو مناظرہ کے حق میں آندی وہاں ہی تھی اوس نے تمام علماء  
 اہل سنت کو قائل کر دیا تھا لیکن میان غلام حسن امام کے الزام کا عجیب و غریب معاملہ ایسی کئی  
 میں آیا شاید امام صاحب نے امامت کی مولت حنیہ باندی سے خواب میں روحی بیعت کر لی  
 ہوگی اور اس واسطے ان حضرت امامت مریت کو اوس سے یہ تعلیم ہوئی ہوگی کہ اگر کسی  
 سے الزام کہاؤ تو اس الزام کھانے کو اپنا مات کرنا بتلاؤ غرض اس میان غلام حسن امام  
 کے حال نے اوس حنیہ باندی کے کمال کی خاطر خواہ قلعی کہو لدی جس سے فریقین کے  
 عقلائے مرد و عورت پر یہ راز مخفی بھجی تمام شگفت ہو گیا کہ جیسا کہ میان غلام حسن امام کے  
 الزام دینے کا یہ بے اصل قصہ سراسر بھتان ہے ویسا ہی اوس حنیہ باندی کے علماء اہل حق کو  
 مات دینے کی جھوٹی کہانی بھی سرتاپا بطلان ہے خیر اس قسم کی فضول دہیے معنی روایات



اور کلام معجز نظام ربانی میں اس طرح کی غیر معقول و لایعنی توجہات کا اس مختصر رسالہ میں کہاں  
 ایک ذکر کروں صرف بقدر ضرورت مقام چند قواعد کلیہ پر اکتفا کرتا ہوں جنکو مذہب شیعہ کی بنا پر  
 اصول تفاسیر سمجھنا چاہئے میں نے مذہب اہل تشیع کی تفاسیر کلام الہی کے متعلق جن میں اکثر  
 اہل سنت و جماعت کا خلاف اور اون کے ساتھ حواہ مخواہ اختلاف کیا گیا ہے بمقدور غور اور  
 فکر اور اون کی چہان بین کی تو اون کو زیادہ ان ہی چند اصول پر مبنی پایا جو عقل و نقل  
 و قواعد فن ادب و محاورہ سان عجب کے بالکل مخالف ہیں ایک تو یہ کہ قرآن شریف میں چہان  
 کہیں بھی کفر و ایمان کا ذکر آیا ہے او ہون نے اس سے جناب امیر کی ولایت کا انکار اور  
 اقرار مقصود ٹھہرایا ہے۔ دوسرا یہ کہ جس مقام میں کفار و منافقین و ظالمین و فاسقین کی  
 مذمت آئی ہے اس مذہب و اون نے اس سے صحابہ کرام سید الانام و ازواج مطہرات سید الکائنات  
 کی ذات پاک مراد لی ہے۔ تیسرا یہ کہ جن آیات میں مومنین کا ملین و اصحاب سید العالمین کی  
 تعریف موجود ہے مفسرین مذہب شیعہ کے نزدیک اون سے خاص خیاب امیر یا علیہ السلام انبیا  
 کی توصیف مقصود ہے جن میں اکثر اس وقت تک موجود ہی ہونے پائے تھے پس اس تحقیق  
 سے طالبین حق و اہل فہم و انصاف صاف اس بات کو سمجھ گئے ہوں گے اور کسی قسم کا شک و شبہ  
 اون کے دل میں نہ رہا ہو گا کہ دین کے معاملات میں جن شخصوں کی عقل و فہم و انصاف طبیعت  
 کی یہ حالت ہو تو اون کی رائے امور دینیہ خصوصاً کلام ربانی کے معاملہ میں کیا لائق  
 اعتبار و قابل وقعت ہو سکتی ہے اور کوئی طالب حق اون کی تحقیق پر کیونکر اعتماد کر سکتا ہے  
 اب ہم اس طویل بحث کو ایک نہایت مختصر اور لا جواب تقریر پر ختم کئے دیتے ہیں گویا ہمیشہ  
 کے لئے اس قسم کی بحث و مباحثہ کرنے سے مخالفین کا سمجھ ہی سیئے دیتے ہیں تاکہ اون کے دل  
 میں اہل سنت کے مقابلہ میں قرآن شریف سے اپنے مطلب کی سند لانے کا کبھی حوصلہ ہی  
 نہ پیدا ہو اور انہیں سے کوئی بڑے سے بڑا بھی ادنیٰ سے ادنیٰ اہل سنت و جماعت کے  
 مقابلہ میں ہی کبھی ہرگز عہدہ برا نہ ہو اس مقام پر دو امر قابل غور ہیں ایک تو یہ کہ موانع



غافلین نے اس امر پر اتفاق کیا ہے جس میں کمی کو شبہ نہیں ہو سکتا کہ کل قرآن شریف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک میں ایک جگہ پر مدون ہو کر لکھا ہوا موجود ہونے پایا تھا آپ کے بعد آپ کے اصحاب کرام خصوصاً خلفاء عظام کے اہتمام سے ایک جگہ پر ایک ترتیب میں کے ساتھ قراءت مشہورہ پر جمع کر کے تمام اہل اسلام میں شائع کیا گیا اور جس کلام اللہ کو شیعہ صاحب خاص جناب امیر کا جمع کیا ہوا بتلاتے ہیں اوس کی نسبت یہ حضرات عالیہ درجات یوں فرماتے ہیں کہ صحابہ نے نہ تو اسکو تسلیم کیا اور نہ جاری ہونے دیا آخر کار جناب امیر حیدر کرار نے یہ فرمایا کہ اب تم اسکو ہمیشہ تک کہی نہ دیکھو گے چنانچہ اصول کا مٹی کلینی میں سالم بن اسلمہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے امام جعفر علیہ السلام کے سامنے قرآن شریف کا ایک حرف اسطرح پر پڑھا جو اور آدمیوں کے پڑھنے کے خلاف تھا اسکو سنکر امام صاحب نے فرمایا کہ خبردار چپ جس طرح پر اور آدمی پڑھتے ہیں تو بھی اسی طرح پر پڑھ جب تک امام مہدی صاحب قائم ہوں جب وہ قائم ہوں گے تب کلام اللہ عزوجل کو اوس کے طریق پر پڑھیں گے اور جو مصحف کہ جناب امیر نے لکھا تھا وہ اسکو نکالیں گے اور پھر یہ فرمایا کہ جناب امیر علیہ السلام جس وقت اسکو بکھر فارغ ہو چکے اسوقت آپ نے یہ فرمایا کہ یہ کتاب اللہ عزوجل ہے جیسی کہ اوس نے محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل فرمائی تھی میں نے اسکو دونوں لوحوں سے جمع کیا ہے تو اسکو دھونے اوس کے جواب میں یہ کہا کہ وہ مصحف یہ ہی ہے جو ہمارے پاس موجود ہے قرات اس میں جمع ہے بلکہ اوس کی حاجت نہیں یہ نہ کہ جناب امیر نے فرمایا کہ خبردار ہو جاؤ خدا کی قسم اس دن کے بعد پھر کبھی تم اسکو ہمیشہ تک ہرگز نہ دیکھو گے میرے ذمہ پر یہ امر ضروری تھا کہ میں نے جس طرح پر جمع کیا اوس کی تلک خبر کر دین

عن سالم ابن سلمۃ قال قرأ رجل علی ابی عبد اللہ وانا اسمع حروفاً من القرآن یکن علی ما  
ھا الناس اذ کل عبارت کا مضمون کتاب ہذا میں درج ہے اصول کافی کتاب فضل القرآن باب النوادر



تاکہ تم اوسکو پڑھو لوشیعوا اب تو تم کو معلوم ہو گیا کہ جناب امیر کا جمع کیا ہوا قرآن مخصوص تمہارے  
 ہی مذہب کی بنا پر اب تک کسی مسلمان کے پاس موجود نہیں بلکہ آج تک کسی نے اوس عقاسیرت  
 کی صورت بھی نہیں دیکھی اور جو کلام پاک ربانی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک  
 سے اسوقت تک برابر آپ کی امت کے پاس موجود اور عالم میں اوسکا فیضان جاری ہو رہا ہے  
 اور انشاء اللہ تعالیٰ ہمیشہ تک رہے گا وہ جناب امیر کے سوا اور ہی صحابہ کرام کا جمع کیا ہوا  
 ہے دوسرا امر یہ ہے کہ مذہب شیعہ کی معتبر کتابوں کلینی وغیرہ سے یہ امر ثابت ہوتا ہے کہ  
 کلام اللہ کی جسقدر آیتیں صحابہ کی مخالف منشاء تھیں وہ سب اُکھنوں نے اوسمیں سے نکال دیں  
 اور کچھ بدل ہی دیں یہاں تک کہ سترہ ہزار آیتوں میں سے فقط چھ ہزار چھ سو چھیٹھ آیتیں  
 وہ ہی تبدیل و تغیر کی ہوئیں اسوقت تک موجود ہیں چنانچہ اس قسم کی متعدد آیات کلینی میں  
 بیان کی گئی ہیں کہ یہ دراصل سطرچ پر نازل ہوئی تھیں اور اب بدل بدلا کر اسطرچ پر  
 رہ گئیں جن کے بیان کو اس مقام میں باعث طول و فضول جانکر ترک کر دیا جیسا کہ چاہے وہ  
 اس کتاب مذکور میں جو درحقیقت مذہب شیعہ کے حق میں ام الکتاب ہے دیکھ لے بس ان  
 دونوں امور میں ضروریہ نتیجہ نکلتا ہے کہ قرآن شریف میں جو مسلمانوں کے پاس یہاں تک  
 کہ شیعان مومنین کے بھی موجود ہے کوئی کسی قسم کا مضمون ہی اہل سنت کے مخالف اور شیعوں  
 کے موافق نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ جمع کیا ہوا خاص اہل حضرت پاک کا ہے جو تمام اہل سنت  
 کے یقیناً پیشوا اور شیعوں کے قطعاً اعدا ہیں اس صورت میں ظاہر ہے کہ متعذربے حقیقت کی  
 تو بہلا حقیقت ہی کیا ہے شیعوں کو اپنے مذہب کے کسی ایک مسئلہ کی ہی کلام اللہ سے سند  
 لانی محض فضول و بجا ہے لیکن نہایت تعجب کی بات ہے کہ اس حالت میں ہی حضرات اپنے  
 لہ عن ابی عبد اللہ قال ان القرآن الذی جاء بہ جبریل الی محمد صلی اللہ علیہ وسلم سبعة عشر  
 الف آیت ترجمہ ابو عبد اللہ سے روایت ہے انھوں نے فرمایا کہ جس قرآن کو جبریلؑ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لائے تھے



مذہب کے متعلق مسائل دینیہ میں کلام الہی سے جس کے متبدل و متغیر و غیر معتبر ہونے کے خود  
 قائل ہیں حجت لائے بغیر نہیں رہتے اس عجیب و غریب قسم کی دنیا ہرے زالی حرکت کو جو محض  
 خلاف عقل ہے عقلا و شیعہ کے سوا اور کوئی اہل عقل ہرگز تجویز نہیں کر سکتا کیونکہ اجتماع ضدین  
 کا قائل ہونا خاص حضرات خاص شیعوں کا ہی خاصہ ہے کہ جس شے کا ایک جگہ اقرار ہے دوسرے  
 مقام پر بعینہ اوس ہی شے کا صراحتہ انکار حاصل کلام یہ ہے کہ ہماری اول سے آخر تک اس میں  
 تفسیر و معقول تحریر سے جو ابطال متعہ کے بارہ میں کی گئی موافقین و مخالفین میں سے کسی  
 اہل فہم و انصاف کو اس واقعی و یقینی امر میں ہرگز شبہ نہیں ہو سکتا کہ فعل متعہ قطعاً ناروا  
 و یقیناً داخل زنا ہے اور جیسا کہ اس فعل قبیح کا ابد الابد تک وجود نامساعد مذہب حق اہلسنت  
 و جماعت کے اصول حقہ کے مطابق کلام اللہ سے کسی طرح پر ثبات نہیں ہو سکتا ایسی ہی اس حرکت  
 شیعہ کا اصول قرار داد شیعہ کی موافق بھی قرآن شریف سے اثبات ہرگز ممکن نہیں اور حضرات  
 شیعہ کو مخالفت متعہ کی وجہ سے ناطق بالصدق و الصواب امیر المومنین و امام السلیین برگزیدہ  
 اصحاب رسالت آیت حضرت عمر ابن الخطاب رضی اللہ عنہ کو برا کہنا خود ان ہی کے اصول مذہب  
 کی بنیاد پر کسی طرح پر نہیں پہنچ سکتا یہاں تک تو شیعوں کے چار اصول اعمال کا بہ تمام و کمال  
 ابطال تھا جو محبت چار یار سید الا برار کی کتہ اس خوبی کے ساتھ ختم ہوا جس کے چار و ناچار  
 تسلیم کئے بغیر چار دانگ عالم میں کمی اہل فہم طالب حق کو چارہ نہ تھا اب ان کے پانچوں اصول  
 اعمال کو پختہ پاک کے فیضان باطنی کی بدولت اس طرح پر باطل کرنا ہون کہ کسی اہل عقل  
 و انصاف کو اس اصول کے بطلان میں کسی قسم کا شبہ باقی نہ رہے وہ اصول کیا ہے ماتم شہید کر دیا  
 ہے جو ان کے تمام اصول اعمال پر وسعت و کثرت استعمال کے حق میں سبقت لیگیا ہے اسکی ایسی  
 مثال سمجھنی چاہئے جیسے کہ طبیبیوں کے مطب میں منفع و سہل کا نسخہ ہوتا ہے کہ کل امراض مادیہ  
 وہ معقل رہتا ہے کسی کو صفراوی بیماری ہو تب منفع و سہل کی ضرورت دوسری ہو تب سہل و منفع  
 کی حاجت بلغمی مرض ہو تب اوس میں منفع و سہل مفید سوداوی ہو تب سہل و منفع کا سامان



بس ایسے ہی شیعوں کے مذہب میں مجلس غزا ہے کہ کوئی پیدا ہو تب ماتم حسین کوئی مرے تب  
یہ ہی شور و شین کوئی بیمار ہو اور وقت مجلس بیماری سے شفا پائے اور سدم محفل غزا مقدمہ جلتے  
جب مجلس بارے تب مجلس غزاکہ دنیا میں کوئی کام ہو یہ ضرور ہے کہ او سمن مجلس امام ہو پھر  
شیعوں میں جب قدر بھی مختلف فرقے اور مختلف قسم کے اشخاص ہیں وہ تفضیلہ ہوں یا تبرائی  
غریب ہوں یا امیر رزائل ہوں یا شریف جاہل ہوں یا عالم مرد ہوں یا عورت اس معاملہ میں  
کل متفق اور اس کے اہتمام میں سب برابر ان کے نزدیک کوئی کام ماتم امام ہے بہتر اور  
کوئی فعل سر بیٹنے اور چہاتی کو ٹھننے سے بڑھ کر نہیں اس کے بارہ میں اثنا عشریوں کی کتابوں  
میں یہ حدیث آئی ہے من بکلی علی الحین او ابکے او تبا کی وجہ علیہ الجنتہ اس کا مطلب یہ  
ہے کہ جو شخص حضرت امام حسین پر روئے یا اور دن کو رو لائے یا اور کچھ نہ بن پڑے تو صرف  
رونے والوں کی سی صورت ہی بنائے تو او سپر جنت واجب ہو جاتی ہے تا طرین کی خدمت  
میں یہ عرض ہے کہ اس رسالہ میں سوا نوچند خاص خاص مضامین کے جن کی بقدر ضرورت  
مقام کسی قدر تفصیل کی گئی باقی بقدر بھی مذہب شیعہ کا ابطال کیا گیا ہے وہ بقدر مناسب  
صرف بالاجمال کیا گیا ہے لیکن خاص اس اصول غزا کے متعلق دو وجہ سے یوں مناسب معلوم  
ہوتا ہے کہ اسکی تردید میں جملہ اصول عقائد و اعمال کے ابطال کی بہ نسبت زیادہ تر تفصیل سے  
کام لیا جائے ایک وجہ تو یہ ہے کہ اکثر عوام سنی المذہب جو اپنے مذہب حق کی اصل حقیقت  
سے بالکل یا کما حقہ واقف نہیں وہ کہ میں پڑے ہوئے ہیں دوسری وجہ یہ ہے کہ اس  
رسالہ میں حضرات شیعان عالی شان کے ساتھ ہمارا یہ آخری میدان ان ہوں اس میں جو جتنا دھتیا  
اور جو مارا وہ مارا اس لئے یوں ہی مناسب بلکہ ضروری ہے کہ اس میدان کا رزار میں ہم  
اپنی تیغ خامہ آبدار کی اچھی طرح پر جو ہر دکھلا میں جس میں تیغ فاروقی کی چمک جلوہ گر ہو ہی  
ہے اور حق و باطل میں اس وقت پورا فیصلہ کر دین تاکہ آئندہ مخالفین میں سے پہر کسی کے  
دل میں کسی قسم کا حوصلہ و تاب مقابلہ باقی نہ رہے اس سے پہلے کہ میں اس اصول کی بالآخر



تفصیل اور بالاستقلال اسکا ابطال کروں مختصر طور پر اس کی اصلی کیفیت و واقعی حقیقت بیان کرتا ہوں تاکہ ناظرین منصفین و طالبین حق پر اس کے ضمن بیان ہی میں مجمل طور پر اسکا بطلان آشکار ہو جائے اس کے بعد انشاء اللہ الرحمان نجات پاؤں کے فیضان یا طنی کی برکت سے جو اس فقیہ کے ہر دم شامل حال ہے ان مدعیان محبت نجات کے اس پانچویں اصول کو جسکی بنا پر یہ اپنے خیال و گمان میں جنت کے امیدوار بلکہ اوس کے وجوب کے دعویٰ دار بنے ہوئے ہیں دلائل ساطعہ و براہین قاطعہ سے یا تفصیل باطل کروں گا اور ہر مذہب و ملت کے ہر ادنیٰ و اعلیٰ پر حسین کسی قدر بھی حق پسندی و انصاف کا مادہ ہوگا یہ امر حق کما حقہ ثابت کر دکھلاؤں گا کہ اس قسم کے افعال عمل میں لانے سے جو عقل و نقل کے محض خلاف ہیں جنت ہرگز واجب نہیں ہو سکتی بلکہ سچ یہ ہے کہ کبھی مل ہی نہیں سکتی اس کی اصلی حقیقت و واقعی کیفیت جس پر اس فرقہ خاص کا عموماً نہایت شد و مد کے ساتھ عمل درآمد رہا ہے یہ ہے کہ برگزیدہ اہل بیت مصطفیٰ و نور دیدہ علی مرتضیٰ حضرت امام حسین شہید کو بلا کو یزید حاکم عرب کے فسق و فجور کی وجہ سے اوس کی بیعت خلافت قبول نہ کرنے کی بناء مخالفت پر اوس کے لشکر جبار و لشکر یان جفا کار کے ساتھ نواحی کوفہ کے میدان کو بلا میں جو سخت لڑائی کا اتفاق پیش آیا تھا جس کا انجام کار بقتضائے مصلحت ہو گیا و نیست کر دیا یہ ہوا کہ تین روز تک محاربہ عظیم کے بعد دسویں تاریخ محرم روز جمعہ سن ساٹھ ہجری میں غنیم لیم نے فتح پائی اور امام عالی مقام برحق کو مع آپ کے متعدد متعلقین کے جن کی تعداد قریب اسی کے تھی جیکو ہم کاب لیکر تین دن تک برابر تھکے و گرسہ رہ کر نہایت شجاعت و استقلال بنیال کے ساتھ جس کی نظر تواریخ سلف و خلف میں ملنی شواہد ہے اوس فوج عذار بشمار کا مقابلہ کیا شہادت عظمیٰ میرا آئی اس واقعہ ہائیکہ کے متعلق میں کا صیح اور سچا حال ہم نے دو حرفوں میں بیان کر دیا جو کتابیں مرثیوں وغیرہ کی نظم و نثر میں اس قسم کی بنا ٹی گئی ہیں جن کے اکثر مضامین شاعرانہ خیالات و مبالغہ آمیز



روایات اور قصص موضوعہ و مصنوعی حکایات پر مبنی ہیں اور انہیں اصل قصہ شہادت  
امام برگزیدہ انام محض برائے نام ہے جیسا کہ سیر پر آٹے میں ماشہ بہر نکا یا ایک تودہ ریگ  
میں چند ذرات کی چمک حضرات شیعہ اور ادن کے اتباع کسی وسیع مکان یا کشادہ میدان  
میں باہم مجتمع ہو کر ادن کو اس طرح پر پڑھیں کہ پہلے کوئی خوش آواز سوز و نوحہ خوان قرش  
پریشک نہایت درد آمیز و غمناک لہجہ میں گلے پہر اوس کے بعد کوئی دہن دریدہ و برگزیدہ  
تحت لفظ و کتاب خوان کسی ادبچی جگہ پر چڑھ کر حد سے زیادہ پر حسرت و ہیبت ناک آواز  
کے ساتھ خوب چغین مار مار کر حد سے زیادہ چلائے اور ذاکرین و سامعین دونوں بقصد  
و بلا قصد خوب دل کھول کر روئیں چلا میں سر پیٹیں سینہ کو ٹین شور مچائیں غرض کہ اس  
متم کی حرکات ناشائستہ عمل میں لائیں جنکو دین محمدی میں قطعاً حرام ہونے کے علاوہ  
کوئی اہل عقل و مہذب آدمی کسی قسم کے درد و غم کی حالت میں ہرگز تجویز نہیں کر سکتا جسکو  
جس شخص کو باوجود عقل کے دین کا بھی کسی قدر پاس و محاط ہو وہ تو ہرگز کہی بھول کہ  
بہی اس قسم کی حرکات ناشائستہ کے گرد نہین بیٹھ سکتا چہ جائیکہ ادن کو بہتر سمجھے اور ادن  
کے عمل میں لانے سے حبت کا اسید وار بنے بلکہ اس سبب سے حبت کو اپنے حق میں واجب  
قرار دے ہر چند کہ یہ کیفیت قریب قریب کل مجالس عزاء شہدائے کہ بلا میں کم و بیش متفق  
ہوتی ہے لیکن عشرہ محرم میں اسکا زیادہ تر اہتمام کیا جاتا ہے یہاں تک کہ ذی الحجہ ہی کے پہنے  
خصوصاً اوس کے اخیر عشرہ سے ہی شیعیان عزادار کو ماہ محرم کا انتظار رہتا ہے جو لوگ اپنے  
مکان سے باہر وطن سے دور دراز مقامات میں کہیں نوکر چاکر ہوتے ہیں تو وہ بھی کسی نہ  
کسی حیلہ و بہانہ سے رخصت لے لو کر اپنے اپنے مکانات پر اس فرضی نہوار کے مراسم  
ادا کرنے کی غرض سے آہنچے ہیں اور آتے ہی مکانات مجالس امام کی مرمت و صفائی اور  
رواق و آرائش کے اہتمام اور مجالس عزاء و تعزیر سازی کی دہوم دھام کے انتظام میں لگ جاتے  
دین دنیا کے تمام کاموں پر مقدم جانکر رات دن غلطان و پیچان بنے رہتے ہیں اور



ہر دم ذی الحجہ کے مہینے کا ایک ایک دن گنتے رہتے ہیں کہ کب یہ مہینہ ختم ہوا رکب خیر و عافیت  
 کے ساتھ محرم کا مہینہ آئے پس جہان خدا خدا ملکہ امام امام کر کے ذی الحجہ کا مہینہ ختم ہوا  
 اور محرم کا ہلال ابروے جانان کی مثال جلوہ گر ہوا کہ اس کے جلوہ گر ہوتے ہی عزاداروں  
 کے مان شاد دیا نے بچے شروع ہو گئے اور اس ہی وقت سے ایک دم سے تقارون پر چوب  
 کا نون میں گونجنے لگی ایک ایک عزادار کے حال سے یہ امر ظاہر ہوتا ہے کہ گویا یہ شخص مارت  
 خوشی کے اپنے جامہ میں پھولا نہیں سماتا اسی دم سے مرثیہ خوانی خوش الحانی کے ساتھ  
 شروع ہو گئی اور تحت لفظ و کتاب خوانوں کے بڑے زور شور کے ساتھ چیل پکار سے کانوں  
 کے پردے پھٹنے لگے اور طرح طرح کے لہو و لعب و عیش و نشاط کے سامان و ایاب ہیا  
 کرنے کی شائقین عزاداری کو فکر پڑ گئی اور اون کی تیاریوں میں دل و جان سے مصروف  
 بن گئے غرض کہ ماہ محرم کے عشرہ محرم کو جسکی بزرگی انبیاء سابقین کے زمانہ سے خاتم النبیین سید الاولین  
 والا حنین کے زمانہ خیر القرون تک برابر چلی آئی ہے اور خدا کے فضل و کرم سے تاقیامت  
 آپ کی امت مرحومہ میں باقی رہے گی شیعہ صاحبون نے اپنے ذہن میں یوں سمجھ رکھا ہے  
 کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو بس خاص اس ہی قسم کے اعمال بجا بجالانے کے لئے وضع کیا ہے  
 ان کرم و محترم دنوں میں بجائے اس کے کہ نوافل ادا کریں روزہ رکھیں نماز عاشورا  
 پڑھیں منات بجا لائیں ان پہلے مانسون نے دین کے خلاف دینا سے نرا لایہ انوکھا طریقہ  
 اختیار کر رکھا ہے کہ محرم کی اول شب سے لیکر اس کے دسویں روز تک عزاداران اس  
 مقام اپنے اپنے گہروں میں عموماً خصوصاً اون خاص خاص مکانات میں جھکویہ امام  
 دن کے نام سے بدنام کیا کرتے ہیں بڑے شد و مد زور و شور کے ساتھ نوبت بہ نوبت  
 بیٹھ جاتے رہتے ہیں اور سبز و سیاہ مکلف و خوش ناباس زیب تن کئے ہوئے  
 دست بند اوکر بلا کے متعلق اکثر جھوٹے مرثیے اور مصنوعی کتابیں دن رات سنتے سنتے



رہتے ہیں مکانات مجاس عزا خاصکر امام باڑے خلیکو حضرت شیخہ نے خاص اس ہی قسم کے کاموں کے لئے مخصوص کر رکھا ہے حتی الامکان فرش و فرش اور جھاڑ و فانوس سے سجائے جاتے ہیں اور اون میں نہایت آب و تاب و غایت کرد فر کے ساتھ مجلسین منعقد کر کے دس دن تک برابر ماتم کے بہانہ سے خصوصاً انعقاد مجاس عزا کے وقت باجے بجوائے جاتے ہیں پہر مجلسوں کے علاوہ قسم قسم کے ناگ اور سوانگ اور طرح طرح کے کہیل اور تماشے ناظرین شائقین کو دکھائے جاتے ہیں جن میں اہل بیت سید المرسلین کی انتہا درجہ تو ہیں بائی جاتی ہے اور دین ستین محبوب رب العالمین کی غایت درجہ تذلیل بلکہ خجکئی لازم آتی ہے چنانچہ کسی روز علم نکالے جاتے ہیں گویا امام صاحب شکر لائے ہوئے یزید کے لڑنے کو یا یون سمجھئے کہ یزید یا ن ناحق شناس امام برحق کے مقابلہ کو جا رہے ہیں کسی رات میں رات کا سماں بنا کر مہدی اٹھائی جاتی ہے میں میں بظاہر حضرت قاسم کی فرضی شادی کی مصنوعی کیفیت دکھلائی جاتی ہے اور باطن میں اس رعبہ قبیحہ سے اپنے دون کی چھپی ہوئی اوشنگ نکالی جاتی ہے کسی شب میں دل دل نکالا جاتا ہے گویا ہو ہو امام شہید کا گھوڑا لہو ٹپکتا ہوا جا رہا ہے پہر دسویں شب میں جو شب شہادت ہوتی ہے جس میں ان سب کیفیتوں کا پورا پورا بخور ہوتا ہے اور سمین تو شادی و دین کی بربادی کے اس قدر کثرت سے سامان و اسباب مہیا کئے جاتے ہیں جگو ویکہر شائقین لہو و لعب و طابین لذات نفسانی خوشی کے مارے اپنے جامہ میں بھولے نہیں سماتے اس رات میں تمام تعزئے جن کا اول روز محرم بلکہ اس سے بھی پہلے سے فاس اس ہی رات کے واسطے خاص اہتمام کیا جاتا ہے اور وہ نئی نئی قسم کی ساخت اور اقسام اقسام کی صورتوں میں مور تون کی طرح جلوہ گر ہو کر اس شب میں سب بالکل مکمل ہو چکے ہیں عروس نو بہار کی مانند بلکہ اس سے بھی کہیں بڑھ چڑھ کر آراستہ و پیراستہ کر کے ایک تقریب کے ساتھ رکھے جاتے ہیں اور ہر ایک تعزیہ پر تعزیہ و دارون کی حیثیت کے مناسب مقبضات و شملہ بقدر علم روشنی اور باجے اور جلہ سامان رونق و آرایش کے کافی اسباب مہیا کر دئے



جاتے ہیں شہر کے اکثر مرد و عورت بلا تفریق کفر و اسلام و بد و نیک و بیگانہ و بیگانہ اور  
 جمادات بلا حرکات کی زیارت کے لئے تمام رات گشت کرتے پھرتے رہتے ہیں کوئی نادان انکو  
 روضہ منورہ امام عالی شان کے قائم مقام گمان کر کے اور نرف سائے و در و در پڑتا ہے  
 کوئی بھولا بھالا اس جماد بے حس کو نہ معلوم کیا سمجھتا ہے اور پھر شیرینی و شاد چڑھا رہا ہے کوئی بھولے  
 پن میں پہلے سے ہی بدرجہا بڑھا ہوا تھا بڑھائے اس بے حس و بے ادراک پر کسی مطلوب خاص کی  
 طلب میں خاص قسم کی عرضی لشکارا ہوا اور اپنی دین بلا کسی دلیل کے وہ خیال فاسد پکارتا ہے کہ راتیں حضرت  
 امام صاحب کرامات ایک ایک تغیر نہ پر معلوم کس وجہ سے رات بہر پہرین گئے اور ایک ایک  
 خود غرض کی عرضی کو بغور تمام ملاحظہ فرما کہ ہر اک حاجت کی حاجت کو پورا کر دین گئے پہر ان  
 امور یعنی و نامشروع و خلاف عقل کے سوا چونکہ اس رات میں تغیروں پر ہر قسم کے مرد  
 اور عورتوں کا کثرت سے ہجوم رہتا ہے اور ہر گلی کوچہ میں سب سے جلے جلے غول کے غول چلے  
 جاتے ہیں اس وجہ سے اسباب ظاہری کی بنا پر اس امر کا کچھ برا نتیجہ ہونا چاہئے وہ ضرور  
 ظاہر ہوتا ہے چنانچہ جو اس قسم کے جلسوں میں شریک ہونے والے ہیں اوپر یہ امر بخوبی  
 ظاہر ہے غرض کہ اس بترک رات میں جبکہ امور بیہودہ و خرافات کی تعمیل اور عیش و نشاط  
 کی کیمیل ہوتی ہے وہ حد بیان سے باہر ہے اس کے متعلق جو کچھ دایات قصے مخصوص  
 ساکنان لکھنؤ کے معتبر شخصوں سے ہم کو پہنچے ہیں ان کے بیان کرنے کو عالمانہ تہذیب اجازت  
 نہیں دیتی علاوہ برین ان کے بیان کی چند ضرورت ہی نہیں معلوم ہوتی اس لئے  
 کہ یہ شیطانی حرکات شیطان کی طرح جہان میں خود ہی شہور ہیں اس میں شک نہیں کہ  
 رات میں رونق و آرائش اور عیش و نشاط کے اس قدر سامان و اسباب مہیا کئے جاتے ہیں  
 کہ اگر بالفرض کوئی شخص کسی اجنبی ولایت کا رہنے والا جہان اس قسم کی خرافات حرکات  
 ہوتی ہوں ہندوستان میں خصوصاً اس کے کئی بڑے شہر خاص لکھنؤ میں جو شیطان عالی مرتبت  
 اور اسطقت بلکہ دارالخلافہ کا خاص شہادت کے روز آج پہنچے تو وہ ان کیفیتوں کو دیکھ



یقیناً یونہی گاہے گاہے ہوا اس شہر میں کوئی بادشاہ یا راجہ و نواب تخت یا گدی پر آجکل بیٹھا  
بیٹھنے والا ہے جس کی خوشی میں یہ جشن شامانہ ہو رہا ہے جس کے سبب سے ہر شخص بچے سے  
لیکر بوڑھے تک خوشی میں بہا ہوا ہے اور رہا ہے خیر یہ تو رات کی بات تھی اب اس کے آگے  
اوس کے اگلے دن کا حال پر ملال سنئے اوس روز یہ ہوتا ہے کہ تمام نعرے جو شب گذشتہ  
میں عروس و خواستہ کی طرح آراستہ و پیراستہ بنائے گئے تھے جن کے بنانے اور دیکھنے والے  
اون کے رزق و برق اور چاک و دوک پر دل و جان بلکہ دین و ایمان سے والد و شیدائے  
ہوئے تھے وہ اوس روز شہر کے ہر گلی اور کوچہ میں گشت کر اگر پر شہر کے باہر کسی پر فضا میدان  
میں جبکو یہ درد لا واکے مبتلا اپنی اصطلاح بجا میں کر بلا کہتے ہیں گڑھے کھود کر نہایت  
ذلت و بے توقیری کے ساتھ توڑ موڑ کر اون کے تمام ہاتھ پاؤں کا چکنا چور کر کے دبا دے  
جاتے ہیں اس قسم کے افعال قبیحہ و اعمال شنیعہ کی صورت نازیبا میں گویا اپنے خیال و گمان  
میں یہ خاص قسم کے عقلاء خاص اس امر کا نقشہ دکھلاتے ہیں کہ شہداء کو بلا آج کے دن  
اس طرح پر دفن کئے گئے تھے کہ ان کل نقلوں میں جو بالکل خلاف عقل و نقل ہیں قد شترک  
یہ کیفیت ضرور ہوتی ہے کہ سب کے ساتھ اس قسم کے بہوٹے اور مبصر و پامرتے جن میں  
اہل بیت پاک کی جو نہایت درجہ دیندار اور غایت مرتبہ رضاء الہی پر صابر و ثاکر تھے  
معاذ اللہ انتہا درجہ کی دنیا داری و بے صبری و بے حیائی پائی جاتی ہے یا جا بجاتے طرح  
طرح کے کبیل تماشے کھیلتے کھلاتے شور و غوغا مچاتے ہوئے ماتم کے بہانہ سے سینہ و سر کوٹتے  
بیٹھے ہوئے بازاروں اور گلی کوچوں میں نہایت بد وضعگی و بد تہذیبی کے ساتھ پہرا کرتے  
ہیں جو شان اسلام و ایمان کے ہرگز نمایاں نہیں بلکہ قطعاً مخالف ہے جبکو دیکھ کر  
کفار و نجار کو تو ہنسی آتی ہے اور مسلمانان ابرار کو اس قسم کی حرکات اشرار پر غصہ اور سلام  
کی اس حالت زار پر جو ان مدعیان اسلام نے اپنے حق میں نبیا رکھی ہے رونما آتا ہے حال  
کلام یہ ہے کہ ان مکرم و نون میں جبکو یہ مدعیان ماتم امام ایام غم امام کے نام سے بدنام کرتے



بین رات دن گانے بجانے اور شب و روز تم تم کے کبیل تماشون اور طرح طرح کے عیش  
 و عشرت کی کیفیتیں عموماً شیعوں اور اذن کے اتباعون کو حاصل رہتی ہیں یا مخصوص مرتبہ خواہ  
 اور اوہین سے بھی یا تخصیص مرتبہ گو یوں کو سیفہ عزاداری کے بدولت یا یوں سمجھئے کہ شہادت  
 شہد او کر بلا کی برکت سے بمقدور نافع دینوی حاصل ہوتے ہیں وہ ہر کہ و مہ پر بخوبی ظاہر ہیں  
 افسوس صد افسوس کہ لوز دیدہ مرتضیٰ و برگزیدہ اہل بیت مصطفیٰ حضرت امام حسین شہید  
 کر بلا تو مع اپنے تعلقین خاص کے خاص اندون میں یوں تکلیفین اوٹھا کر شہید ہون اور یہ  
 یوں عیش و عشرت اوڑائییں یہ وہی شل ہوئی کہ کسی کا گھر جلے کوئی تلپنے کو دوڑے مل  
 بات یہ ہے کہ یزید کی بدولت شیعہ اور اذن کے اتباع ان دس دن اور دس راتوں میں  
 برابر دن عید اور رات شب برات کا پورا لطف اوٹھاتے ہیں اور اوس کے طفیل سے  
 ان دس دن اور دس راتوں میں دن و رات جو گنی کا معاملہ کر د کہلاتے ہیں  
 نو یہ ہے اصول عزاکا خلاصہ و اصلی واقعہ جس کو ہم نے بالاجمال فقط دو جملوں میں  
 بیان کر دیا جس کے ضمن بیان میں بالاجمال اوسکا ابطال بھی ناظرین بالصفاف پر  
 صاف طور پر روشن ہو گیا اور اس امر میں کچھ شبہ نہ ہو کہ اس قسم کے اعمال خلاف دین  
 کے بجالانے کو جنت کے واجب ہونے سے کیا علاقہ مان اوس کے حرام ہونے سے بمقدور  
 تعلق ہی کہا جائے بجا ہے اب اس اصول عزاداری کی متعدد دلائل قاطعہ سے بتفصیل ترویج  
 کرتا ہوں جس کی وجہ سے کسی اذنی اہل عقل کو بھی اس کے بطلان میں کسی قسم کا شک و شبہ  
 باقی نہ رہے اور کوئی عقلمند مدعی اسلام اس طرح کے خلاف عقل و نقل اعمال کی بنا پر جنت  
 کا امیدوار نہ بنے بلکہ عذاب دوزخ سے ڈر کر ایسے بیجا اعمال کے بجالانے سے ہمیشہ احتیاب  
 کرے۔ اصل یہ ہے کہ اس اصول عزاکے تعلق شیعان مومنین اور اذن کے بتبعین عموماً  
 خصوصاً عشرہ محرم کے ایام محترم میں عزاداری کے بہانہ سے بمقدور خلاف شرع اعمال کا



شب و روز برتاؤ کیا کرتے ہیں اور ان مجموع میں چار قسم کی کیفیتیں پائی جاتی ہیں ایک تو حدی زیادہ خوشی کی دوسرے انتہائے زیادہ تو ہیں اہل بیت مرتضوی کی تسیری غایت و درجہ تہذیب و نجس دین نبوی کی چوتھی مخالفت صریح عقل سلیم انسانی کی چنانچہ میں ان میں سے ہر ایک کا حال تفصیل جدا جدا بیان کرتا ہوں۔ اول کا بیان یہ ہے کہ راگ اور باجون کا سنا طرح طرح کے کہل تماشے اور قسم قسم کے کربت اور سوانگ و کھنا مکانات کو روشنی و اسباب و آلات آرائش سے زینت دینا شب شہادت میں خوب دل کھول کر رات بہر کیسے کیسے لطف اوٹھانا غرض کہ یہ جملہ امور مذکور کہلے طور پر عیش و عشرت و شادی و فرحت کی علامت ہیں اور حالت غم میں ایسے امور کے ثبوتیں بیشک منکرینِ بد اہت ہیں یہی وجہ ہے کہ موافقین و مخالفین میں سے اگر کسی کا کوئی عزیز و قریب مر جاتا ہے یا کسی قسم کا حادثہ اس کو پیش آتا ہے تو وہ امور مذکورہ بالا میں سے کسی ایک امر کا بھی برتاؤ نہیں کرتا چہ جائے کہ وہ تمام امور کو جمع کرے جن میں سے ہر ایک امر خوشی کی علامت ہو نیکابالا استقلال دم بہرے خاص کر باجے کو تو ہر شخص غم کی حالت میں اس قدر بُرا جانتا ہے کہ اگر کوئی اہل محلہ یا اہل برادری بھی اپنی کسی تقریب شادی میں اس کو بجاتا ہے تو اس سے بھی وہ سخت بُرا مانتا ہے یہاں تک کہ اکثر اس بنا پر ملاقات و دُوری بھی ترک ہو جاتی ہے اور اس قسم کی شکر بخشی کے مدنون تک حمیازے بے کھلا کرتے ہیں البتہ صرف ہنود کسی بوڑھے کی اڑھتی پر باجا بجا یا کرتے ہیں تو وہ بھی اس معاملہ میں ایک قسم کی خوشی ہی مٹایا کرتے ہیں چنانچہ اس خاص معاملہ کو ہم نے صاحبانِ ہنود سے خود تحقیق کیا تو انھوں نے اس کا یہی جواب دیا کہ ہم ایسے شخص کے مرنے کی اس لئے خوشی کیا کرتے ہیں کہ اس نے اس قدر زیادہ عمر باپنی اور اپنے پیچھے اس قدر اولاد اور اتنی دولت چھوڑی گویا یہ آدمی بُرا صاحبِ نصیب ہے اس ہی بنا پر اس کی اڑھتی پر جو بکھیر ہوتی ہے اس کو اچھے اچھے خوشحال آدمی بھی اس کو اچھا جانکر اوٹھاتے ہیں اور اگر ان کے ہاتھ نہیں لگتی تو وہ کسی اور اٹھانے والے غریب آدمی سے اس کو ترک سمجھ کر اس شخص کو زیادہ قیمت دے کر خرید لیتے ہیں اکثر



غزاداران عوام اس مقام میں عموماً اس قسم کی بیہودہ توجیہ کیا کرتے ہیں کہ محرم میں جو باجا بجا یا جاتا ہے وہ مانتی باجا کہلاتا ہے اس کے بجانے کی ترکیب خوشی کے باجا بجانے کی ترکیب سے علیحدہ قسم کی ہوتی ہے چنانچہ ان دونوں قسم کے باجون کی گتوں میں یکا نیوالی واقعی ایک طرح کا فرق ہی کر دیتے ہیں جس سے یہ دونوں قسم کے باجے جدا جدا معلوم ہونے لگتے ہیں ہر چند کہ ایسے نامعقول کلام کا جواب دینا تو درکنار اس کے نقل کرنے سے بھی اپنے اس معقول رسالہ میں ہم کو نہایت شرم آتی ہے مگر کیا کیجئے مقام مجبوری ہے یہ کتاب ہدایت عام کے واسطے لکھی گئی ہے کہ اس سے عوام و خواص سب اپنے اپنے مرتبہ کے موافق بہرہ ور و فیضیاب ہوں اور اس میں شک نہیں کہ محرم کے متعلق جس قدر بھی غلطان عقل مراسم بجالائے جاتے ہیں ان کے بجالانے والے اکثر عوام اشخاص ہیں جن کی تعداد خواص کی بہ نسبت بہت زیادہ ہے اس لئے اس عایانہ خیال کا ابطال ہی عالمانہ طریق پر ضروری معلوم ہوتا ہے لو اس قول نامعقول کے قائلو خدا تم کو ہدایت کرے غور کر کے اس کا معقول جواب سنو کہ تمہارا یہ قول نقل و عقل و رسم و رواج کے بالکل خلاف ہے اس لئے کہ دین محمدی میں کسی باجے کی نسبت یہ نہیں قرار دیا گیا کہ اگر اس کو اس طرح پر بجاؤ تو حرام ہے اور اگر اس انداز سے بجاؤ تو حلال ہے بلکہ باجا جو شرعاً حرام ہے اس کو تم کسی صورت سے بجاؤ وہ ہرگز حلال نہیں ہو سکتا بلکہ وہ ہر حالت میں بدستور قطعاً حرام ہی رہے گا نہیں تو کسی شے کے حرام و حلال کرنے کی باگ خاص تم ہی سبکدست و ضعیف العقولوں کے ہاتھ میں ہو جائے کہ جدھر کو چاہو اور ہر کوئی اپنے منشا کے موافق اس کو پیر و غرض کہ اس معاملہ میں تم کیسا ہی بہت پھیر کر دلیکن تمہارا یہ بیہودہ کام رہے گا حرام ہی اور عقل ہی اس امر میں کچھ فرق نہیں کرتی کہ کسی باجے کو اگر ایک طرز سے بجاؤ تو خوشی کا ہو جائے اور اگر بعینہ اس ہی کو دوسرے انداز سے بجاؤ تو وہ غم کا کہلائے اگر تمہارے فرقہ کے پڑھے لکھے ادنیٰ تہادی اس غیر



معقول دعویٰ پر کوئی عقلی دلیل قائم کر سکیں تو اذن سے پوچھ کر پیش کرو لیکن خوب  
یاد رکھو کہ وہ تو کیا کوئی کتنا ہی بڑا فلسفی ہو جس نے اپنی تمام عمر امکان و امتناع کے  
بیہودہ جھگڑے قصوں میں بسر کی ہو وہ یہی اس پر ہرگز دلیل نہیں لاسکتا اور کبھی باجے  
کی دو آوازوں میں غم و خوشی کا فرق عقلی دلیل سے جس میں جانب مخالف کا احتمال نہ  
رہے ہرگز نہیں نکال سکتا تمہارے اس نامعقول قول کی ہمارے نزدیک یہ معقول مثال  
مناسب حال ہے کہ کوئی شخص بالفرض عبادت کے لئے یہ قاعدہ اختیار کرے کہ نماز  
کے وقت قبلہ سے منھ پھیر کر کھڑا ہو کہ ایک انداز خاص و طرز مخصوص کے ساتھ بایا  
بجایا کرے اگر کوئی شخص اوس کو اس حرکت بجا و خلاف شرع سے منع کرے تو وہ یہ  
کہے کہ میرا قاعدہ یہ ہے کہ میں لہو و لعب اور عبادت دونوں حالتوں میں باجبا  
بجایا کرتا ہوں یا ان دونوں صورتوں میں اتنا فرق کر دیتا ہوں کہ لہو و لعب کی  
صورت میں ایک تو قبلہ کی طرف منھ نہیں کرتا دوسرے اوسکو اس انداز خاص پر بجاتا  
ہوں جس کی آواز سے خواہش نفسانی بچان میں آئے اور نماز کے وقت اوس کے بجائے  
میرا یہ قاعدہ ہے کہ اول تو قبلہ کی جانب رخ کر کے کھڑا ہوتا ہوں دوسرے اوس کو  
اس طرز پر بجاتا ہوں جس کی آواز سے خدا کی طرف توجہ ہو تو میں مکتو عزادار و علم  
اور لغویوں کی قسم دے کر پوچھتا ہوں جن کے پیچھے تم ڈھول تاشے بجاتے او چلتے کودتے  
ہوئے پھرا کرتے ہو کہ بھلا اوس شخص کی اس نامعقول توجیہ کو تم میں سے کوئی شخص قبول  
کرے گا نہیں ہرگز نہیں بلکہ یہ یقینی بات ہے کہ کوئی بے وقوف سے زیادہ بے وقوف بھی  
اوسکو ہرگز تسلیم نہ کرے گا بلکہ جو شخص اوس کی اس بیہودہ بات کو سنے گا وہ بے ساختہ  
اوس کی عقل پر ہنسنے کا اب رہا رسم و رواج کا معاملہ تو یہ فعل اوس کے ہی برخلاف ہے  
عزاداران ہوشیار میری اس بات کو کان کھول کر خوب اچھی طرح پر سن لیں کہ اس سے  
میری مراد کبھی اور شہر یا ولایت یا کسی خاص قوم کا رسم و رواج مراد نہیں جس کے ماننے



میں تم حیل و حجت کرو کہ غیر دلایت یا غیر قوم کا رواج ہم پر حجت نہیں ہو سکتا بلکہ اس سے خاص  
 تمہارے اس ہندوستان ہی کا جہان تم پیدا ہو کر اس میں اتنا نشوونما پا رہے ہو اور  
 محرم کے دنوں میں شب و روز طرح طرح کے عیش و عشرت اڑا رہے ہو اور اوس میں بھی خاص  
 تمہارے ہی اس فرقہ مخصوص کا یہ انوکھا رسم و رواج مراد ہے جو درحقیقت تمہارے اس  
 طریقہ عجیب الکیفیت اور دنیاوی عیش و عشرت بلکہ تمہارے خیال کمال میں وجوب حجت کی بنیاد  
 ہے جس پر اس وقت تک تمہارا اور تمہارے بزرگوں کا بدستور قدیم عمل درآمد ہوتا چلا آ رہا  
 ہے کہ اگر کوئی تمہارا عزیز و قریب مر جاتا ہے تو اس کے غم میں تم میں سے کوئی شخص  
 یہ ادنیٰ قسم کا ماتمی یا جا نہیں بجاتا جو ماتم امام کے نام سے بجا یا جاتا ہے غرض کہ عقل  
 و نقل رسم و رواج سب سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ یا جا کسی انداز سے ہی بجا یا جائے لیکن  
 یہ صورت وہ ہوتا ہے خاص خوشی ہی کی علامت یہاں تک کہ لڑائی میں بھی جو با جا  
 ہے کہ سپاہی اس سے مست ہو کر خوب دل توڑ کر لڑیں بس اس بلج ہی پر اون تمام  
 خوشی کے امور مذکورہ کو قیاس کر لینا چاہئے جنکو تم عشرہ محرم میں کیا کرتے ہو کہ وہ در  
 حقیقت ہیں تو خاص خوشی ہی کی علامت اور ان کو تم کیا کرتے ہو ان دنوں میں  
 جنکو تم خاص ایام غم امام کہا کرتے ہو ظاہر ہے کہ تم اپنے عزیزوں کے مرنے میں جیسا کہ کسی  
 قسم کا جا نہیں بجاتے ویسے ہی مکانات کو بھی نہیں بجاتے نہ کثرت سے روشنی کرتے  
 ہونہ کھی طرح کا کہیل تماشا دیکھتے ہونہ راگ سننے ہونہ کسی قسم کے عیش و عشرت کے جلوں  
 میں شریک ہوتے ہو بلکہ ان چیزوں کا دیکھنا اور سننا اور ان کے جلوں میں شرکت تو دیکھنا  
 ایسی حالت میں تمکو ان کے نام بلکہ خیال سے بھی نفرت ہو جاتی ہے اس سے صاف ظاہر ہے  
 کہ امنوں کے غم دالم کا صرف تمکو زیبانی دعوے ہی دعوے ہے باقی جو کچھ تمہارے دنوں  
 میں چھپا ہوا ہے وہ تمہارے حال سے خوب ظاہر ہو رہا ہے اور یہ قاعدہ ہوتا ہے کہ ہر شخص



کا حال قلبی جو خاص دیکھے حال سے ثابت ہوتا ہے وہ اس حال سے کہیں زیادہ قابل  
 اعتماد ہوتا ہے جو اس کی محض قال سے ثابت ہوتا ہے مثلاً فرض کیجئے کہ کسی شخص کا شیر کو  
 دیکھ کر چہرہ زرد اور اس کا زنگ فق ہو جائے اور اس کی ہیبت سے اس کا بول و برانہ  
 غطا ہو جائے تو اس حالت میں اگرچہ وہ کیسا ہی اپنی مروانگی کا دعوے کرے اور اپنی  
 زبان سے کتنا ہی یہ کہے کہ مجھ کو مطلق اس شیر کا خوف نہیں اور میں ہرگز اس سے نہیں  
 ڈرتا لیکن کسی دیکھنے والے عقلمند شخص کو اس کی اس خرافات بات کا یقین نہ آئے گا  
 بلکہ وہ اس کا یہ حال دیکھ کر اس کی قال کو یقیناً جھوٹا سمجھے گا اور اس کے دل میں  
 اس امر کا یقین کامل ہو جائے گا کہ یہ شخص اس بات میں محض جھوٹا ہے بلکہ یقیناً اس شیر سے  
 ڈرتا ہے ایسے ہی عزاداران مدعیان رنج و غم کا حال پر ملال ہے کہ وہ کتنا ہی غم و اہم کا  
 زبانی دعوے کریں مگر جن خاص بندوں کو اللہ جل شانہ نے اپنے عین عنایات سے  
 چشم بصیرت عطا فرمائی ہے وہ ان کے اس قسم کے اعمال فرحت مآل پر نظر کر کے ان  
 کے حالات کو بلا شک و شبہ خوشی ہی کے احوال سمجھیں گے اور ان کے اس خالی  
 قال کا اس واقعی حال کے مقابلہ میں وزہ برابر بھی ہرگز اعتبار نہ کریں گے مان اگر  
 ایسا ہو کر تا کہ یہ پہلے آدمی اپنے مان غمی کی حالت میں اس قسم کے خوشی کے امور کیا کرنے  
 جیسے کہ عشرہ محرم میں کیا کرتے ہیں اور شادی کی تقریبوں میں ہرگز اس طرح کے بجا  
 امور بجا نہ لاتے تو البتہ اس وقت ہم ان کو محرم کے دنوں میں جنگو یہ ایام غم امام کے نام  
 سے تاحق بدنام کرتے ہیں امور شادی کے عمل میں لانے سے اظہار خوشی کا الزام نہ دیتی  
 کیونکہ اس حالت میں ہم کو ان کے تجربہ احوال سے یہ عجیب و غریب حال معلوم ہو جاتا  
 کہ ان جہان سے زانون کا دستور ہی دنیا سے نرالا ہے کہ خوشی کے وقت میں اسباب  
 غم اور غم کی حالت میں سامان خوشی کا برتاؤ کیا کرتے ہیں حالانکہ اس کے برخلاف  
 ان کے جملہ حالات سے صاف ظاہر ہے کہ اپنے ذاتی رنج و خوشی کے معاملات میں ان کا



بےینہ وہی طریقہ ہے جو اور مخلوق خدا کا ہے مگر صرف امامون ہی کے غم کا اٹھون نے  
یہ اولیٰ طریقہ ایجاد کر رکھا ہے بس ہم نے شہداد کر بلا کی محبت کی برکت سے جو بچہ اسد بدو  
فطرت سے ہماری طبیعت میں سماٹی ہوئی ہے قطعی طور پر یہ امر ثابت کر دیا کہ محرم کے دنوں  
میں جس قسم کے امور شادی و فرحت کا عزادار اظہار اور اون پر حد سے زیادہ اصرار  
کیا کرتے ہیں وہ قطعاً خوشی کے امور میں جو عقلاً و نقلاً رسماً و واجاً غم و الم کی حالتوں  
میں کمی صورت سے ہی مستحق نہیں ہو سکتے پھر اس پر ہم نے خاص عزاداروں کی  
زبان حال سے اقرار بھی لے لیا جو زبان مقال کے اقرار سے اہل عقل کے نزدیک زیادہ  
تر قابل اعتبار ہوتا ہے اس صورت میں عزاداروں کو اگر ادب نے ہی عقل ہے تو وہ  
امردن میں سے ایک امر ضرور اختیار کرنا چاہئے یا تو غم کے پردہ میں خوشی کے کام  
نہ کیا کریں یا کبھی بھول کر ہی ان ایام میں غم امام کا نام نہ لیا کریں اور ان دونوں  
مختلف قسم کے امردن کو آپس میں ملانا آپ کو خارج العقولوں کے گروہ میں داخل  
قرار دے کر زمرہ عقلا سے خارج بنانا ہے یہاں تک عزاداروں کے اعمال کی خاص  
اوس کیفیت کا بیان تھا جو یقیناً خوشی کی علامت ہے۔ اب ان کی اُس دوسری کیفیت  
کا با تخصیص حال سنئے جس میں توہین اہل بیت پائی جاتی ہے اصل یہ ہے کہ کسی شخص  
کی توہین خاص اس سے عبارت ہے کہ اوس کا اس قسم کا حال جیسا اظہار اوس کے  
خلاف شان ہو قولاً یا فعلاً کسی انداز سے ظاہر کیا جائے جس سے اوس شخص کو غصہ  
یا شرم و غیرت آئے خصوصاً اس قسم کے یہودہ و بے اصل حالات کو اوس کی طرف  
منسوب کرنا جس سے اوس کی ذات پاک دراصل پاک ہے وہ درحقیقت توہین کے علاوہ  
بہتان و افترا کی ناپاک حد میں بھی داخل ہے جس کے سبب سے ایسے اشخاص توہین  
کرنے والوں کے سوا افترا پر دانوں کے زمرہ میں بھی شامل ہیں اور وہ اون حد  
اور وعیدوں کے ضرور مستحق و سزاوار ہیں جو کلام ربانی میں مفتریوں کے حق میں

بہتان و افترا اور توہین اہل بیت اظہار



بیان ہوئی ہے اب دیکھ لیجئے کہ غزادار شہداد کر بلا کے متعلق جس قسم کے حالات کا اظہار کیا کرتے ہیں وہ اکثر دو قسم کے امور ہوا کرتے ہیں ایک تو اودن پیشوایان دین کے حالات کی نقلین نامک اور سوانک کے انداز پر بنا کر ہر کہ و مہ کے دکھلانے کی غرض سے شہر کے بازاروں اور گلی کوچوں میں نہایت نامعقول طور پر پہرانا دوسرے واقعات شہادت کے متعلق زیادہ تر چھوٹے اور محض بے اصل مرثیے بنا کر موافقین و مخالفین کو ڈنکے کی چوٹ کے ساتھ نہایت یہودہ طریق پر سنانا جن سے اودن اکابر دین اور اودن کو متعلقین کی جو تمام ہمارے دین کے پیشوا و امام تھے علانیہ طور پر ذلت و خواری لازم آتی ہے جس سے اودن کی شان عالی بس ارفع و اعلیٰ ہے اور انتہا درجہ کی بے صبری و بے قراری پائی جاتی ہے جو بے دینوں اور دنیا داروں کا شیوہ ہے اہلبیت اختیار کے گستاخانہ طور پر نام لے کر اس قسم کے مضمون بنا کر بیان کرتے ہیں کہ یزیدیان شرار نے اودن کو اس ذلت و خواری کے ساتھ قتل اور یون ذلیل و رسوا کیا اور نفوذ باندہ عورتوں نے سر کے بال لوج ڈالے اور سرو سینہ پیٹ ڈالا اور کپڑے پہاڑ کر خیمہ سے باہر نکل آئیں اور اس طرح پر اوٹھوں نے بین کئے اور مینوں میں اس قسم کے یہودہ مضمون بیان کئے جاتے ہیں جو سندھوستان میں عموماً رقبیلوں اور بید مینوں میں مروج ہیں شرفاً خصوصاً دینداروں کے ہاں کسی قسم کے سخت سے سخت صدمہ کی حالت میں بھی ایسے یہودہ حالات کبھی وقوع میں نہیں آتے صرف مرثیہ گو یون ذلت و نفوذ پر اُن پاک نفو کو قیاس کر کے اپنے ہاں کے رسم و رواج کی موافق اودن برگزیدوں کی طرف منسوب کر دئے ہیں حالانکہ کئی وجہ سے اس قسم کے مضامین و اہیہ محض بے اصل ہیں اول تو کسی صحیح روایت سے ہرگز ثابت نہیں یہاں تک کہ شیعہ بھی اودن کو کبھی ثابت نہیں کر سکتے کیونکہ اس طرح کے خرافات مضمونوں کا سلسلہ اکثر تو فقط مرثیہ گو یون کی ذات مخترع الروایات ہی تک منقطع ہو جاتا ہے اور اگر بالفرض دو چار سلسلوں



تاک کچھ چلایا بھی جائے تاہم آگے چل کر اس کو ضرور منقطع ہونا پڑے گا کسی امام یا کسی ایسے  
 مستند شخص تک جو اس لڑائی میں موجود ہو ہرگز نہیں پہنچ سکتا مان اگر زیرید یوں  
 کو ان روایتوں کا راوی قرار دیا جائے اور ان نامعتبر دن کی روایتوں کو اس معاملہ  
 میں معتبر مانا جائے تو البتہ ممکن ہے ورنہ اس کے سوا اور کوئی صورت تو ان روایتوں کی  
 صحت اور ان کے اخیر تک پہنچنے کی بظاہر نظر نہیں آتی دوسرے جب کہ ان بزرگوں  
 کو دین کا پیشوا و امام قرار دیا گیا اور باتفاق فریقین ان کے پیشواے دین و امام  
 ہونے کو تسلیم کر لیا گیا تو پھر اس حالت میں یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ ان کی طرف اس طرح  
 کے خلاف شرع مضامین منسوب کئے جائیں جو دین میں باتفاق قطعاً حرام قرار دئے  
 گئے ہیں موافقین و مخالفین میں سے جو شخص کچھ بھی عقل رکھتا ہے اس امر کو کون نہیں  
 جانتا کہ صدمہ کے وقت سر کے بال نوچنے اور سینہ دسر کوٹنے اور نامحرم شخصوں کے سامنے  
 بر ملا بے پردہ آنا اور طرح طرح کے بین بیان کر کے رونا پٹنا چلانا شور مچانا سب قطعاً  
 رسوم جاہلیت میں سے ہیں جن کا ارتکاب ایسے شخصوں کی شان کے ہرگز شایان نہیں ہو سکتا  
 ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر صدق دل سے ایمان لائیں چہ جائے کہ وہ بزرگان  
 دین جو دین کے پیشوا و امام خاص اہل بیت سید الانام کہلائیے کیونکہ ان کا تو فرض  
 منصبی یہی ہے کہ ایسے امور نامشروع کو مٹائیں نہ یہ کہ اس کے برعکس وہ خود ہی اونکو  
 اپنے عمل میں لائیں جب ہی معاذ اللہ ایسا کرنے لگیں تو پھر خلاف شرع امور کے مٹانے  
 کی اور کس سے امید ہو سکتی ہے؟ کون رہ تھلائے جب خود خضر بہکانے لگے۔ تیسری یہ  
 ہے کہ اللہ جل شانہ نے اپنے کلام پاک میں اپنے حبیب پاک کی طرف خطاب کر کے یوں  
 ارشاد فرمایا کہ صبر کرنے والوں کو جو مصیبت پہنچنے کے وقت یوں کہتے ہیں کہ ہم اللہ ہی  
 کے واسطے ہیں اور اس ہی کی طرف لوٹنے والے ہیں تم یہ خوشخبری سناؤ کہ ان پر اللہ  
 تعالیٰ کی رحمتیں نازل ہوتی ہیں اور وہ ہی ہدایت پانے والے ہیں اس آیت سے



صاف و صریح طور پر یہ امر ثابت ہوتا ہے کہ جو لوگ صدمہ کے وقت صبر نہیں کرتے نہ تو  
اون پر خدا کی رحمت ہوتی ہے اور نہ وہ ہدایت پانے والے ہیں اور یہ ظاہر ہے کہ جو لوگ  
رحمت الہی سے مستثنیٰ اور ہدایت ربانی سے خارج ہیں وہ گروہ مغضوبین و فرقہ مضالین  
میں داخل ہیں اب اگر مرنیوں کے شاعرانہ مضامین اور کتب شیعہ کی خاص اون روایات  
کی بنا پر جو شہادت کے متعلق بنائی گئی ہیں اون بزرگان دین کو بے صبر قرار دیا جائے  
تو اس آیت شریف کی مطابق اون مقبولان بارگاہ الہی کی نسبت معاذ اللہ کیا کہنا  
چاہئے اس صورت میں اون کو دین کا پیشوا قرار دینے کی کیا صورت ہو سکتی ہے چوتھے  
یہ ہے کہ اگر بالفرض صدمہ کے وقت بے صبری کے امور شرعاً جائز بھی ہوتے تاہم عقل اس  
ہی بات کو مقتضی ہے کہ صبر کرنے والوں کا درجہ صبر کرنے والوں کی یہ نسبت زیادہ ہونا  
چاہئے کیونکہ یہ امر بدیہی ہے کہ حادثہ کی حالت میں صبر ناکوئی مشکل کام نہیں بلکہ یہ نقصان  
طبیعت ہے کیا ہی کوئی اذن سے اذن درجہ کا بیدین سے زیادہ بیدین شخص ہو وہ  
بھی ایسے حال میں بے صبری کا بڑا ذکر کرتا ہے بلکہ حقیقت میں یہ حصہ ہی خاص اوس  
شخص کا ہے مان ایسی سخت حالت و قابل امتحان کیفیت کی صورت میں مستقل مزاج اور  
ثابت قدم رہنا کچھ آسان کام نہیں ہر کس و ناکس سے یہ مشکل کام نہیں بن پڑتا بس اس  
صورت میں بھی عقل کے مطابق اماموں اور اذن کے متعلقین کی شان عالی کے مناسب  
خاص یہی امر ہے کہ وہ سخت سے زیادہ سخت حادثوں کی حالت میں صبر کریں جس سے آخرت  
میں اذن کا درجہ بڑھے اور اس تلخی صبر کے بدلے عقی میں اونکو ثواب کی حلاوت  
عظمیٰ نصیب ہو پانچویں یہ ہے کہ موافقین و مخالفین میں سے کسی کو اسکا انکار نہیں بلکہ  
فریقین کے نزدیک مسلم ہے کہ اس وقت میں کوئی شخص کیا ہی بڑا اعلیٰ درجہ کا دیندار ہو  
لیکن وہ دینداری میں اذن پیشوایان دین و اہلبیت سید المرسلین سے ہرگز نہیں بڑھ  
سکتا اور بڑھنا تو درکنار اذن کی برابر ہی ہونا دشوار ہے مگر باوجود اس امر کے تجربہ



صاف اس بات کو ثابت کر رہا ہے کہ اس زمانہ میں ہی ایسے اللہ کے خاص بندے موجود ہیں جن کے دل پر کیسا ہی سخت صدمہ طاری ہو مگر کیا ممکن ہے کہ ایسی حالت میں اون کی آنکھوں سے ایک اشک تک بھی جاری ہو۔ اور وہ فنا پٹیا چلانا شور مچانا تو پہلا ایسے جو افراد توبہ کثرت ہیں اور کیونہوں اون کے مذہب کی بنا ہی خاص اتباع سنت محبوب کبریائی پر واقع ہوئی ہے جس کے لئے صبر و شکر و رضا بقضاء الہی ضروری ہے لیکن ہمارا انصاف طبیعت جسکی نعمت خداداد بد و فطرت سے ہم کو عطا ہوئی ہے ہم کو ضرور اس بات کے کہنے پر مجبور کرتا ہے کہ اہل سنت کے سوا اور مذہب و ملت میں بھی یہاں تک کہ شیعہ و عزاداران مخصوص العقیدہ میں بھی بعض بعض اس صفت کے آدمی کہی دیکھنے میں آجاتے ہیں کہ وہ کسی قوی حادثہ کے وقت اپنی طبیعت پر جبر کر کے صبر و شکر ظاہر کر دہلاتے ہیں چنانچہ انہیں سے بعض شخصوں کو ہم نے بچم خود دیکھا کہ اون کی کئی اولاد نے جن میں سے بعض بالغ اور بعض قریب البلوغ تھے اون کے سامنے انتقال کیا لیکن اونھوں نے ایسے سخت صدمہ کی حالت میں طبیعت پر جبر کر کے اس معاملہ میں انتہا درجہ کا صبر ظاہر کر دہلایا کہ ایسے وقت میں جزع و فزع کا تو کیا ذکر کسی نے اون کی آنکھوں سے اتنا ایک قطرہ بھی گرتے نہ دیکھا جب اس وقت کے لوگوں میں جن کو اس زمانہ کے بزرگوں کی بہ نسبت ساگ دینا کہنا سچا نہیں معلوم ہوتا ایسے ضبط اور استقدر صبر و شکر کے آدمی موجود ہیں تو اون راہ میں اس کی رضا و خاص کے واسطے قربان کر دیا اور بے ہمتی کا گمان کرنا اور معاملہ شہادت میں جس کے مرتبہ سے زیادہ رسالت و صدیقیت کے بعد کوئی دین کا مرتبہ نہیں اون کا رونا پٹنا فریاد و ادیلا مچانا اور ان کے طرح طرح کے مینوں کا محض خلاف واقع بیان کرنا درحقیقت دینا کے کتون کو دین کے شیردن پر ترجیح دینا ہے جس کو کسی



شخص کی عقل سلیم ہرگز تسلیم نہیں کر سکتی ہماری اس منصفانہ تقریر سے کسی منصف مزاج  
 شخص کو بھی قسم کا اس امر میں شبہ نہیں ہو سکتا کہ ان پیشوایان دین و اہل بیت علیہم السلام  
 کی نقلین بنانے اور اون کی بے صبری کے محض بے اصل حالات اختراع کر کے ہر کہ وہ  
 کو ڈنچے کی چوٹ کے ساتھ سنانے میں بیشاک اون کی توہین و تذلیل ہے اور ذلت اور  
 اہانت کے علاوہ اس قسم کے خاص حالات کا فرضی و مصنوعی ہونا اون عالی شانوں کی  
 شان عالی میں بہتان و افترا کی کھلی ہوئی دلیل ہے جس کے قبول کرنے میں کسی اونے  
 اہل عقل و انصاف کو بھی تامل نہیں ہو سکتا یہاں تک کہ شیعان و عزادار بھی اگر چہ  
 نقیب جہا کے سبب اس امر حق کا اپنی زبان سے صراحتاً اقرار نہ کریں لیکن ان کا حال  
 صاف طور پر اس امر کو ثابت کر رہا ہے کہ وہ بھی اس قسم کو امور کو باعث توہین و تذلیل  
 اور افترا اور بہتان کی کامل دلیل تسلیم کئے ہوئے ہیں اول تو ان پہلے مانسوں میں سے  
 بعض بعض کا صدمات کے اوقات میں اپنی طبیعت اضطراب سرشت پر جبر کر کے صبر و شکر  
 ظاہر کرنا اس بات کی صاف شہادت دے رہا ہے کہ یہ صبر و شکر کو بے صبری و ناشکری کی  
 یہ نسبت اچھا جانے ہوئے اور اس صفت کو ناظرین کی نگاہوں میں باعث توقیر و عزت  
 مانے ہوئے ہیں دوسرے اگر فرض کیا جائے کہ ان لوگوں میں سے کسی کے ہاں کوئی  
 قوی حادثہ پیش آئے مثلاً فرض کیجئے کہ اوسکا بیٹا مر جائے اور اس شہر کے کچھ آدمی جمع  
 ہو کر اوسکا ایک گڈا بنا کر تمام شہر میں اوسکو پہرائیں اور اس کے ساتھ ڈھول تماشے بھی  
 بجانے جائیں اور طرح طرح کے کھیل تماشے بھی کھیلتے جائیں اور اپنا سر و سینہ پیٹ پیٹ کر  
 یہ مضمون بیان کرتے جائیں کہ ہمارے جو وقت اس شخص کے لایق بیٹے کا انتقال ہوا تو  
 اس کو اس قدر اوسکا رنج و ملال ہوا کہ خوب چلا چلا کر رونا پٹیا شروع کیا اور کپڑے  
 پہاڑ کر سر پٹیا ہو اخیل کی طرف نکل بھاگا اور اس کے گھر کی عورتوں کا تو جن کے یہ نما  
 ہیں عجیب حال ہوا کہ انھوں نے سر کے بال نوج ڈالے اور سینہ دسر کو پیٹ ڈالا اور دقتی



چلاتی شور مچاتی ہوئیں اس قسم کے بین بیان کرتی ہوئیں گہرے باہر غیر محرم شخصوں میں  
 بے محابا آکھڑی ہوئیں پہر اگر اس شخص سے کوئی یہ تمام قصہ بیان کرے کہ جناب آپ کے  
 فلان فلان دوست جو ہر دم آپ کی دوستی و محبت کا دم بہرتے تھے آپ کے رنج و ملال  
 کا لگا اٹنا تے ہوئے دسکو ڈھول تاشون اور طرح طرح کے کھیل تاشون کے ساتھ  
 تمام شہر میں پہرا رہے ہیں اور آپ کا اور آپ کے تمام اہل و عیال کا نام لڑکایا خا کا  
 اوڑا رہے ہیں جس کے سننے اور دیکھنے والوں کو بیاختہ سہنی آتی ہے تو اس کو سکر  
 یہ تم رسیدہ و رنج کشیدہ شخص بہلا کتا برا مانے گا خصوصاً جو وقت یہ سوچے گا کہ ان شہزادوں  
 نے بقدر محبت کے پیرایہ میں میرا اور میرے سعلقین کا حال پر ملال نامعقول طور پر ظاہر  
 کر رکھا ہے وہ درحقیقت ہے یہی محض بے اصل یہاں بے صبری کے متعلق اس قسم کی حرکات  
 ناشائستہ کا کسی نے ہرگز برتاؤ نہیں کیا جس کا یہ افرا پرداز استفسار شد و مد کے ساتھ  
 اظہار کر رہے ہیں تو ظاہر ہے کہ دوستی کے پردہ میں انکی اس دشمنی کو کقدر برا جانیکا اور  
 واقعی بات یہ ہے کہ اگر اس شخص کا اون پر کچھ بھی قابو چل سکے تو یہ بظاہر اون کے قتل  
 کرنے میں بھی کسی قسم کا دریغ نہ کرے اب انصاف کا مقام ہے کہ جن امور کو اپنی نسبت  
 توہین اور اون کے اپنی طرف منسوب کرنے کو اپنے حق میں عداوت قرار دی جائے تو ان  
 امور کو اون بزرگان دین کی نسبت جو دین کے پیشوا و خاص اہل بیت مصطفیٰ اہل بیت  
 کیونکر اون کی فضیلت اور اون کے حق میں علامت محبت خیال کی جائے بس ان وجوہات  
 سے جن میں شیعیان عزادار کا زبان حال سے اقرار بھی شامل ہے کامل طور پر یہ امر  
 ثابت ہو گیا کہ عزاداری کے متعلق عزادار شیعہ جس قسم کے اعمال خلاف شان ائمہ اظہار  
 کا اظہار کیا کرتے ہیں اونہیں یا یقین اہل بیت سید المرسلین کی توہین پائی جاتی ہے  
 اور اس طرح کے حرکات ناشائستہ کے عمل میں لانے سے اون کے حق میں بیشک ایک قسم  
 کی عداوت لازم آتی ہے اس صورت میں شیعیان عزادار کو دو امور میں سے ایک امر



ضرور کرنا چاہئے یا تو عزاداری کے متعلق ایسے اعمال بجا بجا لا کر ادن میثویان دین  
و برگزیدگان اہل بیت سید العالمین کی تذلیل و توہین نہ کریں یا اون کی فضیلت کے  
مدعی بنکر ادن کی محبت کا دھم بہرین ورنہ ظاہر ہے کہ اعمال و افعال توہین و ذلت کے  
بجائ لانے کی حالت میں ادن کی فضیلت و محبت کا دعوے کوئی اہل عقل جس کی طبیعت میں  
وزن برابر بھی انصاف ہے ہرگز قبول نہیں کر سکتا افسوس صد افسوس کہ یزیدیان شرار  
جو اہل بیت اخیار کے کھلے ہوئے دشمن اور شیعوں کے نزدیک قطعی جہنمی تھے اون ناحق  
شناسوں سے تو امام حق اور ادن کے اہلبیت پاک کے حق میں جو کچھ ہونا تھا وہ فقط  
ایک ہی مرتبہ ہو چکا لیکن شیعان عزادار مدعیان محبت اہل بیت اطہار محبت کی آئین  
ہر سال میں نہ معلوم کے بار ادن کی انتہا درجہ تذلیل و امانت کرتے رہتے ہیں پھر اسپر  
مدعی محبت اہل بیت بنکر ہر وقت جنت کے دعویدار بنے رہتے ہیں بلکہ شیعوں کی کتابوں  
سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ یزید جو تمام میدانوں کا سردار اور ادن کے نزدیک قطعاً  
جہنمی تھا جبر لعنت کئے بغیر ان کے اعتقاد میں کسی شیعہ کو جنت ہرگز مل ہی نہیں سکتی  
اوس بیدین نے بھی اہل بیت سید العالمین کی اس درجہ توہین و تذلیل گوارا نہیں کی  
جناخہ حق الیقین میں اس کے متعلق ایک یہ روایت لکھی ہے کہ جو وقت یزیدیان  
اشرار اہل بیت اخیار کو شہر دمشق میں جو یزید کا پایہ تخت تھا لے گئے اور امام عالی مقام  
کے سر مبارک کو شمر نے یزید کے سامنے پیش کر کے اس حرکت سراپا ملام سے اپنے نزدیک  
اوس کے انعام و اکرام کا اپنا استحقاق ثابت کیا تو اوس وقت یزید نے جو اپنے  
حاضرین دولت کے ساتھ دربار میں بیٹھا ہوا تھا نہایت غصہ ہو کر اوس سے یہ کہا  
کہ اے ملعون میں نے تجھ کو کب یہ حکم دیا تھا کہ تو ان کو قتل کر دینا بلکہ میرا حکم تو یہ تھا  
کہ تو ان کو اپنی حراست میں یہاں لے آنا میں تجھ کو قتل تمام اونکو نظر بند کر کے رکھوں  
گا اور یہ کہکرتلوں کہیں پیکر اوس کے قتل کرنے کو اوٹھا لیکن حاضرین دربار نے ہمت و حاجت



اوس نابکار کا قصور معاف کر دیا پھر اس کے بعد یزید نے جملہ متعلقین شہداء کو بلایا کہ اپنے مجلس رائے خاص میں بیٹھو اور دونوں وقت اپنے دست خوان خاص پر اون کو کھانا کھلوا کر تاکو۔ اور اون کی تشفی اور تسکین اور اپنے لشکریوں کی بیجا حرکت پر ظہار مذمت کرتا رہتا تھا کچھ دنوں کے بعد جب اہل بیت پاک نے وہاں سے مدینہ منورہ کی طرف مراجعت کا قصد فرمایا تب اوس نے روپیہ و شرفیان اون کی نذر پکڑ لیں اور سواریوں کو آراستہ کر کے اون پر اونکو سوار کرایا اور اپنی فوج کے کچھ آدمیوں کو اون کے ہمراہ کر کے حکم دیا کہ دیکھو ان حضرات کو نہایت حفاظت کے ساتھ وہاں پہنچا دینا۔ فرداراستہ میں اون کو کچھ تکلیف پہونے پائے اس قصہ کے بیان کرنے کے بعد اوس اہل کتاب نے اس کے متعلق اپنی یہ رائے ظاہر کی ہے کہ یہ صرف یزید کی سکاری و ریاکاری ہی ورنہ وہ اپنے دلبین اس معاملہ سے ہوا تھا بہت خوش حالانکہ یہ بات ظاہر ہے کہ اس وقت اوسکو ریاکاری و مکاری کے اظہار کی کوئی ضرورت نہ تھی جو کچھ ہوتا تھا وہ ہو ہی چکا تھا اور اوس کی حکومت کا سکے اوس کے تمام قلم و مین موافقین و مخالفین کے دونوں پر بیٹھا ہوا تھا دوسرے اگر وہ اس قسم کے معاملات میں ریاکاری و ظاہر داری کا یہ تقاضا مصلحت برتاؤ کرتا تو اس نمونہ قیامت کے پیش آنے کی نوبت ہی کا ہے کو پیش آتی جس کی وجہ سے شیطان مومنین کو دونوں ہاتھوں سے دین و دین کے کمانے کا اچھا شغلہ ہاتھ لگ گیا ہے جس کے مقابلہ میں کوئی شغل خوش نہیں معلوم ہوتا یسرے یہ ہے کہ دل کا حال علام العیوب کے سوا یقیناً کسی کو معلوم نہیں ہو سکتا اور اگر کسی کو اس امر کا دعویٰ ہو یا بالفرض اوسکو کسی ذریعہ سے معلوم بھی ہو جائے تو اس کا دعویٰ یا علم کسی دوسرے پر حجت نہیں ہوتا نہ اوسپر کوئی شرعی حکم مرتب ہو سکتا ہے حجت شرعی تو صرف وہی علم ہے جو انبیاء کرام کو وحی کے ذریعہ سے حاصل ہوتا ہے خیر تمکو اس مقام میں اس امر کی زیادہ بحث کرنی



کی ضرورت نہیں معلوم ہوتی ہمارا مقصود تو صرف اس قدر ہے کہ اگر اس قصہ کو تسلیم کیا جائے جیسا کہ صاحب حق الیقین نے اوسکو نقل کیا ہے تو اوس سے اس امر کا حق یقین کے طور پر علم حاصل ہوتا ہے کہ یزید نے اہل بیت اطہار کی تعظیم و تکریم کی اور اون کی ساتھ ایسا برتاؤ کیا جو اون کی شان کے ثنائیان تھا اور شمر ناحق شناس کی امام برحق کے ساتھ بدسلوکی کو اوس نے نہایت درجہ بُرا سمجھا اب اس کے اس برتاؤ کو جس کا تسلیم کرنا اس قصہ کی تسلیم کرنے کی حالت میں ضروری ہے خواہ ریاکاری پر محمول کیا جائے یا خلوص باطنی پر مبنی قرار دیا جائے اس کے دونوں پہلو سے شیعیان عزادار امام زید علی اطہار پر الزام وارد ہوتا ہے اول تقدیر میں تو اس وجہ سے کہ جب یزید جیسے کھلے ہوئے دشمن نے اہل بیت کی بظاہر تعظیم و توقیر کی اور اون کی تذلیل و توہین گورانہ کی تو اسے اون لوگوں کے حال پر جو ظاہر میں اون کی محبت کا دم بہرین اور محبت کے پردہ میں اون کی اس قدر توہین و تذلیل کرین جسکو دیکھ کر کفار و فجار تک بھی سنین اور دوسری صورت میں اس سبب سے کہ اس حالت میں یزید بجائے لعنت مستحق رحمت ٹھہرا تو شیعہ جو اس پر لعنت کرنے کی بنا پر آپ کو حجت کے مستحق قرار دیتے تھے وہ خود اپنی ہی کتابوں کی روایت سے اب کس چیز کے مستحق ٹھہرے ناظرین اس وقت تک عزاداری کے متعلق تم شیعیان عزادار مدعیان محبت اہل بیت اطہار کے طرح طرح کے تماشے دیکھ رہے تھے آج یہ عجیب و غریب قسم کا تماشہ تمہارے دیکھنے میں آیا جسکا تمہارے دل میں کچھ شان و گمان بھی نہ تھا کہ جو لوگ آپ کو محب اہل بیت اور اون کا تعظیم و توقیر کرنے والا اور یزید کو اون کا دشمن اور اون کی ذلت و امانت کرنے والا قرار دیتے تھے خود اون کے اقرار اور اون کے علماء و نامدار کے اطہار نے اس معاملہ میں معاملہ برعکس کر دکھلایا یہاں تک دلیل عزاداری کے دو جزو کا بیان تھا جسکو ہم نے اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم اور اس کے حبیب پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے طفیل سے مدلل طور پر ثابت



کر دیا اب اس کے قیصرے جزو کا حال بیان کرتا ہوں جو تخریب دین محمدی سے عبارت ہے  
 اس میں شک نہیں کہ جس شخص کو دین اسلام سے کچھ بھی تعلق ہوگا اسکو اس امر میں کمی قسم کا  
 شبہ نہیں ہو سکتا کہ عزاداری کے متعلق بقدر افعال شیعہ عزادار شیعہ عمل میں لایا کرتے  
 ہیں وہ تمام سرتاپا دین محمدی کے مخالف اور اس کے بالکلہ بیخ کن ہیں چنانچہ انہیں  
 سے ایک ایک امر کو جدا جدا یہ تفصیل بیان کرتا ہوں اولاً باجون کا بجانا اس امر کو  
 پہلا کون نہیں جانتا کہ جس قسم کے باجے عشرہ محرم میں عموماً بجائے جاتے ہیں وہ دین  
 محمدی میں قطعاً حرام قرار دئے گئے ہیں یہاں تک کہ شادی میں ہی اونکا بجانا درست  
 سنت بنوی ہی ہیں اون کو تو اس معاملہ میں کلام ہو ہی نہیں سکتا لیکن علماء شیعہ کو  
 بھی جو مجتہد کہلاتے ہیں حرمت حرام سے انکار نہیں اس سے صاف ظاہر ہے کہ دونوں  
 مذہبوں کی بنیاد پر یہ قطعاً مخالف دین ہیں دوسرے امر ویلے غیر محرم عورتوں سے راگ  
 کا سننا جیسا کہ عموماً سوز خوانی میں ہوتا رہا ہے دین محمدی میں قطعاً حرام قرار دیا گیا  
 ہے جس میں علماء شیعہ عالی مقام کو بھی کلام نہیں ہو سکتا قیصرے اس قسم کے مضامین کا پڑھنا  
 یا سننا جنکا اکثر حصہ سراسر جھوٹ اور توہین اہل بیت سید العالمین اور اون کی شان عالی  
 میں بہتان و افتراء پر مبنی کو شامل ہو یقیناً خلاف دین ہے جس کے بارہ میں کلام  
 الہی میں صریح لعنت وارد ہوئی ہے جو حق اس قسم کے کہیل اور تماشے نقلین اور سواناگ  
 جنکا علانیہ طور پر لہو و لعب میں شمار اور باعث توہین اہل بیت اطہار ہونا ہر ہے اونکو  
 دین میں داخل قرار دے کر باعث خات جانک عمل میں لانا قطعاً حرام ہے اللہ جل شانہ  
 نے اپنے کلام پاک میں مومنین کو ایسے شخصوں کے ساتھ دوستی رکھنے سے بھی منع  
 فرمایا ہے جنہوں نے اپنے دین کو لہو و لعب بنار کہا ہے کیا افسوس کا مقام ہے جن  
 امور کے سبب سے اللہ جل شانہ اون شخصوں کے ساتھ دوستی کو منع فرمائے اون کو

بیان نبوی عزاداری باج و تخریب دین محمدی



اپنے دین میں داخل قرار دے کر موجب حسات اعتقاد کیا جائے یہ تو بجائے تعمیل حکم  
 الہی خدا کے ساتھ لغو ذیائد اچھی خاصی لڑائی ہوئی پانچویں تعزیوں اور مجاہدوں  
 کے مکانات میں خصوصاً شہادت کی شب میں کثرت سے روشنی کرنا ظاہر ہے کہ اسرار میں  
 داخل ہے جس کی نسبت قرآن شریف میں یہ ارشاد ہوا ہے کہ اللہ تعالیٰ مہر فون کو  
 دوست نہیں رکھتا اب سمجھنا چاہئے کہ جن کو اللہ تعالیٰ دوست رکھے وہ کون لگ ہوئے  
 چہئے ان مکرم دونوں میں خاص کر شب شہادت میں غیر عورتوں کے ساتھ اختلاط و عیش و  
 نشاط جس قدر عزاداروں کو بلکہ اون کے طفیل سے عام شایقین کو میسر آتا ہے وہ نقصان  
 و مضائقہ پر بخوبی ظاہر ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ نے غیر محارم کے ساتھ اختلاط تو درکنار ان  
 پر نظر کو بھی حرام فرمایا ہے ساتویں ان خاص ایام میں عام عزادار سبز لباس کو  
 پوشاک کی واسطے مخصوص کرتے ہیں جس کی دین محمدی میں کچھ اصل نہیں پائی جاتی  
 نہ تو اہل سنت کے مذہب میں کلام اللہ و حدیث شریف یا اقوال مجتہدین سے اس سبز  
 رنگ کے محرم میں خاص کرنے کی کوئی سند خاص ملتی ہے اور نہ شیعوں کی کتابوں میں  
 ان کے اماموں سے اس کا کچھ پتا چلتا ہے رہی یہ بات کہ شہیدوں کا لباس سبز ہوتا ہے  
 تو عزاداروں کو اس سے کیا بحث ہے ان پہلے مانوں سے کوئی یہ کہے کہ اسے پہلے آویسو  
 تم تو شہید نہیں ہو جو خواہ مخواہ ناحق ہرے ہرے بنے پہرے ہو بلکہ تم کو تو بظاہر  
 آئندہ بھی شہادت کے نصیب ہونے کی کسی صورت سے توقع نہیں معلوم ہوتی کیونکہ تم  
 تو شہیدوں کا حال سنا اور اون کی شہادت کا خیال کر کے یوں ہی روتے پہرے ہو  
 اور اگر بالفرض خدا نخواستہ تم کو نصیب اعدا شہادت میسر ہی آجائے تو تم اوس ہی  
 وقت اوس عالم میں جا کر سبز لباس پہن لینا اب دنیا میں تو خدا کے لئے مضائقہ  
 کے سامنے شہیدوں کا خاکہ اوڑھتے مت پہرے اٹھوین خاص خاص عزادار بلکہ یوں  
 کہئے کہ احضار خواص شیعیان نامدار اندون میں سیاہ لباس ملبوس ہوتی لباس کہتے ہیں



اپنے آپ کو اماموں کا ماتم دار قرار دے کر بیٹھتے ہیں حالانکہ دین اسلام میں بلکہ خود مذہب شیعہ کی کتابوں میں بھی کسی مقام پر کسی امام عالی مقام کے کلام سے یہ امر ثابت نہیں ہوتا کہ ایام محرم الحرام میں اہل اسلام کو سیاہ لباس پہننا چاہئے نہ کسی امام کے طریق عمل سے اس امر کا کچھ پتا ملتا ہے کہ وہ اندون میں ایسا لباس پہنا کرتے تھے البتہ مخالفین اسلام کی یہ رسم ضرور ہے کہ وہ کسی خاص شخص کے ماتم میں خاص سیاہ لباس پہنا کرتے ہیں ظاہر ہے کہ مخالفین اسلام کی رسموں کو دین میں داخل کرنا کفر دین محمدی کے خلاف ہے توین ماتم امام کے نام سرپیٹنا سینہ کو ٹٹا حے حے کہتے ہوئے شور و غوغا مچانا یہ رسم بھی پہلی رسم کی طرح بالکل مخالف اسلام ہے کیونکہ زمانہ جاہلیت میں کفار میں اس قسم کی رسمیں نہیں جو دین محمدی میں قطعاً ملعون و مردود قرار دی گئیں اور اب تو کفار میں بھی اس قدر تہذیب آگئی ہے کہ روز بروز اس قسم کی بیجا حرکات جو محض خلاف تہذیب ہیں ترک ہوتی جاتی ہیں و اے مدعیان اسلام کے حال پر کہ وہ ایسے امور و اہیہ میں روز بروز رتی کرتے جاتے ہیں اور اس قسم کے اعمال شیعہ کو اپنا دین قرار دے رکھا ہے قطعاً نظر اس کے ماتم امام میں جس قدر شور و شیون برپا کیا جاتا ہے درحقیقت دل میں اس کی کچھ بھی حقیقت مستحق نہیں ہوتی چنانچہ ظاہر ہے کہ جب ان کے کسی عزیز و قریب یا دوست و آشنا کا انتقال ہو جاتا ہے تو اس کے غم میں اس طرح کا ہرگز ماتم نہیں کیا جاتا جس سے صاف پایا جاتا ہے کہ ماتم امام کے متعلق جو کچھ بھی بیجا برتاؤ کیا جاتا ہے وہ محض ریاکاری کے طور پر کیا جاتا ہے جو محض دین محمدی کے خلاف ہے کیونکہ اس کی بنا خلوص قلب پر قائم کی گئی ہے بہر جب ریاکاری کے اعمال شیعہ کی بندوں کی گناہوں میں بھی ذرہ برابر وقت نہیں ہو سکتی تو اس علام العیوب و عالم مافی القلوب کے نزدیک ایسے منافقانہ اعمال کی کیا خاک و وقت ہو سکتی ہے اس کی بارگاہ میں تو جس قدر بھی قبولیت ہے وہ ان ہی اعمال کی ہے جو خلوص پر مبنی ہوں بلکہ منافقانہ اعمال اور ریاکاری



کے افعال یا رگاہ و ذابحال میں قطعاً باعث وبال قرار دے گئے ہیں یہاں تک کہ اگر کوئی شخص روزہ نماز حج و زکوٰۃ بھی ریاکاری کے طور پر بجالائے گا وہ بھی ان افعال کے سبب سے جنت کے بدلے دوزخ میں داخل کیا جائے گا جب فرض اعمال کی ریاکاری کے باعث سے یہ کیفیت ہے تو یہ حرام افعال کی جو باوجود حرام ہونے کے ریاکاری و محض پابندی رسم پر مبنی ہوں کیا حالت ہوگی یہ تو وہی مثل ہوئی ایک تو تھتی گلو دوسرے چڑھ گئی نیم پر ایسی صورت میں اس قسم کے افعال کو موجب رضائے الہی جانتا اوس علام الغیوب کے علم کا قطعاً منکر ہونا ہے علی ہذا القیاس ان افعال کی بنا پر اماموں کی خوشنودی کو بھی سمجھنا چاہیے کیونکہ وہ بھی شیعوں کے نزدیک معاذ اللہ عالم الغیب مانے گئے ہیں اس منصفانہ تقریر کو سنکر شاید عزاداران شہداء کو بلا انصاف کا خون کر کے یوں کہیں گے کہ ہم اماموں کے غم میں حقد رما تم کرتے ہیں وہ سچے دل سے خاص اودن کی محبت ہی کے سبب سے کرتے ہیں اس میں ریا و اتفاق کا ہرگز لگاؤ نہیں باقی اپنے عزیز و اقارب کے غم میں اس قسم کا ماتم نہ کرنا اس امر کی دلیل نہیں ہو سکتی کہ ہم جو کچھ اماموں کے ماتم میں شور و شین برپا کرتے ہیں وہ محض بے اصل و سراپا اتفاق و ریا ہے اس لئے کہ کہان ہمارے عزیز و اقارب اور کہان امام خدا و رسول کے حبیب بن کے غم میں زمین و آسمان بھی روئے ہیں جنات تک نے بھی نوحہ کیا ہے پھر انسان اودن کے غم و الم میں جتنا بھی روئے بجا ہے چنانچہ عزادار ہمیشہ سے اس ہی قسم کے امور لا یعنی ظاہر کر کے اپنے کو محبین شہداء کو بلا ثابت کیا کرتے ہیں اور اس ہی طرح کی خرافات باتیں بنا کر ناواقف اور بھولے بھالے شخصوں کو دھوکا دیا کرتے ہیں نواج ہم بھی اپنی حکیمانہ تدبیر سے جو حکیم علی الاطلاق نے محبت اہل بیت پاک کی برکت اور توالی شہداء کو بلا کے طفیل سے ہکو عطا فرمائی ہے عزاداروں کی باطنی کیفیت کا حقد ظاہر کئے دیتے ہیں تاکہ ہر ادا نے داعی کو بشرطیکہ فی الجملہ ہی اس کی طبیعت میں انصاف



ہو کامل طور پر اس امر کا مشاہدہ ہو جائے کہ ان کا امان کی محبت اور اودن کی تکلیف پر غم  
 دالم کا دعویٰ اور اودن کی محبت کو اپنے عزیز و اقارب کی محبت پر ترجیح دینا محض زبانی دعویٰ  
 ہے جس کے ساتھ ان کا حال موافقت نہیں کرتا بلکہ قطعاً اوس کی تردید کر رہا ہے اور شہادت  
 شہداء کر بلا کے وقت جنات وغیرہ کا اودن کے لئے رونا ان کے ہر سال ماتم کرنے اور شور و  
 غوغا مچانے کے ساتھ ہرگز کسی قسم کی مناسبت نہیں رکھتا ان دعویٰ کے متعلق چند قواعد بیان  
 کرتا ہوں جن کا تسلیم کرنا تمام اہل عقل و انصاف کو ضرور ہے اول یہ ہے کہ کسی شخص کی  
 تکلیف یا اوس کے انتقال کا صدمہ و ملال مقدار محبت کے مطابق ہوتا ہے اگر اوس کے  
 ساتھ زیادہ محبت ہے تو صدمہ بھی زیادہ ہوگا اور اگر کم ہے تو کم مثلاً کسی شخص کو کسی نفع  
 خاص کی وجہ سے دو شخصوں کے ساتھ محبت ہو اور اودن دونوں میں سے ایک سے زیادہ نفع  
 ہو اور دوسرے سے کم تو ظاہر ہے کہ جس شخص سے اوسکو زیادہ نفع ہوگا اوسکے انتقال کا ملال  
 زیادہ ہوگا اور کم نفع والے کا اوس کی بہ نسبت کم ہوگا دوسرا قاعدہ یہ ہے کہ کسی شخص کا کسی  
 شے کے متعلق دعویٰ کرنا اوس وقت تک معتبر نہیں ہو سکتا جب تک کہ اوس کا حال اوس کے  
 قال کے مطابق نہ ہو اور مخالفت حال و قال کی حالت میں تمام عقلا کے نزدیک قطعاً غیر معتبر  
 قرار دیا جائے گا مثلاً ایک شخص اس امر کا دعویٰ کرے کہ سخت گرمی کے موسم میں کیسی ہی  
 تیز و ہوپ ہو مگر اوس کی گرمی مطلق محسوس نہیں ہوتی حالانکہ اوس مدعی کا حال یہ ہے  
 کہ اگر کوئی شخص اوسکو استحاثا پانچ منٹ کے لئے بھی دھوپ میں بٹھلاتا ہے تو اوس کا چہرہ  
 سر اور اس کا تمام بدن عرق میں غرق ہو جاتا ہے اور بیتابی ہو کر سایہ کی طرف دوڑتا ہے  
 ظاہر ہے کہ صورت میں اوس کا یہ نامعقول دعویٰ کسی عقلمند کے نزدیک قابل قبول  
 نہ ہوگا تیسرا قاعدہ یہ ہے کہ صدمہ کے پیش آنے کی حالت میں قلب کی جو حالت ہوتی ہے  
 اوس پر زمانہ گزرنے کے بعد ہرگز وہ حالت نہیں ہو سکتی اگرچہ کوئی شخص اوس گذشتہ حالت  
 کو کتنا ہی یاد کرے مگر وہ کیفیت سابقہ کی صورت سے عود نہیں کر سکتی مثلاً ایک شخص کے



پیارے بیٹے کا انتقال ہو جائے تو جقدر صدمہ اوسکو اوسکے انتقال کے روز ہوگا اگر  
 سال میں اوس روز اگر چہ وہ اوس حادثہ کو کتنا ہی یاد کرے مگر اوس قدر ہرگز نہیں ہو سکتا  
 یہ جقدر اوس پر زمانہ گزرتا جائے گا اوس ہی قدر روز بروز وہ کم ہوتا جائے گا انجام کار  
 رفتہ رفتہ بالکل محو یا قریب نیست و نابود ہو جانے کے ہو جائے گا اللہ جل شانہ نے اپنی حکمت  
 کاملہ سے اس ہی طریق پر عالم کا انتظام موقوف رکھا ہے اگر صدمہ کی کیفیت ویسی ہی  
 رہا کرے جیسی کہ اوس کے حادث ہونے کی حالت میں ہوتی ہے تو انتظام عالم درہم و برہم  
 ہو جائے نہ کسی سے دنیاوی کاموں کا انتظام ہو سکے نہ دینی امور کا سرانجام بن بڑے  
 ابتدائے صدمہ کے وقت قلب کی حالت اضطرابی ہوتی ہے اس ہی وجہ سے اوس وقت  
 شارع کی جانب سے رونے کی ممانعت نہیں ہو سکتی تا وقتیکہ وہ حد شرعی سے تجاوز نہ کرے  
 اوس پر اوس کے بعد کی حالت کو چسپے صبر سے زیادہ بے صبر کو ہی صبر آ جاتا ہے ہرگز قیاس  
 نہیں کر سکتے جب یہ قواعد کلیہ جو کل عقلا در روزگار کے نزدیک سلامات سے ہیں ذہن نشین  
 ہو چکے تو ناظرین حق بین آدم اب ہم تمکو ایک حکمت عملی سے ماتم ساز و ن کی قلبی کیفیات  
 کا بھی نہایت خوبی کے ساتھ تماشا دکھلا دیں جیسا کہ اب تک یہ تمکو اپنی ظاہری کیفیات  
 کا تماشا دکھلاتے رہے ہیں فرض کیجئے کہ مثلاً ایک شخص نہایت شدد مد کے ساتھ ماتم  
 امام میں مصروف اور بڑے زور شور سے سینہ و سر پیٹنے میں مشغول ہو رہا ہو کہ کوئی شخص  
 اوس کے گھر سے دوڑا ہوا آئے اور یہ کہے کہ میان کس فکر میں ہو اوس وقت تمہارا لڑکا  
 کوٹھے پر سے گر پڑا اور گرنے ہی دفعۃً بیہوش ہو گیا بس اس بات کے سننے ہی اوس  
 ہی دم صاحب ماتم کے ہوش و حواس پر ان ہو جائیں گے اور گھر کی طرف بھاگنے لگے  
 اور کچھ نہ سوچے گا اگر اوس وقت کوئی اوسکا دامن پکڑ کر یوں کہے کہ میان کہاں جاتے  
 ہو امام کا ماتم تو ذرا پورا کرتے جاؤ پہلا کہاں تمہارا لڑکا اور کہاں امام شہید کر بلا جن  
 کے لئے زمین و آسمان تنگ ہوئے ہیں جنات نے ہی نوحہ کیا ہے تو میں اوس وقت ماتم



مدعیان محبت امام کو اون کے دعویٰ محبت ہی کی قسم دے کر پوچھتا ہوں کہ یہ شخص اوس  
 دامن پکڑنے والے اور گہرے جانے سے منع کرنے والے کے ساتھ اوس وقت بہلا کیا برتاؤ  
 کرے گا پھر اگر اس ہی حالت میں ایک اور دوسرا شخص بھاگتا اور ہوتا ہو آئیے اور یوں  
 کہے کہ میان کیا کر رہے ہو گہر کی تو خبر لو تمہارے لڑکے کا انتقال ہو چکا تمام بدن سرد ہو گیا  
 تو اس خبر وحشت اثر کے سنتے ہی اون حضرت مائتی صاحب کے تمام بدن کی گرمی کا فور  
 ہو جائے گی اور اوس وقت میں اس کے سوا اور کچھ نہ بن پڑے گا کہ اوس دامن پکڑنے  
 والے سے اپنا دامن کھی ڈھب سے چھڑا کر روتے پیٹتے کھی صورت سے گہر جا پڑیں اب اگر  
 وہ شخص دوسرے ہاتھ سے دوسرا دامن بھی پکڑے اور یہ کہے کہ میان ابھی جلتے کہاں  
 ہو امام کا ماتم تو نا تمام ست چھوڑے جاؤ ذرا اپنے دلین انصاف تو کرو کہ کہاں ہمارے او  
 تمہارے عزیز و قریب اور کہاں امام خدا اور رسول کے حبیب جن کے واسطے زمین و آسمان  
 ہی روئے ہیں حیات تک نے ہی اون کے غم میں نوحہ کیا ہے پر ہم اور تم جتنا ہی اون  
 کے لئے ماتم کریں بجائے ظاہر ہے کہ اوس وقت اوس شخص کا یہ حال ہوگا کہ اگر اوسکا  
 بس چلے تو ابھی اوس میدان ماتم کو نمونہ میدان کر بلا کر دکھلائے اس ہی طرح یہ امر بھی  
 ظاہر ہے کہ اس شخص کو اپنے بیٹے کا اوس وقت حقد صدمہ ہوا ہے آئندہ جب کبھی سال  
 بہر کے بعد ہی دن آیا کرے گا اس قدر صدمہ اوسکو ہرگز نہوا کرے گا بلکہ اسکا خیال تک ہی  
 اوس کے دل میں باقی رہے گا کیونکہ ناظرین بالکلین اب تو تم نے عزاداران مدعیان  
 محبت و درد و غم شہداد کر بلا کا اپنے دل کی آنکھوں سے خوب شاہدہ کر لیا اور اس  
 امر کا تمکو یقین کامل ہو گیا کہ عزاداروں کا ماتم خلوص پر مبنی نہیں بلکہ اوس کی بنا  
 ریا و پابندی رسم بلکہ محض کھیل اور تماشے پر واقع ہوئی ہے اور جنات وغیرہ کے رونے  
 پر اگر با نفرن و فروع شہادت کے وقت میں واقع ہوا ہوا ان کے اس ماتم کا جو اس  
 واقعہ مانکہ کو صد ہا سال گزرنے کے بعد ہرگز قیاس نہیں ہو سکتا اور اگر با نفرن



کوئی شخص اسکو خلوص محبت سے ہی عمل میں لائے بت ہی چونکہ یہ امر محض خلاف شرع ہے خدا و رسول و امامان مقلد کی خوشنودی کا ہرگز موجب نہیں ہو سکتا بلکہ یقیناً اونکی ناراضگی کا باعث ہے جو شخص خدا و رسول پر ایمان لایا ہے اسکو کبھی اس میں شبہ نہیں ہو سکتا کہ خدائے رب العالمین و مادیان دین متین کی خوشنودی صرف اس امر میں منحصر ہے کہ جہان تک بھی ممکن ہو خدا و رسول کے احکام کی سچے دل سے تعمیل کی جائے جس شخص کے عقائد شرک و بدعت سے مبرا اور اس کے اعمال صالحہ ریاد و نفاق سے منزہ ہوں گے وہی شخص مستحق رحمت خداوندی و رضا و قلبی رسالت بنا ہی ہوگا اور اس ہی شخص سے امام برگزیدہ انام ہی دل سے خوش ہوں گے پھر اس کے علاوہ ان پہلے مانسوں سے کوئی یہ تو پوچھے کہ سال بہر میں کوئی مہینہ اور مہینہ میں کوئی مہفتہ اور مہفتہ میں کوئی دن ایسا کم کٹے گا جس میں کسی نہ کسی پیشوائے دین کا انتقال نہ ہوا ہو یا اون پر کوئی صدمہ نہ پہنچا ہو اس صورت میں مدعیان اسلام کو چاہئے کہ ہمیشہ ہر روز کالے کپڑے پہنے ہوئے رویا پٹیا کریں اور تمام دین و دنیا کے کاموں کو چھوڑ کر رات دن ماتم و عزاداری ہی میں بسر کیا کریں اور اگر اون بزرگوں کی کمی و بیشی تکالیف کا دکھلانا منظور ہو تو او میں فرق کرنے کی یہ تدبیر کیا کریں کہ او میں سے جس کسی کو جس روز کم تکلیف پیش آئی ہو اس روز کپڑوں کی سیاہی اور رونے پٹنے کی آواز کو گھٹا دیا کریں اور جس کسی کو بزرگان دین میں سے زیادہ صدمہ پیش آیا ہو اس روز ماتمی لباس کا رنگ اور ماتم کا زور شور بڑا دیا کریں جس سے موافقین و مخالفین پر یہ امر کا حق ظاہر ہو جایا کرے کہ فلان روز ان کے کھی بزرگ پر زیادہ صدمہ گذرا ہے اور فلان روز کم غرض شب و روز ایسے ہی بیہودہ کام اور اس ہی قسم کی خرافات حرکات میں غلطان و پچان بنے رہنا کریں بس عزاداروں کے اس اصول عزاداری کی بنا پر اسلام کیا ہوا معاذ اللہ مضحکہ اطفال ہو گیا کہ رونے اور پٹنے اور ماتم کے بہانہ سے کالے کپڑے



پہنکر شور و غوغا مچانے کے سوا دین کا حاصل اور کچھ بھی نہ پا جس دین میں اس قسم کا مو  
 کا نام اسلام ہے اور اس کو عقلا و روزگار کا دور ہی سے دونوں ہاتھوں سے سلام - نوان امر  
 جس میں سب سے زیادہ تخریب دین و مہج کنی اسلام پائی جاتی ہے وہ شرک و بت پرستی ہے  
 جو عزاداری کے ذریعہ سے بلاد بیدرمان کی طرح عوام اہل اسلام خصوصاً ساکنان دیار  
 ہند میں پہلی ہوئی ہے جس کے سبب سے ان مدعیان اسلام کا دین بالکل دین ہنود کے  
 ہم رنگ بنا ہوا ہے کہ عزادار تعزیوں کو رنگ برنگ کی شکلوں میں اپنے ہاتھوں سے ترا  
 بناتے ہیں اور پہرے سے ڈھنگ سے اونکی تعظیم و تکریم بجالاتے ہیں جیسا انجام بعینہ  
 شرک صریح اور کھلی ہوئی بت پرستی کی حد تک جا پہنچتا ہے جس کے مٹانے اور اس کی  
 جگہ نو حیدربانی و عبادت الہی قائم کرنے کے لئے پیغمبر الزمان سید الانس و احسان  
 خالق کون و مکان کی طرف سے بھیجے گئے تھے جو وحدہ لا شریک و تمام عالم کا معبود  
 حقیقی ہے سلام اس بیگام کو کیا جاتا ہے بوسہ اس لعبت جو بین پر دیا جاتا ہے  
 شیرینی و حلوائے ترکی قابین اس پیکر قرطاسی بحس و حرکت کے سامنے رکھی جاتی  
 ہیں سنت ہزار سنت و سماجت اس انجان اور بے وقعت سے مانگی جاتی ہے یہ سب  
 طریقے بعینہ بت پرستوں کے ہیں جو بتوں کے سامنے اون کے تقرب و ہوندھنے  
 کی غرض سے عمل میں لایا کرتے ہیں اس قسم کی حرکات ناہنجار سے اسلام ہزار زبان  
 سے انکار کر رہا ہے شد سے اور مہدی اس کٹ گھر پر چڑھانے جاتے ہیں جو اپنی چوٹی  
 چوٹی پیاری اولاد پر منت مانے جاتے ہیں کہ اون کو سبز کپڑا پہنا کر اول امامون  
 کا فقر نباتے ہیں پہر ایک قرینہ کے ساتھ اون کو در بدر پہنا کر امامون کے نام کی  
 بیگ اون سے منگو اتے ہیں اس کے بعد علموں کے روز یا مہدی کی شب میں اون  
 کو بغل میں دبا کر اور ماتھ میں شدا اوٹھا کر بڑے شدد و مد کے ساتھ باجا بجاتے ہوئے  
 اس کو تعزینہ پر لیجا کر چڑھا دیتے ہیں اس سے مقصود یہ ہوتا ہے کہ اس حرکت کی برکت



امام خوش ہو کر اون کو عمر طبعی عطا فرمائیں اور صغیر سنی مین اون کی موت کا اون کے والدین کو صدمہ نہ پہنچائیں بعض مرتبہ یہ حرکت کسی کی صحت یا کسی قسم کی حصول منفعت کی غرض سے ہی عمل میں لائی جاتی ہے حالانکہ اول تو خود اماموں ہی کے معصوم بچے اون کی آغوش عاطفت میں اشقیائے شام کے تیرون سے جان بحق تسلیم ہوئے پھر خود امام عالی مقام بہو کے اور پیاسے طرح طرح کی تحفین اور ٹھاکر شہید ہو گئے غرض کہ حکم الہی مین اون سے کچھ چون و چرا نہ ہو سکا آخر کار مجبوراً رضا بقضاء پروردگار کے سوا کچھ چارہ کار نہ بن پڑا دوسرے اس قسم کی حرکات شرک و بدعات کو امامان عالی درجات سے کیا تعلق ہے اور اون کی ذات والا صفات کو اون سے کیا نفع پہنچتا ہے جو اون کی ایسی خوشنودی کا باعث ہو جس کے باعث سے وہ ان کی اور ان کی اولاد دن کی جانوں کو اپنی اور اپنی اولاد کی جانوں سے زیادہ قرار دے کر اون کے زندہ اور صحیح و سالم رہنے کے ہر دم فکر میں لگے رہیں بلکہ اس وجہ سے کہ ان اعمال کی بدولت اون کی اور اون کے جد امجد صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کی توہین و ذلت ہوتی ہے مقدر بھی ناراض ہون چاہے اون پیشوایان دین کی تو وہ شان ہے کہ اگر کسی شے مین اون کا ذاتی نفع ہی ہو لیکن دین کا نقصان ہو تو اس شے کو وہ ہرگز پسند نہیں کر سکتے یہی وجہ ہے کہ یزید کی بیعت کرنے مین باوجودیکہ اون کا دنیاوی نفع تھا لیکن دین کے نقصان کی بنا پر اسکو گوارا نہ فرمایا اور دین کے مقابلہ مین اپنے اور اپنے اہل و عیال کے جان و مال کے صرف کرنے سے دریغ نہ کیا جس کا عزاداروں نے گڈا بنا کر یہ کھیل اور کشتا بنا رکھا ہے پھر خدا کی شان ہے کہ ان حرکتوں کی وجہ سے اس قسم کے اعمال کو نیاؤں کی تمام اولاد زندہ بھی نہیں رہتی اگر خدا نخواستہ کہیں سب جی ہی جایا کرتے تو خدا معلوم ان معاملات مین ان کے ایسے عقائد کی اور بھی کہاں تک نوبت پہنچتی اس قسم



کے عقائد رکھنے والے اتنا ہی نہیں سوچتے کہ جو اللہ کے بندے یہ حرکتیں نہیں  
کرتے اور ان کی اولاد اور اونچی صحت و تندرستی کیونکر باقی رہتی ہے اور ان کی مرادیں  
کس طرح پوری ہوتی ہیں مسلمانوں کا تو یہ اعتقاد ہے کہ تمام عالم کا پیداکر نیوالا  
مارنے جلانے والا صحت و روزی دینے والا صرف وہی وحدہ لا شریک ہے جس کی  
فرما دیا ہے کہ اللہ تعالیٰ غنی ہے اور تم سب اوس نے اپنے کلام پاک میں صاف ارشاد  
ہو گیا کہ بندہ کو مخلوق میں سے کسی شخص کا حواہ وہ کتنا ہی بڑا ہو فقیر بنادین کے قطعاً  
اخلاف ہو پھر مرادونکی عرضیاں اوس ناموں پر لکائی جاتی ہیں جن میں غریب پرور و  
عالی جناب کے القاب سے اوس غریب بے نوا کی طرف خطاب کر کے اوس سے عرض  
و معروض کیا جاتا ہے اور دل کی چھپی ہوئی آرزوؤں کے پورا کرنے کی کلمے طور پر  
اوس مجبور محض سے استدعا کی جاتی ہے جیسا کہ کلیم اور اوس کی تمام رگ و پے ان  
ہی حضرات فرخندہ پے کے صنعت بہرے ہاتھوں کے ساختہ و پرداختہ ہیں ان کی  
یہ حرکتیں بت پرستوں کی حرکتوں سے بھی کہیں زیادہ بڑھی چڑھی ہوئیں ہیں  
اس کے متعلق ان عقائد والوں کا یہ اعتقاد ہے کہ امام عالی مرتبت خصوصاً شب  
شہادت میں تمام تعزیوں پر جلو فرما ہوتے ہیں اور ایک ایک عرضی کو ملا حظہ  
فرما کر اور ہر ایک شخص کی تمنائے دلی کو معلوم کر کے اوس کی دلی آرزوؤں کو  
پورا کرتے ہیں حالانکہ کسی امام کے قول سے یہ امر بانیہ ثبوت کو نہیں پہنچتا کہ امام  
عالی مقام تعزیوں پر تشریف لایا کرتے ہیں بلکہ اس قسم کا اعتقاد بے اصل سراسر  
عقل و نقل کے خلاف ہے اس لئے کہ اول تو امام جیسے عالی منزلت کو جو قطعاً جنتی  
ہیں اپنے مناسب حال مقام دل پسند کو چھوڑ کر کیا ضرورت پڑی ہے جو ایسی شرک و  
بدعت کی بہری ہوئی جگہ میں تشریف لائیں جس میں ڈھول ماشون یا امانت آمیز



مرثیوں کی دھواش آوازوں کے سوا اور کوئی آواز ہی نہ سنائی دیتی ہو اور چراغ  
 و قندیل و فانوسوں کی بجار و شینوں میں زن و مرد غیر محارم کے ناجائز مجمع کے سوا اور  
 کوئی شے نہ دکھلائی دیتی ہو اور تحریب و توہین دین متین محبوب رب العالمین کا کوئی  
 دقیقہ اس میں فرو گذاشت نہ ہو اہوا نہ تھا یہ ہے کہ عوام کا لا لغام سجدہ تک بھی  
 اس حجام مردہ کو کرتے ہیں جو خالق کون و مکان کے سوا مخلوق میں سے کسی کو دین  
 محمدی میں ہرگز روا نہیں دوسرے ہر جگہ پر بلا تخصیص حاضر و ناظر ہونا اور مخلوق کی  
 دلی آرزوں کو پورا کرنا مخلوق میں سے کسی کے مرتبہ کی شایان نہیں ہو سکتا اب میں  
 عزاداروں سے یہ پوچھتا ہوں کہ تعزیوں کے ساتھ جو تم اس قسم کے معاملات کرنے  
 ہو دو حال سے خالی نہیں یا تو تعزیوں کو تم روضہ امام کی نقل قرار دے کر یہ امور شروع  
 بجا لاتے ہو یا یہ سمجھ کر کہ امام ان پر تشریف لاتے ہیں ایسے امور بجا کے مرکب ہوتے  
 ہو دو وزن صورتیں قطعاً باطل ہیں اول صورت تو اس وجہ سے کہ یہ فرضی شکلیں  
 روضہ امام کی شکل نہیں بلکہ ہر ایک تعزیرہ نئی طرح کی تراش کا ہوتا ہے اور ہر سال  
 اوئیں نئے نئے رنگ ڈھنگ کی ایجادیں زیادہ ہوتی جاتی ہیں اور ان ایجادوں  
 کی بنیاد پر تعزیرہ ساز ایک دوسرے پر فخر کیا کرتے ہیں تماشائی جس کے تعزیرہ میں نئی قسم  
 کی ایجاد دیکھتے ہیں اس کے بنانے والے کو اس قدر داد دیتے ہیں کہ وہ اپنے جامہ  
 میں پہن لائیں سماتا ظاہر ہے کہ روضہ امام کی تو صرف ایک ہی شکل ہے متعدد شکلوں  
 میں اس کی نقل نہیں بن پڑتی دوسرے اگر بالفرض ان میں سے کسی کو اس کی  
 شکل پر بھی مانا جائے تب بھی اس کے ساتھ اس قسم کا برتاؤ کرنا شرعاً درست نہیں  
 ہو سکتا جو عزاداران مصنوعی نقلوں کے ساتھ کیا کرتے ہیں امام عالی مقام کے اصلی روضہ  
 مقدس پر بھی باجنا بجا ہے نہ اوپر شیرینی و علم وغیرہ کا چڑھانا روا اور نہ اس  
 عرضیوں کا لگانا شایان نہ اسکو سجدہ کرنا درست نہ اس سے متین ماننا جائز نہ مانا



کہڑے ہو کر جتے جتے کہکریاں اور شور و غوغا مچانا کسی طرح پر مناسب نہیں پس جبکہ اس  
 خاص اصل کے ہی ساتھ اس قسم کے امور بجا بجالانے کی صورت سے درست و بجا نہیں تو پھر  
 اس کی نقل کے ساتھ جو محض مصنوعی و فرضی ہے ایسے خلاف شرع معاملات کیونکر جائز  
 ہو سکتے ہیں رہی دوسری صورت جو اماموں کے تعزینوں پر سواری کے آنے سے عبارت  
 ہے وہ یوں باطل ہے کہ اول تو یہ خیالی و فرضی امر درحقیقت عقل و نقل کے اعتبار سے  
 قطعاً باطل ہے جیسا کہ اسکا واقعی بطلان مدلل طریق پر اوپر مذکور ہو چکا دوسرے اس قسم  
 کے امور نامشروع کا برتاؤ خاص امام کی ذات بابرکات کے ساتھ ہی شرعاً خلاف عقیدہ  
 اسلام ہے اسلئے کہ مسلمانوں کے اعتقاد میں جن کی تعلیم ان کو خدا اور رسول کی جانب سے ہوئی ہے  
 خاص ذات پاک وحدہ لا شریک کے سوا کوئی دوسرا حاضر و ناظر اور مخلوق کا حاجت روا  
 و قابل پرستش نہیں ہو سکتا غرض کہ اس مصنوعی شکل و فرضی نقل جو بین و قرطاسی کے ساتھ  
 اس قسم کے معاملات خرافات و بیجا حرکات عمل میں لائی جاتی ہیں جو امام عالی مقام کے  
 اصلی روضہ مبارک بلکہ ان کی ذات خاص مقدس کے ساتھ بھی ہرگز جائز نہیں ہو سکتے  
 ظاہر ہے کہ امور مذکورہ کے درست ماننے کے حالت میں دین محمدی کی توحید ربانی  
 کی طرف ہدایت اور شرک و بت پرستی سے ممانعت کی صورت سے صحیح نہیں ہو سکتی اور اس  
 صورت نازیبا میں مدعیان اسلام کس منہ سے ہنود کے اس اعتراض کا جواب دے  
 سکتے ہیں کہ مسلمان جبکہ خود اپنے ہاتھوں سے بت بنا کر پوجتے ہیں تو پھر کس بنا پر یہ کہو  
 موحداور سہکومشرک قرار دیتے ہیں اور واقعی بات یہ ہے کہ ان کا یہ اعتراض جیسا  
 ہی نہیں معلوم ہوتا ہے بلکہ نظر انصاف سے جب دیکھا جاتا ہے تو ہنود کے بتوں کو  
 تعزینوں پر رکھنے کی وجہ سے ترجیح معلوم ہوتی ہے اس لئے کہ اول تو وہ اپنے بتوں کو کسی  
 ایسی مصنوعی چیز سے تھریا دات کی قسم سے بناتے ہیں جو نہ پانی میں ڈالنے سے گلے نہ آگ  
 میں ڈالنے سے جلے نہ بغیر کسی سخت صدمہ کے ٹوٹ سکے دوسرے وہ ان کو ایک مرتبہ



بنا کر مدت العمر اون کی تعظیم و تکریم کرتے رہتے ہیں بخلاف تعزیہ داروں کے کہ وہ اون کو  
 ایسی ضعیف ہٹے پاش اور کاغذ وغیرہ سے بناتے ہیں جو پانی میں ڈالنے سے فوراً گلجائے اور  
 آگ میں ڈالنے سے دفعتاً جل جائے اور اونے صدمہ سے پاش پاش ہو جائے اور صرف  
 چند روز اون کی تعظیم و تکریم بجا لا کر جو شرک و بت پرستی کی حد تک پہنچ جاتی ہے اپنے  
 ماتحتوں سے توڑ موڑ کر رہ گزر عوام و مزبلیہ انعام میں نہایت ذلت و بے توقیری کے ساتھ  
 اون کو دبا دیتے ہیں اور اس حرکت بیجا کی بدولت ہر سال ہزاروں لاکھوں روپیہ ناحق  
 برباد کئے جاتے ہیں جنکا حساب بروز قیامت اوس حکم احماکین کے سامنے ضرور دینا  
 پڑے گا حقیقت میں جس زمانہ سے اسلام میں اس قسم کی بدعات شیعہ کا شیعہ اور اون  
 کے اتباع نے رواج دیا ہے اوس وقت سے اسلام جیسے پاک و صاف کے خوشنما دامن پر ایسا  
 ناپاک و بدنام دھبہ لگا ہے جبکہ اُن حرکات ناشائستہ کے صفحہ ہستی سے مٹنے بغیر سخت  
 دشوار معلوم ہوتا ہے اور مخالفین اسلام نے مذہب اسلام کو شرک و بت پرستی کے اعتراضات  
 کا ہر دم آماجگاہ بنا رکھا ہے جو بد و فطرت سے اس قسم کی صفات ذمیمہ سے میرا ومنزہ واقع  
 ہوا ہے اس کیفیت کا حال جہاں کو تو کیا معلوم ہو سکتا ہے اسکو علماء کے دل سے پوچھنا چاہی  
 کہ اون کو مخالفین مذہب سے بحث و مباحثہ کے وقت ان وجوہ نازیبا سے کیسی کیسی دفتوں  
 کا سامنا ہوتا ہے چنانچہ ملکہ دہرم سماج و آریہ سماج دونوں فرقوں کے پندھتوں سے مباحثہ  
 کا اتفاق پیش آیا تو حید ثابت کرنے کے وقت انھوں نے یہ بھی اعتراض پیش کیا کہ آپ جو  
 اپنے مذہب میں خوبی تو حید ثابت کر رہے ہیں محض بے اصل ہے اس لئے کہ آپ کے مذہب  
 میں صریح شرک و بت پرستی موجود ہے اور اس ہی قسم کے امور تعزیہ و قبر پرستی جو عوام  
 اہل اسلام میں مروج ہو رہے ہیں سنا پیش کئے اس وقت مجھ کو ان امور بے اصل کے موجود  
 خفیف العقل پر سخت غصہ آیا اور اوس کے ساتھ ہی اس امر کا بھی خیال ہوا کہ اگر اس وقت  
 اوس فرقہ کا کوئی شخص اس جگہ پر موجود ہوتا تو میں اوس سے یہ کہتا کہ لو میان ابان میری



جگہ نہایت صاحب کے سامنے بیٹھو اور اپنے کئے کو بھگتوان کے اس اعتراض کا جواب دو اور مذہب اسلام میں اپنے اصول سبیل توحید کی موافق توحید ثابت کر دینا اس قسم کے بیچارے شخص تو بہلاکس منہ سے توحید ثابت کر سکتے ہیں ان کا تو مذہب اسلام ایسا عظیم کا آماجگاہ بنایا ہی ہوا ہے جس کے وبال کا حال قیامت میں انشاء اللہ ان پر کشف ہو جائے گا آخر الامر ادن کو میں نے بھی جواب دیا اور اس کے سوا اور دے ہی کیا سکتا تھا کہ اس قسم کے امور باطلہ و اعمال و ایہ کی ہمارے دین میں کچھ اصل نہیں بلکہ قطعاً حرام قرار دئے گئے ہیں اس طرح کے عقائد و اعمال اور ادن کے معتقدین و عالمین مذہب اسلام میں داخل نہیں بلکہ یقیناً اس سے خارج ہیں پس ہمارے نزدیک جیسے تم ہو ایسے ہی وہ بھی ہیں ہمارے اصول مذہب کی کتاب میں موجود ہیں ادن کی بنا پر ہم سے گفتگو کرو اس کے بعد میں نے دین اسلام کی خوبی و توحید کو مدلل طور پر ثابت کیا جسکو شکر نہایت صاحب کی زبان سے بیاختہ یہ منصفانہ کلمہ نکلا کہ: ہمیں شک نہیں کہ مسلمان بڑے موحد ہیں حاصل کلام یہ ہے کہ جب تک اس قسم کے اعمال و عقائد اور ادن کے عالمین و معتقدین کو دائرہ اسلام سے خارج نہ قرار دیا جائے تب تک مذہب اسلام میں مخالفت کے سامنے توحید ہرگز ثابت نہیں ہو سکتی چوتھی وجہ اس اصول کے بطلان کی یہ ہے کہ امور مذکور باوجود اس امر کے کہ دین کے مخالف ہیں کئی وجہ سے عقل کے ہی بالکل خلاف ہیں اول تو اسوجہ سے کہ عزادار تعزیوں کو بناتے تو ہیں قبر کی صورت پر اور ادن کے ساتھ معاملہ کرتے ہیں بعینہ صاحب قبر کا سا چنانچہ یہ امر اہل عقل پر ظاہر ہے کہ مکان قبر تو خود مردہ کے دفن کی جگہ ہوتی ہے جس میں وہ دفن کیا جاتا ہے اور یہ اہل عقل ادن کو خود بعینہ مردہ کی طرح میں دفن کرتے ہیں پہراون کا نتیجہ دسوان بیوان چالیسوان ہی کرتے ہیں جو مردوں کے لئے سندوستان میں کچھ عرصہ سے مرمج و معمول ہو رہا ہے یہاں تک کہ ادن کے ساتھ روٹیان پکا کر بھی لے جاتے ہیں اور انکو تعزیوں کے دفن کی جگہ پر جکان گستاخوں نے

بجائے توحید امور عزاداری خلاف عقل



کر بلا نام رکھ چھوڑا ہے لیجا کر تقسیم کرتے ہیں جیسا کہ مرد و عورتوں اور غلہ کو لیجا کر قبر پر تقسیم کرتے ہیں  
 ایسے ہی عزاداروں کا یہ قول کہ شب شہادت میں تعزیوں پر حقد ر رونق ہوتی ہے وہ  
 اگلے روز صبح کے وقت باقی نہیں رہتی کہ اون کی جان نکل جاتی ہے یہ بھی اس ہی کی دلیل  
 ہے کہ یہ عقل مند اون کو صاحب قبر تصور کرتے ہیں چنانچہ مہنے خاص خاص اچھے خاصے پڑے  
 لکھے سفر عزاداروں کا یہ قول سنا ہے کہ صبح شہادت ہونے کے قریب جو وقت تعزیوں کی  
 جان نکلتی ہے اس وقت اونہیں سے ایک قسم کی آواز نکلتی ہوئی سنائی دیتی ہے۔ یہ بھولے  
 بھالے اتنا نہیں سمجھتے کہ بانس کی کھچون اور کاغذ وغیرہ میں جان پڑنے اور نکلنے کے کیا معنی  
 کسی مذہب کا اون نے عقل مند شخص ہی ایسے یہودہ قول کا قائل نہیں ہو سکتا رہی رونق و سیر نفی  
 کی کیفیت تو اس کی حقیقت یہ ہے کہ چونکہ اون پر جھگکا اور پنی وغیرہ چپک والی چیزوں  
 کی زرق و برق ہوتی ہے وہ چراغوں وغیرہ کی روشنی میں جو کثرت سے اون کے گرد اگر رہتی  
 ہے زیادہ چمکتے اور جھلکاتے ہوتے معلوم ہونے میں ذکوا قناب عالم تاب کی روشنی کے روبرو  
 اون کی زیادہ آب و تاب باقی نہیں رہتی چنانچہ جو کیفیت ناٹکوں اور سوانگوں اور رقص  
 و سرود کی محفلوں میں شب کے وقت ہوتی ہے اور اون کی تمام چیزوں میں حقد ر آب و تاب  
 رات کے وقت معلوم ہوتی ہے دن کو اس قدر نہیں معلوم ہوتی کیون عزادار و کیا ان  
 چیزوں کی ہی تمہارے نزدیک دن میں جان نکل جاتی ہے علی ہذا القیاس جو تعزیہ حد  
 سے زیادہ اونچا بنایا جاتا ہے اور اس کو دفن کرنے کے لئے لیجاتے وقت کوئی نیچا درخت  
 سامنے آجاتا ہے تو عزادار ناچار اس درخت کو کاٹتے ہیں مگر اس طویل القامت محرم  
 شرک و بدعت کو نہیں چھانٹتے حالانکہ اس بناء فاسد پر ہنود اور ان مدعیان اسلام  
 میں سخت سخت فساد و نزاع باہمی پیش آتے ہیں یہ بھی اس ہی بناء فاسد پر مبنی ہے  
 کہ یہ عقل مند اون کو صاحب قبر تصور کرتے ہیں چنانچہ تھوڑا زمانہ گزرا سمکھو اپنے شہر کے قریب  
 کے ایک قصبہ کا قصہ خوب یاد ہے کہ وہاں کے عشرہ محرم کا انتظام ایک انگریز جنٹ صاحب



کے متعلق تھا وہاں ایک اونچے لغزے کی خاطر ایک پیل کے نیچے درخت کو لغزہ دار کاٹنے کا ارادہ کرتے تھے اور وہاں کے ہنود اون کو اس حرکت سے باز رکھنا چاہتے تھے اس وقت جنٹ صاحب منتظم نے اون لوگوں سے یہ کہا کہ تم درخت کو کیون کاٹتے ہو یوں کر کہ اس لغزہ کے دو حصہ کر کے دو مرتبہ نکال لو یہ سکر ایک لغزہ دار صاحب نے یہ نامعقول جواب دیا کہ حضور! میں مردہ کو تکلیف ہوتی ہے یہ حماقت کا کلمہ سکر جنٹ صاحب نے نہایت تعجب سے اون کی دانتوں میں دبا کر مسم کیا لا حول ولا قوۃ الا باللہ خدا بچائے ہر شخص کو اس قسم کے عقائد فاسدہ سے بھلا ان خفیف العقولوں سے کوئی یہ تو کہے کہ اول تو اس لکڑی کے ڈھانچے کے زندہ و مردہ ہونے اور تکلیف پانے کے کیا معنی دوسرے جب اس وقت اس کو تکلیف ہوتی ہے تو اس کے تھوڑی دیر کے بعد جب تم اس کو توڑ موڑ کر گڈے میں دباتے ہو اس وقت اس کو تکلیف نہیں ہوتی اب اس قسم کے شخصوں سے کوئی اللہ کا بندہ عقلند یہ تو پوچھے کہ تم لغزیوں کو قبر کی نقل قرار دیتے ہو یا صاحب قبر کی اگر تمہارے نزدیک اون کی قبر کی شکل ہے تو اون کو دفن کیون کرتے ہیں کیا قبر بھی دفن ہوا کرتی ہے اس میں تو مردہ خود ہی دفن کیا جاتا ہے اور پھر اون کے ایک وقت میں زندہ اور پھر دوسرے وقت میں مردہ ہونے اور توڑنے سے اون کو تکلیف ہونے کے کیون قائل ہو اور اگر تمہارے عقیدہ میں صاحب قبر کی نقل ہے تو مکان قبر کی صورت پر کیون بناتے ہو اور جب کہ تمہارے نزدیک اون کو توڑنے سے تکلیف ہوتی ہے تو اون کو توڑ موڑ کر گڈے میں کیون دباتے ہو اور پھر دونوں صورتوں میں خواہ اون کو قبر کی نقل قرار دیا جائے یا صاحب قبر کی شکل تصور کیا جائے ادن کا نتیجہ دسوان بیوان جالیوان کرنا محض خلاف عقل ہے کیونکہ یہ چیزیں تو قبر ہی کے لئے ہو سکتی ہیں نہ صاحب قبر کی نقل کے واسطے قبر کیلئے ہونا تو ظاہر ہی ہے اور صاحب قبر کی نقل کیواسطے سوجہ سے نہیں کہ یہاں سرے خود صاحب قبر عایشا کا ہی تھو دسوان وغیرہ ہوا تھا کیونکہ اس زمانہ میں اس قسم کے امور کا دستور ہی نہ تھا اور



در این کتاب...

در این کتاب...

در این کتاب...

در این کتاب...

در این کتاب...

ان

در این کتاب...







میں تعزئے کا لئے کے سبب سے فساد کہیں نہ ہو دے عشرہ محرم میں رات بچانے اور اوس کے  
 ساتھ یا جا بچانے پر بجا تکرار جیسا کہ اس نامین امر وہ میں حادثہ وقوع میں آیا بلکہ خود  
 تعزیرہ داروں میں بھی بار بار تکرار کی نوبت آجاتی ہے کہ ایک تو چاہتا ہے کہ میرا تعزیرہ بڑی  
 لاش والا سام سوار کی مانند سب تعزیروں سے آگے بڑھے دوسرا یہ چاہتا ہے کہ میرا تعزیرہ نہرا  
 روپہرا زال رز کی طرح سب سے پہلے قدم بڑھائے اور کہیں یا نیاں مجاس عزامین اپنی  
 اپنی مجلسوں میں حاضرین کی شرکت و عدم شرکت کی بناء فساد پر فساد و عناد جیسا کہ کھل  
 بدایوں میں معاملہ پیش آیا بس ان وجوہات خرافات سے آپس میں بارہا کشت و خون  
 تک کی نوبت آجاتی ہے جس کی انتہا عدالت حکام تک پہنچتی ہے مقدمہ بازی میں طرفین  
 کا مال ہی صرف ہوتا ہے عزت و آبرو پر ہی بڑھ گھٹا ہے غرض کہ جان و مال و عزت و آبرو  
 ان خاک میں ملنے والوں چیزوں کے باعث سے سب خاک میں مل جاتی ہے اور اگر بالفرض  
 تکرار کی صورت ہی نہ پیش آئے تاہم اس میں شبہ نہیں کہ ان حرکات ناشائستہ کی وجہ سے  
 عزاداروں کی بے آبروی تو ناظرین یا تلیکین کی نگاہوں میں ہمیشہ ہونی رہتی ہے اس  
 لئے کہ جو شخص ادنیٰ عقل ہی رکھتا ہے خواہ وہ کسی مذہب کا ہو ان کی ان حرکات  
 لایعنی خلاف نقل و عقل کو دیکھ کر ان پر مبایختہ نہتا ہے اور ان کے اس قسم کے افعال  
 مضحکہ اطفال کو نہایت بے وقتی کی نگاہ سے دیکھتا ہے غیرت والے شخص کے حق میں اس  
 سے زیادہ ادر کیا ہے آبروئی ہوگی پہر اس کے علاوہ عاقبت کا وبال سر پر موجود جو  
 بروز قیامت یقیناً پیش آنے والا ہے میری وجہ ان امور کے خلاف عقل ہونے کی یہ  
 ہے کہ عقل سلیم اس امر کو مقتضی ہے کہ انسان جو کام کرے دین کا ہو یا دنیا کا وہ ایسا  
 ہونا چاہئے کہ جس غرض کے لئے وہ کام کیا جائے اوس کے بناسب ہونا چاہئے یہ کہ  
 برعکس اوس کے بالکل مخالف ہو مثلاً فرض کیجئے کہ کسی شخص کے گھر میں کسی کی موت ہوگئی  
 تو اوس کو یہ چاہئے کہ اوس کی تجہیز و تکفین کا سامان کرے نہ یہ کہ اولگنا اوس کی جگہ اس



ہی دم سے مکانات کی صفائی اور اونکو جھاڑ فانوس و فرش فروش سے آراستہ و پیراستہ  
 کرنا شروع کر دے اور دروازہ پر نوبت و شادیانے بچوانے لگے اور ان افعال بچاکی وجہ  
 یہ قرار دے کہ اس سبب سے جنازہ میں شریک ہونے والوں کے نفون کو راحت ملے گی  
 یا مثلاً کسی کو یہ منظور ہو کہ کسی بادشاہ یا رئیس کی شان میں وہ کوئی قصیدہ کہے جس کے  
 سبب سے اس کے انعام و اکرام کا مستحق بنے اور وہ خفیف العقل بجائے مدح اس کی  
 ہجو لکھ کر اس کے سامنے پیش کرے اور یہ سمجھے کہ یہ بادشاہ و رئیس کس نفسی و دنیوی  
 کی وجہ سے غالباً اپنی مذمت سے خوش ہوگا ایسے ہی فرض کیجئے کہ مثلاً کوئی شخص تارک  
 الدنیا ہونے اور دیندار بننے کا ارادہ رکھے مگر وہ زہد و تقویٰ کے بدلے طرح طرح کے فسق  
 و فجور و عیش و عشرت میں مبتلا ہو جائے اور یہ خیال کرے کہ اس ذریعہ سے روپیہ بھی  
 سب ختم ہو جائے گا اور دلکی حسرتیں بھی خوب کھل جائیں گی آخر کار دیندار بن جاؤں گا  
 ظاہر ہے کہ ایسے دشمن عقل و دین کو ہر عقلمند دائرہ عقل سے خارج سمجھے گا اب دیکھ  
 لیجئے کہ عزاداروں کا بالکل اس ہی کے مطابق حال اور اون کی بعینہ یہی مثال  
 ہے کہ یہ اپنے خیال میں جس کام کو جس غرض سے کرتے ہیں جیسا کہ ان کے زبانی  
 دعوے سے ظاہر ہوتا ہے وہ بالکل اس غرض کے مخالف ہے جکا وہ دعوے کرتے  
 ہیں چنانچہ وہ دعویٰ تو کرتے ہیں غم شہد اوکر بلا کا اور کام کرتے ہیں ایسے کہ جن سے  
 صاف طور پر خوشی کے آثار جلوہ گر ہوتے ہیں ان زندہ دہوں کو دنی الجحہ ہی کے  
 مہینے سے ماہ محرم کی آمد آمد کا انتظار رہتا ہے ایک ایک دن گنتے رہتے ہیں کہ کب  
 یہ مہینہ جائے اور اس کی جگہ محرم کا مہینہ آئے خیر جب خدا خدا کر کے ذی الحجہ کا مہینہ  
 گزرا اور اس کے بعد خیر سے محرم کا چاند ابروئے جانان کی طرح جلوہ گر ہوا پس اس  
 کا نمودار ہونا تھا کہ عزاداروں کے مکانوں خصوصاً امام باڑوں میں اس ہی  
 گہڑی سے نقاروں پر چوب پرڈنی شروع ہوئی اور ہر ایک کے گہر میں سے نوبت بنوبت



نوبت کی فرحت بخش صدا کا نون میں گونجنے لگی اوس ہی دم سے رکانون کی صفائی و آرائش کا انتظام شروع ہو گیا پھر جب قدر محرم کا چاند بڑھتا جاتا ہے اوس ہی قدر روز بروز عیش و نشاط کے سامان بھی بڑھتے جاتے ہیں واقعی یہ ہے کہ عشرہ محرم میں عیش و عشرت کی کوئی حد باقی نہیں رہتی اور ہر بڑی دھوم دھڑکے سے نوبت و تکرار بج رہے ہیں اور ہر نہایت ساز و سامان کے ساتھ مکانات سج رہے ہیں ہر گوشہ سے خوش الحان لوگوں کے گانے کی دھنیں صدا سامعین شائقین کے کانوں میں پہنچ کر دل کو فرحت اور روح کو تقویت بخش رہی ہے ایک طرف طرح طرح کے کھیل تماشے ہو رہے ہیں کوئی نہایت پھرتی سے پہری گد کا کھیل رہا ہے کوئی بڑے دم و خم کے ساتھ یازم ہار رہا ہے کوئی بڑی جتنی کے ساتھ تینٹی گھما رہا ہے غرض ہر اک عزادار بڑی بیباقت سے تماشائیوں کو اپنے کرتبوں کا کمال دکھلا کر آپ کو داد و آفرین کا مستحق بنا رہا ہے دوسری طرف جہان عدوس نو بہار کی طرح آراستہ و پیراستہ بنے ہوئے حضرت عالی مرتبت تغیر شریف بڑی چمک و دمک سے جلوہ افروز ہو رہے ہیں شریف و رفیل عورتوں کا زمانہ بازار الگ گرم ہو رہا ہے کہ وہاں شائقین دل و جان و دین و ایمان برباد و ادوہ نہایت ذوق و شوق سے چکر لگاتے ہوئے تاکتے جھانکتے ادھر سے اودھر پھر رہے ہیں اور اپنے حسرت کے بہرے ہوئے دلوں میں سے قسم قسم کی آرزوؤں کے پورا کرنے میں ہر دم و ہر محظہ غلطان و پیمان بنے ہوئے ہیں کہ سال بھر کے بعد خدا خدا کر کے یہ دن نصیب ہو بہن اگلے سال تک خدا جانے کون جسے کون مرے یہ بہار پنج روزہ دیکھنے پھر دیکھنے کو ملے یا نکلے ان منت کی راتوں اور مردوں کے دنوں میں جب قدر بھی دلوں کی حسرتیں نکل سکیں کمال لوسہ اب تو آرام سے گزر جائے نہ کل خدا جانے پیش کیا آئے نہ سال بھر تک جو رہ گئے جیتے نہ بت خدا پھر یہ روز دکھلانے سچ یہ ہے کہ عشرہ محرم کے محترم دنوں خصوصاً شہادت کے متبرک رات میں عیش و نشاط و حرکات و اہیات کی عزادار



بہر مار کہتے ہیں وہ ہر کہ وہ پر ظاہر ہے جسکو دیکھ کر ہر اہل انصاف معلوم کر سکتا ہے کہ  
 اس قسم کے اعمال سراپا و بال رنج و غم کے اعمال ہیں یا عیش و نشاط و فرحت شادی کے  
 افعال ایسے ہی دعوے تو رکھتے ہیں محبت و فضیلت اہلبیت کا مگدون کی تمام حرکات  
 و سکناات سے جو عزاداری کے متعلق وہ عمل میں لاتے ہیں علانیہ طور پر ظاہر ہوتی  
 ہے اور حضرات پاک کی ذلت و امانت جو خاص عداوت کی حالت میں ہوتی ہے نقیلین  
 اون پاک اہلون کی بناٹی جاتی ہیں جیسے اونکی پی پی و بے کسی ثابت اور ذلت و خواری  
 ظاہر ہوتی ہے مصنوعی و فرضی بے اصل حالات اون کے بنا کر سنائے جاتے ہیں جن  
 سے اون کی بے صبری و بے قراری اور غایت درجہ کی دنیا کی وقعت اور دین کی بیعتی  
 اون کے پاک دلون میں جو دنیا و مافیہا سے آزاد تھے پائی جاتی ہے خیکو دیکھ کر اور  
 نکر مسلمانان ابرار کو غصہ آتا ہے اور کفار و فجار کو ہنسی آتی ہے علی ہذا القیاس اون  
 کو زبانی دعویٰ تو ہے اسلام کا حالانکہ اون کے جملہ حال و قال عقائد و اعمال سے  
 ظاہر ہوتی ہے دین اسلام کی تخریب و بیج کنی کون نہیں جانتا کہ دین محمدی کی بناء واقع  
 ہوئی ہے خاص توحید و اتباع سنت نبوی پر اور عزاداری کے متعلق جو امور بجالائی  
 جاتے ہیں وہ سرتاپا شرک و سرسردعت مجہم ہیں جنکی تفصیل اوپر بیان ہو چکی یہاں  
 اون کا اعادہ بیان فضول ہے کس قدر افسوس کا مقام ہے کہ ایسا پکا اور سچا دین  
 جسکو اپنی ذاتی خوبی کے اعتبار سے تمام ادیان سابقہ و لاحقہ پر فوقیت و ترجیح فضیلت  
 و افتخار حاصل ہے جس میں کسی اہل عقل و انصاف کو اون نے موقع بھی نہ دیا کہ انہیں  
 مل سکتا اور سکواں بدعیان اسلام نے خدا ان کو ہدایت کر کے کیا مفلحہ عقلاء انام بنا لیا  
 مہکا نام ہی نکر ہر شخص جو اون نے عقل ہی رکھتا ہو کو سون بہا گتا ہے اور ایسے اسلام کو  
 دور ہی سے دونوں ماتھون سے سلام کرتا ہے حاصل یہ ہے کہ عزاداری کے متعلق  
 جس قدر بھی امور بجا بجالائے جاتے ہیں اون میں چار قسم کے حالات پائے جاتے ہیں



اول خوشی کے اسباب و علامات دوسرے توہین اہلبیت اطہار تیسرے تخریب دین  
سید الا برار جو تھے مخالفت عقل سلیم جو پروردگار کی طرف سے انسان کو حق و باطل نفع  
و نقصان کی شناخت کے لئے عطا کی گئی ہے جن چاروں کو ہم نے اللہ جل شانہ کے  
فضل و کرم اور رسول سید الانس و الجن کے فیضان اور محبت اہل بیت اطہار و صحابہ اخیار  
کی برکت سے عقلاً و نقلاً اس طرح پر ثبات کر دیا کہ کسی اہل عقل و انصاف کو اس کا انکار  
نہیں ہو سکتا اس صورت میں عزاداروں کو دو امور میں سے ایک امر کا اختیار  
کرنا بالاضطرار لازم ہے یا تو محبت اہل بیت و غم امام اور دین اسلام اور اپنے دینی العقول  
میں شمار ہونے کا ہرگز نام نہ لین یا کبھی بھول کر بھی اس قسم کے یہودہ و خلاف عقل و نقل کام  
نہ کریں جن میں کبے طریق پر خوشی و توہین اہلبیت مرتضوی پائی جاتی ہے اور علامتہ  
طور پر تخریب و بیخ کنی دین مصطفوی لازم آتی ہے اور قطعاً عقل کے مخالف ہیں جن کو  
کسی اہل عقل و انصاف کی عقل سلیم کسی صورت سے ہرگز تجویز نہیں کر سکتی اب اس فقیر  
مدلل و معقول کے بعد یوں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ عزاداروں کے اوں شبہات و اہیہ  
و بے اصل کی کافی و دافی تردید کی جائے جن کی وجہ سے وہ خود بھی دھوکے میں پڑی  
ہوئے ہیں اور پھر اوں کو بیان کر کے اور کم نہوں کو بھی مغالطہ میں ڈالنا چاہا کرتے  
ہیں ہر چند کہ اول تو تم کو اپنے اس رسالہ محققہ میں اس قسم کے غامیانہ و جاہلانہ خیالات  
و اہیہ کے رد کرنے سے شرم آتی ہے دوسرے ہماری اس تقریر دلیلیں جو البطلان  
عزاداری کے متعلق نہایت بظاہر و تفصیل کے ساتھ مدلل طور پر ابھی بیان ہو چکی اوں  
تمام شبہات و اہیہ و اعتراضات و اہیہ و خلاف واقع کے جوابات شافیہ و کافیہ  
بعض کے صراحتہ اور بعض کے ضمناً آچکے لیکن پہر بھی چونکہ عزاداروں کے اس خاص  
فرتے میں اکثر عوام الناس اشخاص ہوتے ہیں اور جیسے وہ خود ہیں ایسے ہی اوں بچاروں  
کے خیالات بھی ہیں اور ہونے بھی چاہئیں ہیں بقول مشہور فکر ہر کس بقدر ہمت اوست

جوابات شافیہ و اہیہ عزاداری



پہر یہ بھی ظاہر ہے کہ ایسے شخصوں کی ایسی فہم کہاں ہوتی ہے کہ حقائقانہ تغیر و عالماتہ  
تغیر کو اس طرح پر بھیجیں کہ اس سے کس مطلب کا صراحتاً اثبات یا ابطال ہوا اور کس مضمون  
کا ضمناً ثبوت یا بطلان لازم آیا اس بنا پر بھی مناسب معلوم ہوتا ہے کہ جن ثبوتات کو جوابات  
صراحتہ مذکور ہو چکے ہیں اور ان کے سوا بمقدور باقی رہ گئے ہیں اور ان کی بالتصريح تفصیح  
و کافی و دافی تردید کروں اور اس قسم کے خیالات یا طلعہ کا جو کم فہموں کے حق میں  
طلسمات و ہیمہ بنے ہوئے راہ حق پر چلنے سے اور ان کو روکتے ہیں اپنی حکیمانہ تدبیروں  
سے جو حکیم علی الاطلاق کے فضل و کرم سے عطا ہوئی ہیں مہیشہ کے لئے جھگڑا ہی شادوں  
تاکہ آئندہ کو ہمارے اس رسالہ محققہ کے ناظرین انصاف پسند میں سے کوئی شخص بھی  
ان عجیب و غریب قسم کے مسلمانوں کی ابلہ فریب باتوں کو سن کر کہی ان کے دھوکے میں  
نہ آئے اور اس طرح کے طلسمات فرضیہ و غیر واقعیہ کو جو راہ حق میں سد راہ بنے ہوئے  
ہیں درحقیقت حقیقت و اقیقہ خیال کر کے ہرگز راہ مستقیم دین قویم پر چلنے سے باز نہ  
رہے اول مغالطہ یہ ہے کہ تغزیہ داری میں شرک و بت پرستی نہیں پائی جاتی اس لئے کہ ہم  
تغزیہ و علم وغیرہ کو خدا نہیں سمجھتے نہ یہ کسی جاندار خیر کی تصویر ہیں جس کی پرستش  
بت پرستی قرار دیا جائے بلکہ صرف مقبرہ امام کی نقل ہیں اور مکانات وغیرہ جاندار  
کی تصویروں کا بنانا شرعاً ممنوع نہیں البتہ چونکہ ان پر امام کا نام آگیا ہے اس  
وجہ سے ہم ان کی تعظیم بجالاتے ہیں جیسا کہ اکثر بیت المقدس و خانہ کعبہ وغیرہ متبرک  
مقامات کے نقشے و طیفون کی بعض کتابوں میں نے ہوتے ہیں اور ان کی تعظیم کو کوئی  
شخص برا نہیں کہتا اس سے وسوسہ شیطانی کا رحمانی طریق پر جواب یہ ہے کہ اول تو  
شرک صرف اس ہی صورت میں مخصوص نہیں کہ کسی شے کو معاداً سند  
عین خدا کہا جائے یہ صرف شرک فی الذات کا مرتبہ ہے بلکہ اس کی صفات خاصہ میں  
کسی مخلوق کو اس کا شریک قرار دینا بھی بعینہ شرک ہے اس کو شرک فی الصفات کہتے ہیں

مغالطہ اول عزاداران

جواب مغالطہ اول عزاداران



چنانچہ عالم میں جقدر شرک پھیلا ہوا ہے وہ اکثر اس ہی قسم کا ہے ورنہ دنیا میں شاید ہی کوئی ایسا بے وقوف آدمی نکلے جو خدا کے سوا اس کی مخلوق میں سے کسی کو لغو ذبا بتدعین خدا سمجھے اور اللہ تعالیٰ کی صفات خاصہ یہ ہیں پیدا کرنا مارنا جلانا روزی وصحت ومرض وغیرہ دنیا حاضر و ناظر عالم الغیب و مبعود خلّاق ہونا بس اس قسم کی صفات کا خدائے وحدہ لا شریک کے سوا کسی مخلوق میں اعتقاد رکھنا یقیناً شرک میں داخل ہے ظاہر ہے کہ بعینہ یہی صفات عزادار تعزین یا امون میں قرار دیتے ہیں جیسا کہ اون کے اقوال و افعال سے صاف ظاہر ہے جنکی تفصیل کا حقہ مابقی میں گذر چکی اس امر کا انکار بعینہ اپنے وجود کا انکار ہے دوسرے بت پرستی ہی فقط اس ہی امر پر موقوف نہیں کہ کسی جاندار چیز کی تصویر بنا کر پوجی جائے بلکہ خدا کے سوا تمام چیزوں کی پرستش بت پرستی ہی میں داخل ہے ورنہ درختوں اور دریاؤں اور ستاروں وغیرہ اشیاء کے پوجنے والوں کو مشرک و بت پرست نہ کہنا چاہئے حالانکہ تمام اہل عقل و دین کے نزدیک سب اس معاملہ میں یکساں سمجھے جاتے ہیں اور اب تو عزاداروں نے تعزین میں تصویر میں بنا فی بھی شروع کر دی ہیں چنانچہ دلدل و حور کے لغزے مشہور ہیں تیسرے مکانات وغیرہ وغیرہ کی روح کی تصویریں شرعاً اس ہی وقت تک جائز ہو سکتی ہیں جب تک کہ اون کے ساتھ شرک و بت پرستی کا معاملہ یا کوئی خلاف شرع امر نہ کیا جائے نہ اون کی نسبت اس قسم کا اعتقاد رکھا جائے جس میں شرک و بت پرستی پائی جائے ورنہ ایسے عقائد فاسدہ و ناپاک اعمال کی حالت میں جاندار و غیر جاندار کی تصویریں خواہ کین کی ہوں یا مکان کی زمین کی ہوں یا آسمان کی یا خود ذی صورت ہی کیوں نہ ہوں سب برابر ہیں اون تمام کے ساتھ بلا تخصیص اس قسم کے عقائد فاسدہ رکھنے اور اعمال باطلہ بجالانے قطعاً شرعاً حرام ہیں اون کا معتقد و مرتکب یقیناً دائرہ اسلام سے خارج ہے جو حق یہ ہے کہ کسی شے پر دوسری شے کا نام لگانے سے یہ نہیں ہوتا کہ اس شے کا



حکم بعینہ دوسری شے کا سا ہو جائے اور اون دونوں کے ساتھ یکجان بڑا ڈکيا جائے  
 مثلاً کوئی شخص بکرے کا نام شیر رکھ دے تو اس سے یہ نہیں ہوتا کہ جیسا کہ شیر سے اسکو  
 درندہ جان کر ڈرتے ہیں ایسے ہی اس بکرے سے بھی ڈرنے لگیں اس ہی طرح پر یوں  
 سمجھنا چاہئے کہ اگر کسی مقیر ذلیل چیز کا نام کسی معزز و مکرم شے کا رکھ دین تو یہ نہیں ہو سکتا  
 کہ اس نام رکھنے سے وہ ذلیل و حقیر شے معزز و واجب التحظیم بن جائے مثلاً کوئی شخص  
 اپنے مکان کا نام خانہ کعبہ قرار دے یا فرض کیجے کہ اول ہی سے اس مکان کو  
 اس نام سے بنائے تو اس مکان کی تقیم بیت اللہ کی برابر ہرگز نہیں ہو سکتی اور نہ  
 اس کے گرد طواف کرنا درست ہے نہ اس کے چاروں طرف نماز پڑھنی جائز نہ اسکو  
 قبلہ سمجھنا روانہ اس میں ارکان حج ادا ہونے کی صلاحیت بلکہ یہ تمام امور قطعاً ناجائز و  
 حرام ہیں پانچویں یہ ہے کہ جن امور نام شروع کا عزادار تعزیوں کے ساتھ بڑا ڈکرتے  
 ہیں وہ جب حضرت امام کے روضہ تبرک ملکہ آپ کی ذات مقدس کے ساتھ ہی ہرگز نہ  
 درست نہیں ہو سکتے تو پہر جن مصنوعی چیزوں پر اون کا محض فرضی طور پر نام آگیا  
 اور پہر وہ بھی صرف ان عقلمندوں ہی کا لگایا ہوا ہے اس قسم کے امور لایعنی و نام شروع  
 کس طرح پر درست ہو سکتے ہیں چنانچہ ظاہر ہے کہ امام شہید کر بلا کے روضہ معلیٰ کو نہ سجدہ  
 کرنا ہی درست ہے نہ اس پر شیرینی و علم وغیرہ چڑھانا جائز نہ مرادون کی عرضیان  
 لٹکانا روانہ کبھی ومان باجا بجانا بجا و نہ بان کہڑے ہو کر جسے جسے کہہ سنیہ و سر کا پٹیا  
 شایان نہ جھوٹے تو ہیں آمیز مرثیوں کا گانا زیا نہ اس مقام پر غیر محرم عورتوں  
 کے ساتھ قتل و اطلاق علیٰ ہذا القیاس نہ امام برگزیدہ انام کی نسبت عالم الغیب و حاضر و  
 ناظر و حاجت روا ہونے کا اعتقاد رکھنا صحیح نہ اون کا اولادون کو فقیر بنانا درست  
 نہ اونکو صحت و حیات و رزق دینے والا جانتا جائز بلکہ ان تمام امور کا اعتقاد رکھنا قطعاً  
 شرک اور اس قسم کے افعال قبیحہ کا بجالانے والا یقیناً مشرک ہے چھٹے یہ ہے کہ ہنود و بت پرست



ہی اپنے ذمہ سے بت پرستی کا اعتراض رفع کرنے کے واسطے بعینہ اس ہی قسم کی توجیہ  
 کر سکتے ہیں کہ ہم بھی اپنے بتوں کو عین خدا نہیں سمجھتے بلکہ چونکہ اون پر ہمارے اوتار و  
 دیوتاؤں کا نام لگ گیا ہے اس لئے ہم اون کی تعظیم کرتے ہیں بہر کس بنا پر تم ہم کو مشرک  
 اور آپ کو موحد قرار دیتے ہو غرض کہ جو جواب عزاداروں کا ہے بعینہ وہی جواب  
 ہے ہنود بچاروں کا بلکہ انصاف کی بات قبیہ ہے کہ اگر وہ ان مدعیان اسلام کو  
 زیادہ سخت پکڑنا چاہیں تو یوں ہی کہہ سکتے ہیں کہ تم تعزیوں کی تعظیم صرف اس بنا پر  
 کرتے ہو کہ اون پر تمہارے اماموں کا نام آگیا ہے اور چونکہ ہم تمہارے اماموں کو  
 نہیں مانتے اس لئے ہم پر اون کی تعظیم ضروری نہیں البتہ چونکہ ہمارے بتوں پر تمہارا  
 نزدیک خدا کا نام لگ گیا ہے چنانچہ تمہارا سہلو اس بنا پر مشرک قرار دینا خود اس امر  
 کو ثابت کر رہا ہے کہ تم ہمارے بتوں پر خدا کا نام لگانے کو تسلیم کئے ہوئے ہو اور چونکہ  
 خدا کو ہم اور تم دونوں مانتے ہیں بلکہ ہماری بہ نسبت تم اس کے ماننے کا زیادہ طہراق  
 کے ساتھ دعویٰ کرتے ہو تو اس صورت میں تمکو ہمارے بتوں کا برا کہنا نہیں پہنچ سکتا  
 بلکہ تم پر اون کی تعظیم واجب ہے پس اس حالت میں تمکو یہ چاہئے کہ ہر روز صبح و  
 شام ہمارے بت خانوں میں حاضر ہو کر نہایت ادب و تعظیم سے ہمارے بتوں کو ڈنڈوت  
 اور سجدہ کیا کرو تو میں اس وقت یا رو عزا دار تمکو اماموں کے اون ناموں کی قسم  
 دے کہ جن کی وجہ سے تم پر تمہارے اس اصول مفروضہ کی بنا پر تعزیوں کی تعظیم واجب  
 ہو گئی ہے تم سے یہ پوچھتا ہوں کہ تم ایسی سخت حالت میں ادن کے ایسے سخت حملہ سے  
 کس طرح پر اپنی جان چھڑاؤ گے نجد میں سچ کہتا ہوں کہ تم اس اضطراب کی حالت زار میں مجھ  
 اس کے کہ بکے اور سچے مسلمانوں کے دامن عافیت میں پناہ پکڑو چارونا چار تم سے اور  
 کچھ چارہ کاڑ بن پڑے گا اور واقعی ایسی سخت دار دیگر کی حالت ناگزیر میں اس حصن  
 حصین کے سوا اور کوئی امن کا مقام تمکو ہرگز نہ مل سکے گا لو عزادارو بس ہم تمکو دنیا میں



مخالفین اسلام کے حملوں سے چھڑانے اور عقبے میں آتش دوزخ سے بچانے کے لئے محض خدا کے واسطے سہارا ہے مین خدا کرے تم سمجھ جاؤ اور ان عقائد فاسدہ و اعمال واپس سے باز آؤ اب باقی رہا مکانات تبرکہ کے نقشوں کی تعظیم کا حال جس کا ان عجیب الاعمال نے محض دہو کے کا جال پھیل کر بھولے بھالے مسلمانوں کے پھانسنے کے لئے اپنے دلیمن فضول نقشہ جمایا ہے تو ہم اس نقشہ کو بھی نقاش ازل کے فضل لم یزل پر کامل بہرہ ور کر کے اہل فہم کے دلوں سے نقش بر آب کی مانند ایک جہنم زدوں میں مٹائے دیتے ہیں بلکہ انشاء اللہ ہمیشہ کے واسطے اسکو صفحہ ہستی ہی سے نیست و نابود کئے دیتے ہیں اس کیفیت کی تحقیقی و واقعی حقیقت اور اس کا متفقانہ بیان یہ ہے کہ کسی نے کی تعظیم چار صورتوں میں متحقق ہوتی ہے ایک شرعی جبکہ خدا و رسول کی جانب سے کسی قسم کا حکم ہو جیسے کہ خانہ کعبہ و قرآن شریف وغیرہ کی تعظیم اس قسم کی تعظیم کا اگر بالفرض کوئی سبب ظاہری ہی ہمارے عقل و ادراک میں نہ آئے تب بھی وہ ہمارے حق میں واجب بتعمیل ہوگی اس لئے کہ خدا و رسول کے حکم سے زیادہ کسی شے کی اور کیا وجہ ہو سکتی ہے دوسرے عقلی جبکہ مدار نفع کے حاصل کرنے اور ضرر کے دفع کرنے پر ہوتا ہے جیسے کہ کسی رئیس و بادشاہ کی تعظیم کہ اس کے بجالانے کی صورت میں اسید نفع اور بچانے کی حالت میں نقصان کا احتمال متصور ہے پہر کہ یہ دونوں ایک شے میں جمع بھی ہو جاتی ہیں جیسا کہ اپنے بادشاہ اولوالامر کی تعظیم کہ وہ باوجود عقلی ہونے کے شرعی بھی ہے تیسری نفسانی جس میں نفس کو ایک قسم کی لذت حاصل ہوتی ہے جیسے کہ محبوب کی تعظیم جو طبعی جو محض تقاضائے طبیعت ہوتا ہے جیسے کہ اپنے والدین و استاد و پیر اور دیگر بزرگان دین کی تصویر یا اون کے ملبوسات وغیرہ کی تعظیم پہر کہ یہ دونوں جمع بھی ہو جاتی ہیں جیسے کہ اپنے محبوب کی تصویر زیبائی کی تعظیم کہ باوجود طبعی ہونے کے اس میں نفس کو بھی ایک خاص قسم کی لذت و کیفیت حاصل ہوتی ہے جبکہ لطف صاحبان مذاق پر مخفی نہیں اس تحقیق کے بعد یوں سمجھنا چاہئے کہ مکانات



متبرکہ کے نقشوں کی تعظیم ان چاروں صورتوں میں سے کس صورت میں داخل ہے ظاہر ہے کہ شرعی تو ہے نہیں اس لئے کہ خدا اور رسول کی جانب سے اس کے بارہ میں کوئی حکم نازل نہیں ہوا نہ کسی امام کے قول و فعل سے کچھ ثابت ہوتا ہے اور عقلی ہی نہیں اس لئے کہ ان کی تعظیم کرنے میں کسی طرح کے نفع کا خیال اور نہ کرنے میں کسی قسم کے نقصان کا احتمال ہرگز متصور نہیں علیٰ ہذا القیاس نفسانی ہی نہیں کیونکہ اس میں نفس کو لذت نہیں حاصل ہوتی یاں اگر ہو سکتی ہے تو یہ طبعی ہو سکتی ہے جو محض طبیعت کا تقاضا ہے کہ کسی بزرگ یا محترم شخص کی تصویر کو بھی طبیعت محترم و بزرگ سمجھا کرتی ہے یا زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ کسی خاص شخص کے حق میں جبکہ جہان سے نرالا مذاق واقع ہوا ہو اس کو نفسانی ہی کہلو اور اس میں شبہ نہیں کہ تعظیم شرعی کے سوا یہ تینوں قسم کی تعظیم اول تو حجت شرعی نہیں ہو سکتی کہ اس پر کسی شخص کی تعظیم کو قیاس کیا جائے اور دین کے معاملہ میں اس کو سند قرار دیا جائے دوسرے یہ بھی ظاہر ہے کہ اگر یہ حد شرعی سے تجاوز کر جائے تو اس صورت میں شرعاً ممنوع قرار دی جائے گی خاص کر حیووت کہ شرک و بت پرستی تاک اس کی نوبت پہنچ جائے تو اس وقت قطعاً حرام سمجھی جائے گی اور اس کا مرتب حدود اسلام سے جو محض توحید و اتباع سنت بر قیام کی گئی ہیں یقیناً خارج قرار دیا جائے گا لویہ ہے اس مغالطہ بے اصل و بحقیقت کی اصل حقیقت جس کو ہم نے حق پسند طبیعتوں پر کما حقہ منکشف کر دیا کہ کسی طالب حق کو ایسے امور باطل کے باطل ہونے میں کسی قسم کا شک و شبہ کسی وقت میں دانسیگر خاطر نہیں ہو سکتا لیکن اس قسم کے عقیدہ والوں کی طرف سے ہلکوا یہ تاک اس کا اطمینان کلی نہیں کہ اس کو ہمارے اس بیان کافی و شافی پر کافی اطمینان حاصل ہو گیا ہو بلکہ وہ اس مقام میں کچھ بعید نہیں کہ یہ شبہ و اہیہ پیدا کریں کہ اس تحقیق سے صرف یہ بات ثابت ہوئی کہ تعزیر و غیرہ کے ساتھ شرک و بت پرستی وغیرہ خلاف شرع امور کا برتاؤ کرنا حرام ہے لیکن اس سے یہ امر ثابت نہیں ہوتا کہ ان کا بنانا بھی قطعاً باطل و شرعاً ناجائز ہے اس لئے کہ جو شخص فی نفسہ جائز ہے



اوس کے ساتھ کوئی ناجائز معاملہ کرنے سے وہ شے حرام نہیں ہو جاتی مثلاً فرض کیجئے کہ اگر کچھ لوگ کسی مسجد کے ساتھ اس ہی قسم کے معاملات عمل میں لانے لگیں جو تعزیوں کے ساتھ مستقل ہیں کہ اوس کے در پر کھڑے ہو کر یا جا بجا میں اوس کی محرابوں میں علم و شیرینی چڑھائیں اوس کے منبر پر چڑھ کر مرتبے پڑھیں اوس کے میناروں پر سنت کی عرضیاں لگا لیں عین کہ جو جو معاملات تعزیوں کے ساتھ کئے جاتے ہیں وہ سب مسجد کے ساتھ ہونے لگیں تو اس قسم کے افعال سے کیا مسجدوں کا بنانا حرام ہے اور نبی ہوئی مساجد کا ڈھانا جائز ہو جائے گا نہیں بلکہ اس طرح کے افعال ہی حرام ہون گے باقی مساجد بدستور اپنی حالت پر معمور رکھی جائیں گی علیٰ ہذا القیاس مکانات کے ساتھ اس ہی قسم کی خرافات حرکات کا برتاؤ کرنے سے مکانون کا بنانا اور بنے ہوؤں کا گرانا سمجھنا چاہئے بس بعینہ ہی کیفیت تعزیوں کے بارہ میں ہے کہ اس قسم کے خلاف شرع معاملات کا ادن کے حق میں برتاؤ کرنا حرام ہوگا لیکن اس سے خود تعزیوں کا بنانا حرام نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ مکان روضہ کی شکل ہوتے ہیں اور مکانات کی شکل کا بنانا شرعاً جائز ہے تو جائز شے ان حرام کاموں کی وجہ سے کیونکر حرام ہو جائے گی پس عزاداروں کے فرقہ میں کوئی بڑے سے بڑا علم والا صاحب جودت و ذکا اپنی تمام قوت علمی و جودت طبعی کو صرف کر کے غایت سے غایت تعزیوں کے جواز اور ادن کے عدم حرمت کے معاملہ میں یہی نامعقول توجہ یہ کر سکتا ہے اس ابلہ فریب مضمون کے جواب دینے سے پہلے میں ایک قاعدہ بیان کرتا ہوں جس سے اوسکا جواب بہ آسانی سمجھ میں آجائے اور اس قسم کی بھیدہ تقریروں کو شک بہ کوئی ادنیٰ اہل فہم ہی ان عقلمندوں کے دھوکے میں نہ آئے وہ یہ ہے کہ ایک شے کو دوسری شے پر قیاس کرنے کے لئے یہ ضرور ہے کہ جس وجہ سے ایک شے کو دوسری پر قیاس کیا جائے وہ دونوں میں ایک ایسا مشترک امر ہونا چاہئے جو علت قیاس کی ہو سکے ورنہ کچھ ہی مناسبت کے سبب اگر ایک دوسرے پر قیاس کیا جائے تو یہ بات لازم آئیگی



کہ عالم میں جس قدر بھی چیزیں ہیں ایک کو دوسرے پر قیاس کر کے ہر ایک شے کا حکم دوسری شے کا سا قرار دیدین کیونکہ تمام اشیاء میں کسی نہ کسی وصف میں جھکاؤ ہے اور یہ وجود عدم ہے یا ہم مناسب ضرور ہے مثلاً بکری کے حلال ہونے پر مانتھی کے حلال ہونے کو اور مانتھی کے حرام ہونے پر بکری کے حرام ہونے کو قیاس کر لیا جائے اس ہی طرح پر عالم کی تمام اشیاء کو حلال حرام کہہ سکتے ہیں اس صورت میں کسی شے کی حلت و حرمت ہرگز باقی نہیں رہ سکتی اور نہ کسی شے کو اچھایا برا قرار دے سکتے ہیں ظاہر ہے کہ یہ امر بداہت کے بالکل خلاف ہے کوئی عقل مند اسکا قائل نہیں ہو سکتا جب یہ قاعدہ مسلم ہو چکا تو اس سے یہ امر صاف ثابت ہو گیا کہ مساجد یا مکانات کی تعمیر پر تعزیروں کے بنائے کو ہرگز قیاس نہیں کر سکتے اس لئے کہ مساجد اور مکانات کے تعمیر کی وجہ ہے وہ تعزیروں میں ہرگز نہیں پائی جاتی اس لئے کہ مساجد کے بنانے کے لئے خدا اور رسول کا حکم ہے کہ ان میں مسلمان جمع ہو کر نماز پڑھیں اس اجتماع میں جو کچھ مصلحتیں ہیں وہ اہل دین پر مخفی نہیں ایسے ہی مکانات کا بنانا دنیاوی ضرورت سکونت و آسائش وغیرہ کی غرض پر مبنی ہے اسوجہ سے ان میں اگر بالفرض کسی جانب سے کوئی خلاف شرع امر پیش آجائے تو صرف وہ امر ہی ناجائز قرار دیا جائے گا اور اسکا وبال صرف اس مرتکب ہی کے ذمہ ہو رہے گا مگر اس سبب سے خود مساجد و مکانات کا بنانا کسی طرح پر ممنوع اور ان کا توڑنا جائز یا ضروری نہ ہو گا ہاں اگر انکو بالفرض کوئی بیدین بلا ضرورت فقط بیدینی ہی کے کاموں کے واسطے بنائے تو بے شک اور کھانا حرام اور ان کا گرانا جائز بلکہ ضروری ہو گا کیونکہ ایسی صورت میں نہ تو مسجد و نہ کا مرتبہ مسجد و نہ کا سار ہے گا نہ مکانات کا حکم مکانات کا سار خلاف تعزیروں کے کہ اول تو ان کے بنانے کے واسطے نہ تو خدا و رسول ہی کا حکم ہے اور نہ کسی امام و پیشوایان دین کے قول و فعل ہی سے ثابت ہے اور نہ کوئی دنیاوی ضرورت ہی ان کے بنانے کو مقتضی ہے نہ کوئی ان کے بایمان



و موجدین میں سے ان کو دنیاوی ضرورتوں کے لئے تجویز کرتا ہے کیونکہ ان عقلمندوں  
 نے تو اپنے گمان و خیال میں ان کو دین ہی کے واسطے تجویز کر رکھا ہے جو محض فرضی و خیالی  
 امر ہے جسکی اصلی حقیقت مابین ہم نے کما حقہ شکستہ کر دی دوسرے یہ ہے کہ جس کسی کو  
 اللہ جل شانہ نے اذنی عقل بھی عطا فرمائی ہے وہ اس امر کو خوب جانتا ہے کہ ان کا  
 بنانا محض اذن ہی امور کی غرض ہے جن کا عزادار جو ان کے موجد ہیں ان کے ساتھ  
 برتاؤ کرتے ہیں ہر چند کہ یہ لوگ زبان سے اس امر کا اقرار کریں بلکہ ان کے بنانے کی  
 غرض کے واسطے طرح طرح کی باتیں گھڑیں لیکن واقعی بات یہ ہی ہے کہ ان کے بنانے  
 سے اصلی مقصود یہی حرکات ناشائستہ و خلاف شرع ہیں جو ان کے ساتھ برتی جاتی  
 ہیں جو یقیناً عقل و دین کے خلاف ہیں وجہ اس کی یہ ہے کہ عموماً تمام تعزیوں کے ساتھ  
 کم و بیش اس ہی قسم کے خلاف شرع معاملات کا برتاؤ کیا جاتا ہے جس سے صاف ثابت  
 ہوتا ہے کہ تمام تعزیوں کی صورتیں صاف طور پر اس امر پر دلالت کر رہی ہیں کہ یہ اس  
 ہی قسم کے حرکات ناشروع بجالانے کی غرض سے بنائے گئے ہیں غرض جیسے کہ بتجانون  
 کی تفکیکیں اذن کی بت پرستی کے واسطے موضوع ہونے کی دلیل ہیں ایسے ہی تعزیوں  
 کی صورتیں بھی تعزیہ پرستی کو ثابت کر رہی ہیں دوسرے یہ ہے کہ کوئی تعزیہ دار  
 اپنے تعزیہ پر اس قسم کی خلاف شرع حرکات کرنے سے نہ تو خود ہی باز رہتا ہے اور نہ  
 دوسروں کو ہی اذن سے روکتا ہے کہ خبردار یہ حرکتیں شرک و بت پرستی کی ہیں ہرگز  
 میرے تعزیہ پر ان کا برتاؤ نہ کرو بلکہ جس کے تعزیہ پر جتنی بھی ایسی حرکتیں زیادہ کی  
 جاتی ہیں اوتنا ہی وہ زیادہ خوش ہوتا ہے اور دیکھنے والے بھی اس کے تعزیہ کو اچھا  
 جانتے ہیں چنانچہ ظاہر ہے کہ جس تعزیہ پر روشنی بھی بہ کثرت ہو یا جا بھی اس پر بڑی  
 دھوم دھام سے بج رہا ہو حلوا و شیرینی و مالیدہ کی بہری ہوئی قابین بھی اس کے نیچے  
 کثرت سے رکھی ہوئی ہوں نہرے اور روپے علم بھی اور باقی تعزیوں کی یہ نسبت اوپر



زیادہ چڑھائے گئے ہوں منت کی عرضیوں کے بار ہی عیب کی زیادہ ہو گئی میں بڑھ چڑھ کر پڑے  
ہوں بس وہی تعزیر سب تعزیروں کا سردار سمجھا جاتا ہے یہی وجہ ہے کہ ہر تعزیر واقعی الوسع  
اپنے تعزیر کو ایسی شان اور اسی طرز و انداز کی آن بان کا بنانا چاہتا ہے جو اون تمام حرکات  
لا یعنی و حرکات بے معنی کا شایان ہو تیسرے یہ ہے کہ ہر اہل عقل بشرط انصاف اس بات  
کو یقیناً جان سکتا ہے کہ اگر تمام اہل اسلام اس امر پر ہم اتفاق کر لیں کہ کسی تعزیر پر نہ تو باجا  
بجائیں نہ اوپر علم و شیرینی چڑھائیں نہ منت کی عرضیان لگائیں نہ اون کی زیارت کے  
واسطے جائیں نہ اپنی اولاد کو اماموں کا فقیر بنا کر اون کے سلام کو لیجائیں نہ وہاں میرٹھی  
پڑھیں نہ کسی قسم کی خلاف شرع حرکت کریں نہ مشرہ کے روز اون کو زمین دفن کریں  
نہ اون کا تجھ دسوان بیوان چالیسوان عمل میں لائیں غرض اس قسم کے جملہ امور نا  
شرع جو اون کے ساتھ برتے جاتے ہیں بالکل ایک قلم ترک کر دے جائیں تو پہر دیکھئے کہ  
تعزیروں کا عالم میں نام و نشان ہی باقی رہتا ہے یا نہیں خیر ان تمام حرکات کا موقوف  
کرنا تو بڑی بات ہے میرا گمان تو یہ ہے کہ فقط ایک بابجے ہی کے ترک کرنے سے ان کی  
مذہب باقی نہ رہے اور ان تمام امور کے نیت و نابود ہو جانے سے تو یقینی امر ہے کہ تمام  
تعزیروں کا وجود صفحہ ہستی سے ایسا مٹ جائے کہ چار دانگ عالم میں ان کا نشان تک  
ہی کہیں نظر نہ آئے اگر بفرض محال اس حال میں بھی کوئی عجیب و غریب خیال اس فعل کو عمل  
میں لائے تو اس حالت میں اگرچہ اس کے اس فعل سے شرک و بت پرستی لازم نہ آئے  
لیکن پہر بھی یہ ضرور ہے کہ اس صورت میں ہی اس کا یہ لغو فعل اسراف میں داخل  
ہو کر قطعاً خلاف دین سمجھا جائے گا بس ان وجوہ ثلثہ سے بہ احسن الوجوہ یقینی طور پر  
یہ امر ثابت ہو گیا کہ تقریباً خاص ان حرکات خلاف دین ہی کے واسطے موضوع اور  
یہ حرکات اون کے حق میں لوازمات میں سے ہیں جن کا انکار کرنا طلوع آفتاب کے  
وقت میں بعینہ روز روشن کا انکار کرنا ہے اور اگر بالفرض کسی تعزیر خاص کے ساتھ



کسی خاص وجہ سے اتفاقہ اس قسم کے معاملات نہ بھی کئے جائیں تو وہ ساقط الاعتبار اور  
 بچید وجوہ حرام ہونے کا سزاوار ہے اول تو وہی اسراف کی وجہ جو ابھی بیان ہو چکی دوسری  
 وجہ یہ ہے کہ اس کے ساتھ اس قسم کا خلاف شرع معاملہ نہ کیا جانا کچھ اس وجہ سے نہیں  
 کہ اس میں ایسے معاملات کی صلاحیت نہیں پائی جاتی بلکہ وہ کسی خارجی وجہ سے  
 ہوتا ہے جو اس کے سد راہ و مانع ہو جاتی ہے مثلاً یہ کہ مادی شان کا ہو کہ بڑی  
 شان والوں کے ہوتے اس کی طرف کوئی توجہ ہی نہ کرے یا یہ کہ کسی بڑی شان اور  
 نزک والے عالیشان رئیس و نواب کا ہو جس کے در پر پہرہ لگا ہوا ہو کہ وہاں ہر  
 کس و ناکس کی رسائی دشوار یا ادسپر شیرینی و علم و غیرہ کا چرچا ہونا اس صاحب تغیر عالی  
 شان کی شان عالی کے حق میں عار ہو یا بالفرض کوئی اور اس ہی قسم کی خاص وجہ پیش  
 آئے جس کے باعث سے ان امور نامشروع کا اس کے ساتھ برتاؤ نہ کیا جائے حاصل  
 یہ ہے کہ ہر طرح پر ہر صورت میں تعزین کا بنانا اور ادن کو مساجد و مکانات پیرایس  
 کرنا عقل و دین دونوں کے قطعاً خلاف ہے ہر خند کہ ہماری اس تحقیق میں جو اس  
 و سوسہ شیطانی کے جواب میں رحمانی طریق پر واقع ہوئی ہے کسی عقل مند مضاف مزاج  
 و طالب حق کو کسی قسم کا شک و شبہ نہیں ہو سکتا لیکن عزادار حین کو انصاف و طلب  
 حق سے کچھ سروکار نہیں اسکو نہ کہ غالباً یہ دوسرا مغالطہ پیش کریں گے جسکو و سوسہ چھی  
 سمجھنا چاہئے کہ اگرچہ تعزین کے بنانے میں شرک و بت پرستی وغیرہ خلاف شرع امور  
 نظر ہر لازم آتے ہیں لیکن باوجود اس کے اس امر میں بھی شبہ نہیں کہ ان کی بدولت  
 دین کے تعلق خند قسم کے نافع ہی ضرور حاصل ہو جاتے ہیں ایک تو شوکت اسلام  
 کہ مسلمانوں کا ابنوہ کثیر جب مجتمع ہو کر نکلتا ہے تو کفار کے دلوں پر ہیبت طاری ہوتی  
 ہے دوسرے اماموں کی یادگاری اس ذریعہ سے ہو جاتی ہے ورنہ اماموں کو کون  
 جانتا تیرے ادن کی برکت سے خیرات ہو جاتی ہے کہ ہر سال اسوجہ سے ہزاروں

مغالطہ دوم عزاداران



بھوکون کو کھانا اور شہار پیاسون کو شربت نصیب ہو جاتا ہے اور اسکا ثواب امامون  
 کی روح پر فتوح کو پہنچتا ہے جو خاص اونکی اور خدا اور رسول کی خوشنودی کا باعث ہے  
 اس صورت میں ظاہر ہے کہ ان وجوہ پر نظر کے تعزیر داری کو اگر بدعت بھی سمجھا  
 جائے تو غایت سے غایت یہ ہے کہ بدعت حسنہ کہا جائے جسکو اکثر علماء نے جائز بلکہ  
 بہتر قرار دیا ہے نہ سینہ جس کے قطعاً حرام ہونے پر کل نے اتفاق کیا ہے یہ مغالطہ  
 حقیقت میں پہلے مغالطہ سے ہی کہیں بڑھا چڑھا ہوا ہے کہ اس نے شیعہ بیچاروں  
 کا تو بہلا کیا ذکر اون پہلے مانسون کے تو مذہب کی بنیادی خاص ایسے دہمی و خیالی  
 امور پر واقع ہوئی ہے اکثر کم علم و سادہ لوح بھولے بھائے سینوں کو بھی دھوکہ دین  
 ڈال رکھا ہے کہ مذہب اہل سنت کے مدعی بنکر عزاداری میں شیعوں کے برادر بھائی  
 برابر بنے ہوئے ہیں ہر چند کہ جی تو یوں چاہتا تھا کہ اس مقام میں سنت و بدعت کی  
 نہایت ببط و تفصیل کے ساتھ تحقیق بیان کر دے اور بدعت سینہ و حسنہ کی کماحقہ تحقیق  
 کہو لہٰذا تاکہ ہمارے اس رسالہ کے ناظرین طالبین حق میں سے کوئی اہل فہم بدعت  
 و سنت کے باہم فرق کرنے میں کبھی دھوکہ کھائے اور کمی بقیع شے کے حق سمجھنے  
 میں اس قسم کے ابلہ فریب مضمونوں کے سبب ہرگز مغالطہ میں نہ آئے۔ لیکن وقت  
 یہ ہے کہ اول تو سنت اور بدعت کی بحث فی نفسہ کچھ ایسی کم نہیں کہ کسی مضمون کے ضمن  
 بیان میں اس کا بیان کامل اور اس کی پوری حقیقت یہ آسانی اسکے بلکہ اس کے  
 لئے درحقیقت ایک مستقل کتاب کی ضرورت ہے دوسرے ہمارا یہ مختصر رسالہ آخر میں اس  
 بحث عزاداری کے کسی قدر مفصل بیان کرنے کے سبب جس کی اس زمانہ میں سخت ضرورت  
 تھی ہمارے انداز سے جسکا اول میں ہم نے قصد کیا تھا فی الجملہ مطول ہی ہو گیا اور ہنوز  
 بحث ناتمام باقی ہے خدا معلوم انجام میں یہ کہاں تک طوالت کہنے اس لئے یہ ہی مناسب  
 معلوم ہوتا ہے کہ اس مقام میں بقدر ضرورت بالاجمال سنت و بدعت کا اس طرز پر حال



بیان کیا جائے کہ ارباب فہم و فراست کے حق میں یہ اجمال تفصیل کی برابر کام دے  
 اور اس مغالطہ بے اصل کی درخت بد سرشت کو جو کم فہمون کا لگایا ہوا ہے اس طرح پر  
 جڑ سے اوکھاڑ کر پھینک دے کہ عالم میں کہیں اسکا نام و نشان تک باقی نہ رہے اصل یہ ہے  
 کہ دین میں جو شے اس فہم کی زیادہ کی جائے جس کی اصل سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے زمانہ خیر القرون اور صحابہ اطہار و تابعین اخیار یا تبع تابعین ابرار کے زمانہ مبارک  
 میں نہ پائی جائے خواہ وہ شے عقائد کی قسم سے ہو یا اعمال کے قبیل سے اس کے اصول  
 دین کے اعتبار سے علماء دین ستین کے نزدیک فقط تین مہین ہو سکتی ہیں اول یہ کہ وہ سنت  
 کے مخالف ہو دوسرے یہ کہ وہ سنت و توحید دونوں کے مخالف ہو تیسرے یہ کہ وہ  
 دونوں میں سے کسی کے بھی مخالف نہ ہو پھر اس تیسری قسم کی صورتیں ہیں ایک تو یہ کہ  
 اوسمیں دین کے متعلق کوئی خوبی متحقق ہو دوسری یہ کہ اوسمیں کسی قسم کی خوبی نہ ہو اول  
 قسم یقیناً بدعت اور دوسرے قطعاً شرک ہے لیکن اس کے یہ معنی نہیں کہ وہ بدعت ہی  
 نہیں بلکہ یہ معنی ہیں کہ وہ بدعت کی حد سے تجاوز کر کے شرک کی حد تک پہنچ گئی ہے چونکہ  
 بدعت کی بہ نسبت شرک بدرجہا زیادہ بُرا ہے اسوجہ سے اوسکا شرک ہی میں شمار کیا  
 جاتا ہے چنانچہ ظاہر ہے کہ بدعتی صرف فاسق و فاجر اور شرک قطعاً کافر ہے ان دونوں  
 قسموں خاص کر دوسری قسم میں دین کے متعلق کسی قسم کی خوبی ہرگز متحقق نہیں ہو سکتی اس لیے  
 کہ سنت سید مغرب و نجم خصوصاً توحید خلاق عالم کی قیاحت کے مقابلہ میں کوئی ایسی  
 خوبی نہیں ہو سکتی جو اس کی تلافی کر سکے تیسری قسم کی اول صورت کا حال یہ ہے کہ اوسکی  
 خوبی پر نظر ظاہر کر کے بعض علماء ظاہر نے اس کا بدعت حسنہ نام رکھ دیا ہے کہ اس  
 کے حسن کی وجہ سے اس کے اکتساب کو بہتر سمجھا ہے جیسا کہ اول قسم کی برائی کا لحاظ کر کے  
 اسکو بدعت سیئہ قرار دیا ہے اور اس کے ارتکاب کو بالاتفاق سب سے قطعاً حرام جانا  
 لیکن محققین کے نزدیک اول قسم بدعت مطلق اور تیسری قسم کی اول صورت مطلق سنت ہی



رہی تیسری قسم کی دوسری صورت اس کی کیفیت یہ ہے کہ وہ اگرچہ بظاہر صورت اباحت  
 رکھتی ہے اور اس خیال سے ظاہر بیہوش کے نزدیک اس میں کوئی ہرج نہیں معلوم ہوتا لیکن  
 ارباب فہم و درایت کے نزدیک جنگ و اندل جل شانہ نے چشم حقیقت میں عطا فرمائی ہے اسکا  
 ترک کرنا اولیٰ قرار دیا گیا ہے اس لئے کہ جب اوسمین دین کے متعلق کوئی خوبی ہی نہیں  
 تو پھر اس حالت میں اس کے دین میں زیادہ کرنے کی کون ضرورت ہے ہمارا دین کچھ  
 ناقص نہیں جس کی تکمیل کی ہر ضرورت ہو بلکہ اس کے کامل ہونے کی اللہ پاک نے اپنی  
 کلام پاک میں ہر کوئی ضرورت دی ہے جس کے یقینی ہونے میں ہر مومن کامل کو کسی قسم کا شک و  
 شبہ نہیں ہو سکتا اس تحقیق کامل کے بعد جس میں سنت و بدعت کی بحث کا یہ تمام کمال  
 بالاجمال اس انداز پر حال بیان ہو گیا جس نے طالب حق کو فیصلہ لغائے تفصیل سے  
 مستغنی کر دیا اس امر کو بغور سمجھنا چاہئے کہ تعزیر و مجاس عزا کا وجود تابعین بلکہ تبع تابعین  
 کے بھی بہت زمانہ کے بعد ہوا ہے یہاں تک کہ گیارہویں امام حسن عسکری کے زمانہ  
 تک بھی اس بدعت شیعہ کا عالم میں کہیں پتہ نہیں چلتا تھوڑے زمانہ پر آشوب سے جو  
 سن آٹھ سو پچاس میں تھا اس بے بنیاد امر کی صرف ایک خیف بنیاد کا قایم ہونا عوام  
 میں مشہور ہے اس صورت میں اقسام مذکورہ میں سے جو اوپر ابھی بیان ہو چکی ہیں اسکا  
 کسی قسم میں داخل ہونا ضرور ہے اور ان قسموں پر اذنی غور کرنے سے ہر اہل فہم سمجھ سکتا  
 ہے کہ یہ دوسری قسم میں داخل ہے جو خلاف سنت و خلاف توحید سے عبارت ہے اس  
 لئے کہ ان مختصرات کی ذات عجیب الصفات و دو قسم کی صفات سے مرکب ہے جن میں سے بعض  
 تو خلاف سنت اور بعض خلاف توحید ہیں جس کا مابین میں مفصلاً و مشرحاً بیان ہو چکا  
 اس مقام میں اسکا اعادہ کرنا طوالت سے خالی نہیں اور اگر بالفرض عزاداروں  
 کے اسلام ظاہری کی جو محض زیبائی دعوئے ہے اور ان کا حال ان کے قال کی تردید  
 کرنا ہے کوئی رعایت کر کے ان کے ان افعال عجیب اکمال کو دوسری قسم میں داخل نہ



کرے تو غایت سے غایت اس رعایت کی یہ ہے کہ ان کی ان حرکات شنیعہ کو قسم اول میں  
 داخل قرار دے کر بدعت سیئہ سمجھے بہر صورت دونوں صورتوں میں یہ امر ظاہر ہے کہ ان  
 میں دین کے متعلق کسی قسم کی خوبی ہرگز متحقق نہیں ہو سکتی اور اگر ظاہر بینوں کی نظر ظاہری  
 میں لٹا ہر کسی قسم کی وہی خیالی خوبی اس قسم کی اشیاء میں نظر بھی آئے تو وہ اللہ  
 جل شانہ کے اون خاص بندوں کے نزدیک جنکو اس نے اپنے فضل و کرم سے چشم حقیقت  
 میں عطا فرمائی ہے کبھی معتبر نہیں ہو سکتی اول تو اسوجہ سے کہ سنت و توحید کے خلاف  
 کرنے کی برائی کا کسی قسم کی بھلائی کا مقابلہ اور اس کی تلافی نہیں کر سکتی دوسرے اس  
 سبب سے کہ اصول دین اس امر کو مقتضی ہے کہ جس شے میں حالت و حرمت دونوں  
 کی وجہ متحقق ہوں تو حرمت حلت پر غالب آجاتی ہے یہی وجہ ہے کہ جو شے حرام و حلال  
 سے مرکب ہو تو وہ شے حرام ہی سمجھی جاتی ہے چنانچہ اگر پاک و ناپاک شے آپس میں ملائی  
 جائیں تا وقتہ کہ وہ پاک شے اس قدر کثرت سے ہو کہ اسکی ہستی کے مقابلہ میں اس ناپاک  
 چیز کا وجود بنزل نیست و نابود نہو جائے اور وقت تک وہ شے یقیناً ناپاک ہی سمجھی جائیگی  
 خاصکہ جس شے میں حلت کی یہ نسبت حرمت کی وجہ بکثرت ہوں یا کسی وجہ حرمت کی صفت  
 اس درجہ کی شدت کے ساتھ ہو جو قلت کی حالت میں بھی کثرت پر سبقت لے جائے تو  
 ان دونوں حالتوں میں اس شے کے حرام ہونے میں کسی اہل عقل کو کسی طرح کا کلام نہیں  
 ہو سکتا چنانچہ تعزیر داری میں بھی صورت متحقق ہے کہ اول تو او میں حرمت کی وجہ  
 اس قدر کثرت سے ہیں جن کا شمار دشوار ہے جن کی کسی قدر تفصیل بقدر ضرورت ہم اوپر  
 بیان کر آئے ہیں دوسرے اس میں بعض خاص خاص وجہ ایسی ہیں کہ ان میں صفت  
 حرمت اس درجہ کی شدت رکھتی ہے کہ کوئی دنیا بہر کی بھلائی بھی اس برائی کا تدارک  
 نہیں کر سکتی چنانچہ تمام وجوہ سے قطع نظر کر کے صرف دو وجوہ ہی پر نظر کر کے عور سے  
 دیکھ لو ایک تو محرم کے ایام محترم خاصکہ شہادت کی شب مکرم میں فسق و فجور اس قدر کثرت



سے ہوتا ہے کہ الامان الامان خدا بچائے اس بلا سے ہر مسلمان کو دوسرے شرک و بت پرستی کی اس درجہ کثرت ہوتی ہے کہ معاذ اللہ الغلطہ اللہ خدا محفوظ رکھے اس وقت سے ہر انسان کو دیار و عزادار و اب انصاف کی ترازو میں ذرا انکو تم تول کر دیکھو کہ ان واقعی برائیوں کا پلہ کس قدر چھٹکا ہوا اور ان وہمی و خیالی پہلائیوں کا پلہ کتنا اونچا و ٹھکانہ سمجھے تو اسکو محض کور باطن سمجھنا چاہئے یہ تو اس مغالطہ کا اجمالی جواب ہے۔ جو تمام اہل عقل و انصاف کے نزدیک ایسا کافی و دوانی ہے کہ اس کے ہوتے ہوئے اس کے لئے تفصیل کی کوئی ضرورت نہیں معلوم ہوتی لیکن چونکہ ہمکو ایسے فہم انصاف والے شخصوں سے پالا پڑا ہے جن کے خیال میں جو تمام جہان سے ترا لا واقع ہوا ہے اس مقام کا بالا اجمال بیان آنے والا ہے ان پہلے مانسوں کو بدون تفصیل کیون اطمینان ہونے لگا ہی یہ فارغ ابال تو بالکی کھال نخلوائے بغیر باز رہتے نہیں معلوم ہوتے اس لئے یہ ہی سبب ہے کہ اس اجمالی جواب پر اکتفا کر کے دوسرا تفصیلی جواب اس مغالطہ رجحی کا رہی طریق پر بیان کروں اور اس مغالطہ بسیر و پاکے ہر ایک خرو میں جو کچھ دھوکا ہے جس کے سبب سے عوام الناس غلطی میں پڑے ہوئے ہیں اونی و اعلیٰ پر اسکو بخوبی مخش کروں اس کی واقعی کیفیت یہ ہے کہ اس مغالطہ بے اصل کی مصنوعی و فرضی حقیقت تین جزؤں سے مرکب ہے شوکت اسلام و یادگاری امام عالی مقام اور خیرات موجب حیات پس ان ہی تینوں پر ان مدعیان تبلیث کو بڑا ناز ہے اور ان ہی تین چیزوں کو اس امر بجا و خلاف عقل و نقل کے بارہ میں موجب اولویت و افضلیت و باعث ثواب و حصول برکت اپنے خیال میں محض خیالی طور پر بٹھا رکھا ہے لیکن حقیقت ان میں محض ظاہری ملمع کاری کے سوا حقیقت مینوں کی نظر حقیقت شناس میں کمی کم کی خوبی نہیں معلوم ہوتی واقعی بات یہ ہے کہ جس وقت اول ہی دفعہ ان پر

جواب دوم مغالطہ دوم عزاداری



کسی قدر غور سے نگاہ ڈالی جاتی ہے تو عزا داری میں انہیں سے ایک جزو کی بھی ذرہ  
 برابر کیفیت نظر نہیں آتی یہ جب دوسری مرتبہ زیادہ غور سے ان پر نظر کی جاتی ہے تو  
 صاف و صریح طور پر ان کی پوری ضد نظر آتی ہے چنانچہ انہیں سے ہر ایک جزو کی حد ا  
 جدا تفصیل کے ساتھ حقیقت بیان کرتا ہوں پہلے اس کے اول جزو کا حال سراپا و مال  
 سنئے جکا ان مدعیان اسلام نے شوکت اسلام نام رکھا ہے اصل یہ ہے کہ کسی شے کی شوکت  
 کے لئے یہ امر ضرور ہے کہ وہ اس شان کے ساتھ ہو جس کے دیکھنے سے ناظرین کے دل و  
 میں ادس کی خوبی و عظمت پیدا ہو کہ اس کے برعکس ادس کی ذلت و تحارت مثلاً بادشاہ  
 خلعت فاخرہ زیب تن کئے تاج مرصع سر پر رکھے تخت زرین پر بڑی شان و تزک و کرد فر  
 سے جلوس فرما ہو اور ادس کے واسطے بایں زرنگار کرسیوں پر دروازا اور اراکین دولت  
 نہایت سکون و وقار کے ساتھ ادب سے سر جھکائے بیٹھے ہوں اور ادس کے سامنے چوبدار  
 و عصا بردار کمر بستہ ایک قرینہ کے ساتھ صاف باندھے ہوئے مودبانہ کھڑے ہوں اور  
 تمام حضار دربار ہر دم و ہر خطہ صدر حکم شاہی کے انتظار میں ہمہ تن گوش بنے ہوں کہ  
 جہاں حکم شاہ جہاں نپاہ صادر ہوا اور وہ جہٹ ادس کی تعمیل میں بسر و چشم دل و  
 جان سے مصروف ہوئے بس بادشاہ کے اس جاہ و جلال و سطوت جبروت کو جو شخص  
 دیکھے گا ادس کے دل میں خوبی و عظمت اور ہیبت و شان و شوکت پیدا ہوگی اور اگر اس  
 کے برعکس یوں فرض کیجئے کہ وہ فرش زمین پر بے مکین بنا ہوا سر بر نہ بیٹھا ہے اور  
 حاضرین دربار کے ساتھ ہنسی مذاق اور سخراپن کرتا ہے اور وہ دریاری بھی ادس کے  
 ساتھ باری باری چھڑ چھاڑ اور پھیتون کی ادس پر بوجھا کر رہے ہیں ظاہر ہے کہ ہر شخص  
 اس کی اس حالت کو دیکھ کر یقیناً یہ ہی سمجھے گا کہ یہ بادشاہ بنشاک منجھوٹا اس ننگیا ہے اور  
 ہرگز لائق بادشاہت نہیں رہا بس اس ہی مثال بے مثال پر اسلام کی شوکت و ذلت  
 کے حال کو قیاس کر لینا چاہئے کہ شوکت اسلام دین کے ایسے کاموں میں ہو سکتی ہے



جن کی شان سے اوس کی خوبی و عظمت پائی جائے نہ اس قسم کی حرکات سے کہ جن میں  
 اوس کی ذلت و حقارت لازم آئے جن کا عزادار ان لام ایام محرم الحرام میں برتاو کیا کرتے  
 ہیں چنانچہ جو وقت ان مکرم و محترم دنوں میں یہ مدعیان اسلام جن میں اکثر جہلا و عوام  
 ہوتے ہیں مجتمع ہو کر یا سنون کو جن پر سرخ و زرد نیلے پیلے کپڑے منڈھے ہوتے ہیں کا نہ ہون  
 پر رکھے ڈھول تاشے بجاتے ہوئے مرثیے گاتے سینہ پیٹتے جسے کہتے شور و غوغا مچاتے  
 ہوتے بازاروں اور گلی کوچوں میں نکلتے ہیں پہر ان خرافات کے علاوہ بالسن اور  
 قرطاس وغیرہ بجان چیزوں کے قالب سیردان پر خنکو یہ انجان خود جان بوجہ کہ  
 اپنے ہاتھوں سے بناتے ہیں طرح طرح کے طریقوں سے اون کی پرستش بجالاتے ہیں جو  
 ماسبق میں مفصل طور پر مذکور ہو چکے تو ہر عقلمند اس امر کا اپنے دل میں بشرطیکہ اوس میں  
 کچھ ہی انصاف کا مادہ رکھا ہوا ہو پورا اندازہ کر سکتا ہے کہ ان حرکات لایعنی و خرافات  
 بے معنی میں مذہب اسلام کی کس قدر ذلت و توہین ہوتی ہے جو حد بیان سے باہر ہے  
 اور اسلام جیسے بچے اور بچے پاک مذہب پر گر وہ کھارے یا ک ایسے تاک تاک کہ عمر ضا  
 کے تیر و ان کی بوچھاڑ کرتا ہے جس سے اوسکا بچانا سخت دشوار ہوتا ہے جس حالت  
 میں کہ مخالفین کے حملوں سے اپنے ہی مذہب کا بچانا دشوار ہو تو پھر کس کا منہ ہے کہ  
 ایسی حالت زار میں خود ادنیٰ وار کر سکے بلکہ ان دنوں میں غیرت والے شخص کو تو  
 ہندوؤں کے سامنے آنکھیں کرتے ہی شرم آتی ہے میں سچ کہتا ہوں کہ عشرہ محرم میں سیری  
 تو یہ کیفیت ہوتی ہے کہ حتی الامکان اپنے مکان سے باہر جانا میں پسند نہیں کرتا لیکن  
 اس پیشیہ طبابت کی وجہ سے مجبوراً کسی بیمار کے دیکھنے کی ضرورت سے کہیں جانے کی  
 ضرورت پڑ جاتی ہے ہر چند کہ موافقین و مخالفین اس امر کو خوب جانتے ہیں کہ یہ  
 شخص ایسے یہودہ کاموں کو سخت برا جانتا ہے کہ اس قسم کے امور نابکار میں شرکت  
 تو درکنار اون کے دیکھنے کا ہی ہرگز روادار نہیں اور مذہب اسلام کے اوس سچے او



سید ہے طریق پر ثابت قدم ہے جو اس قسم کے ناپاک امور کے گرد و غبار سے بد و فطرت  
 میں پاک و صاف واقع پہلے مگر پہر بھی ان مدعیان اسلام کی ان خرافات کے سبب سے  
 مخالفین اسلام کے سامنے شرم و غیرت دانستگیر ہوتی ہے بس سیرے اس حال پر اور  
 ایسے شخصوں کے حال کو قیاس کرنا چاہئے جن کو اللہ تعالیٰ نے غیرت اور اون کے دلوں  
 میں دین کی عظمت عطا فرمائی ہے ظاہر ہے کہ اس قسم کے امور بجالانے کا شوکت اسلام نام  
 رکھنا اون ہی لوگوں کا کام ہے جنھوں نے عقل و دین دونوں کو ساتھ ہی بالائے طاقت  
 رکھ دیا ہے اور دین محمدی کی حقیقت اور اس کی خوبی و عظمت کا اون کے تار یک دلوں  
 پر دروازہ نہیں کھلا ان مدعیان شوکت سے کوئی بھ تو کہے کہ اگر تمھارے نزدیک صرف  
 عوام اہل اسلام کے اژدہ نام ہی کا نام شوکت اسلام ہے تو اس قسم کا اجتماع تو بہت صورتوں  
 میں پایا جاتا ہے چنانچہ اکثر کھیل تماشے ناٹک اور سوانگ اور رقص و سرود کی مجلسوں میں  
 عام مسلمانوں کا اجتماع بہ کثرت ہو جاتا ہے تو ان تمام صورتوں کو تمھارے خیال محال  
 کی مطابق شوکت اسلام ہی سمجھنا چاہئے اور اس بنام فاسد پر اس قسم کے جملہ امور کو اپنے  
 دین میں داخل قرار دے کر اون کے اولے و افضل اور موجب خسات و برکات ہونیکا  
 اعتقاد سراپا اتحاد رکھنا چاہئے بلکہ اس مقام میں جب نظر انصاف سے دیکھا جاتا ہے  
 تو صاف طور پر یہ امر معلوم ہوتا ہے کہ جو ناجائز امور اس قسم کے ہیں جو بالاتفاق دین کے  
 خلاف سمجھے جاتے ہیں اور فریقین میں سے کوئی شخص اون کو دین میں داخل نہیں سمجھتا  
 تو اون میں مسلمانوں کے مجتمع ہونے سے دین کی توہین لازم نہیں آتی نہ ایسے امور  
 کے سبب سے مخالفین اسلام میں کوئی شخص اسلام پر اعتراض کرتا ہے وجہ اس کی یہ ہی  
 کہ جو شخص مسلمانوں کو اس قسم کے افعال ناشائستہ کرتے ہوئے دیکھتا ہے وہ یقیناً یہ سمجھتا  
 ہے کہ یہ لوگ محض اپنی خواہش نفسانی کی وجہ سے بالکل اپنے دین کے خلاف کام  
 کر رہے ہیں اس لئے ایسے بیودہ امور کی برائی کا اسلام پر نہیں بڑسکتا بلکہ صرف اون فعال



بجا کے بجالانے والوں ہی کی ذات خاص تک محدود رہتا ہے برخلاف ایسے امور شروع  
 کے جو بظاہر دین میں داخل سمجھے جاتے ہیں جیسے کہ تعزیہ پرستی و قبر پرستی وغیرہ مگر  
 تعزیہ پرستی اور اوس کے جملہ تعلقات خرافات کہ یہ چونکہ عوام الناس کی وجہ سے دین  
 میں شمار کئے جاتے ہیں اور عزاداران مدعیان اسلام کی جانب سے مخالفین اسلام پر  
 ان امور کے اظہار کا کوئی دقیقہ بھی باقی نہیں چھوڑا جاتا اس بنا پر ان کا اثر دین پر  
 ضرور پڑتا ہے اور اس ذریعہ قبیحہ سے دین اسلام کی انتہا درجہ توہین و تذلیل ہوتی  
 ہے اس شوکت بے وقعت کی بدولت خدا اس کے موجدین و عالمین کو ہدایت کرے  
 کہ اس فتنہ کی حرکات شیعہ سے آئندہ کو باز آئیں دین اسلام جیسے معزز و محترم کے پاک  
 و خوشنام اس پر ذلت و رسوائی کا ایسا ناپاک بدنامہ لگا ہے جس کا اس شرک  
 و بدعت کے صفحہ ہستی سے مٹے بغیر مٹا کسی صورت سے بظاہر ممکن نہیں معلوم ہوتا  
 تمام مخالفین دین کے نزدیک ہنود یون یا عیسائی سلمانوں کی روز بروز ذلت اور  
 رسوائی ہوتی جاتی ہے اس فتنہ کے امور شرک و بدعت کے مذہب میں داخل فرض  
 کرنے کی حالت میں نہ تو سلمان کسی مذہب والے کے سامنے اپنے دین کی بہلائی  
 ثابت کر سکتے ہیں نہ مذہب مخالف کی برائی ظاہر کرنے کے لئے زیان ہلا سکتے ہیں  
 لہذا عزادار و تہارے اس اصول نامعقول کے موافق خوب شوکت اسلام ہوئی کہ تمام  
 مذہبوں کی برائیاں تہارے اس اسلام سراپا ملام ہی پر تمام ہو گئیں یہاں تک کہ  
 کی ذلت عموماً مخالفین کی طبیعت میں بیٹھ گئی ہے کہ اس کے قبول کرنے سے کوسوں  
 بہا گئے پہرے ہیں میں یقیناً کہتا ہوں جس کے یقینی ہونے میں کسی صاحب عقل و  
 دین کو شبہ نہیں ہو سکتا کہ اگر کوئی شخص کس نئی ولایت سے جہان اس فتنہ کے خرافات  
 اور کا وجود نہو نہد وستان میں دخی اچھے کے مہینہ میں آئے اور سلمان ہونے کا  
 وہ اپنے دل میں ارادہ کر رہا ہو کہ اس ہی دریا میں اتھائے محرم کا مہینہ جس کے



آتے ہی عزاداران مدعیان اسلام کی یہ یہودہ حرکات شروع ہو جائیں اور ان حرکات کو دیکھ کر اوس شخص نووارد کے ذہن میں یہ آجائے کہ یہ اسلام کے کام ہیں تو یہ یقینی بات ہے کہ وہ ہرگز اسلام کو قبول نہیں کرنے کا اس لئے کہ جو شخص اپنے مذہب کو چھوڑ کر دوسرے مذہب کو حق جان کر اختیار کرتا ہے اوس کی یہی وجہ ہوتی ہے کہ اپنے مذہب کی برائی اور دوسرے مذہب کی بہلائی اوس کے ذہن میں آتی ہے اور جب اوس کے ذہن میں یہ امر آجائے کہ جس برائی کی وجہ سے میں اپنی مذہب کو چھوڑنا چاہتا ہوں وہ بھی برائی بلکہ اوس سے بھی بدرجہا بدتر اس دوسرے مذہب میں موجود ہے تو اس صورت میں وہ اپنے آبائی و اجدائی مذہب کو ترک کر کے دوسرا مذہب بہلا کیون اختیار کرنے لگا ہے ہاں یہ دوسری بات ہے کہ وہ ایسی حالت میں ہی کھی دنیاوی مطلب و خواہش نفسانی کے سبب سے اوس کو اختیار کرے تو اوس کا یہ قبول کرنا کچھ اپنے دین کے باطل اور اس دین کے حق ہونے کی بنا پر نہیں یا کوئی خاص اسد کا بندہ ایسا نکل آئے کہ اوس کے دل میں دین اسلام کی واقعی خوبی سما جائے اور یہ بات اچھی طرح پر اوس کے ذہن نشین ہو جائے کہ اس زمانہ میں یہ نام کے مسلمان جو کچھ یہودہ کام کر رہے ہیں یہ قطعاً دین محمدی کے خلاف ہیں اور یہ سچا اور پکا پاک و صاف دین جس کی بنا خاص توحید الہی و سنت رسالت پنا ہی پر واقع ہوئی ہے اس قسم کے ناپاک امور سے یقیناً پاک و صاف ہے جیسا کہ کئی سال کا زمانہ گزرا کہ ایک انگریز جو مشرف باسلام ہوا تھا خدا معلوم کہ وہ مسلمان تو کس مقام پر ہوا تھا لیکن یہ خاص لاہور کا قصہ ہے کہ وہاں اوس کے ہم مذہبوں نے اوس کو اس معاملہ میں لعنت و ملامت کی اور اوس سے یہ کہا کہ بہلا تم اسلام میں کیا خوبی دیکھ کر مسلمان ہوئے ہو کیا تم اس مذہب والوں کی حرکتوں کو نہیں دیکھتے کہ کیسی و اہیات ہیں جس مذہب کے ایسے آدمی ہوں وہ مذہب کیسے حق ہو سکتا ہے اوس نے سکر اپلا جواب



اس بات کا جواب دیا جو درحقیقت آب زریں لکھنؤ کی مثال ہے کہ بھائیوں میں مسلمانوں کی حالت کو دیکھ کر مسلمان نہیں  
 ہوا وہ تو دفع میں ایسی ہی ہیں جیسو کہ تم کہتے ہو میں تو اسلام کی حالت دیکھ کر مسلمان ہوں جسکی خوبصورتی نہیں خیر یہ  
 ایک خاص پہلو اول تو اللہ کے ایسے خاص بندے بہت کم ہیں جو اسلام کی اصلی حالت اور اس  
 کی واقعی کیفیت کو دیکھ کر اسکو حق جانکر سچے دل سے ایمان لائیں اکثر بظاہر اسباب غیر مذہب  
 والوں کے اسلام کی طرف دلی رغبت کی یہی صورت ہے کہ مسلمانوں کی اچھی حالت دیکھ کر  
 اور ان کے عقائد و اعمال کو بہتر جانکر اس کی طرف دل سے مائل ہوں جس کی ان شرک  
 و بدعات کے عقائد و اعمال والوں دینا پھر سے نرا لوں نے کسی قسم کی گنجائش ہی باقی  
 نہیں رکھی جس کے بار و بال سے یہ فاسد العقائد و باطل الاعمال ابد الایات تک بھی ہرگز  
 سبکدوش نہیں ہو سکتے دوسرے یہ کس قدر شرم و غیرت کا مقام ہے کہ غیر مذہب والوں  
 میں سے کسی شخص کے سچے دل سے ایمان لانے کی یہ صورت ہو کہ وہ مسلمانوں کی موجودہ  
 حالت کو اسلام کے خلاف سمجھے ورنہ اس کو اسلام میں داخل سمجھنے کی صورت نازیبا  
 میں کوئی ہی اس کے قبول کرنے کا صدق دل سے ہرگز ارادہ نہ کرے۔ بلکہ اپنی قدیمی  
 کفر ہی کے مذہب کو اس سے بدرجہا بہتر سمجھے بس ایسی شوکت اسلام سراپا ملاں کو تو دور ہی  
 سے دونوں ہاتھوں سے سلام اس سے تو ذلت ہی بدرجہا زیادہ بہتر ہے اور قطع نظر ان  
 تمام امور کے اہل عقل کو صرف اس قدر سمجھنا کفایت کرتا ہے کہ اگر یہ نافر جام کام جن کا  
 ان مدعیان اسلام نے شوکت اسلام نام رکھا ہے اگر ان کے واسطے خدا و رسول کا حکم  
 ہوتا یا یہ مساموں کے قول و فعل سے ثابت ہوتے تب تو ایسے کاموں میں مسلمانوں کے  
 اجتماع کو شوکت اسلام کہنا بیجا نہ تھا لیکن جس صورت میں کہ یہ کسی صورت سے ثابت نہیں  
 بلکہ تمام امور نامعقول اصول دین کے قطعاً مخالف ہیں تو اس حالت میں ضرور ہے کہ حجلہ  
 اور بیشک شوکت کفر ہوں گے کسی طرح پر شوکت اسلام نہیں ہو سکتے کیونکہ جب ان کاموں میں  
 اسے اسلام ہی مستحق نہیں جو صفات ایہ ہے تو شوکت جو اسکی طرف مضاف ہو کیونکہ مستحق



ہو سکتی ہے مان چونکہ ایمن اسلام کی پوری ضد پائی جاتی ہے تو بس شوکت کی منت  
 بھی اوس ہی کی طرف ہو سکتی ہے ظاہر ہے کہ اسلام کی ضد بعینہ کفر ہے اس کی شان الین  
 سمجھنی چاہئے کہ جیسے فرض کیجئے کہ دو چار ہزار مسلمانوں کا گروہ خدا نخواستہ قشقہ  
 کینچ اور کندل ماتہ میں لیکر پر بھی کے دن ہر کی پیڑی پر جامو موجود ہو اور گنگا اشٹان  
 کر کے ہنود صاحبوں کی طرح گنگا مائی کی پرستش کرنے لگے تو اس صورت میں مسلمانوں  
 کے اجتماع و ازدحام کو شوکت کفر ہی کہا جائے گا نہ یہ کہ اس کے برعکس اوس کا  
 شوکت اسلام نام رکھا جائے گا علی ہذا القیاس جب قدر دین کے خلاف کام ہیں انہیں  
 جب قدر ہی جمع پڑے گا اوس ہی قدر اوس سے کفر کی شوکت اور اسلام کی ذلت بڑھے گی  
 کیونکہ جس چیز میں سرے سے اسلام ہی متحقق نہیں جو اصل شے ہے تو اوس میں اوس کی  
 شوکت جو اوس کی فرع ہے کیونکہ متحقق ہو سکتی ہے مان جس شے کی صفت کا اوس میں موجود  
 ہے اوس ہی کی شوکت کی ہی اوس میں نمود ہو سکتی ہے البتہ جن امور کا خاص دین کے کاموں  
 میں شمار کیا جاتا ہے جیسا کہ جمعہ و عیدین وغیرہ میں مسلمانوں کا جمع ہونا تو اس قسم کے کاموں  
 میں اہل اسلام کے اجتماع و ازدحام کا شوکت اسلام نام رکھنا بجا ہے لیکن یہ اولٹا طریقہ کہ  
 کام تو کرین دین کے خلاف اور اوس کا نام رکھیں شوکت اسلام یہ تو خاص اوس ہی فرقہ  
 عجیب اخلقت کا خاصہ ہو سکتا ہے جو اپنے دین و عقل میں دنیا بہرے زالا واقع ہوا ہو  
 ان عقل مندوں کی اس عجیب و غریب قسم کی عقل پر کس قدر افسوس ہے کہ اکٹھے ہو کر باجا بجا  
 راگ گائیں جو عموماً اوباشوں کا طریقہ ہے روئیں سینہ پٹیں جو خاص بیدین عورتوں  
 کا شہوہ ہے جس کی دین میں سخت ممانعت کی گئی ہے اور اس کو قرار دین اسلام کی  
 شوکت کہلا میں تو موصدا اور دوسرے مذہب والوں کو بتلا میں شرک و بت پرست اور  
 خود اپنے ماتھوں کی بنی ہوئی چیزوں کی کرین پرستش جبکہ دین محمدی میں جس کی  
 بنا خاص توحید پر واقع ہوئی ہے قطعاً حرام قرار دیا گیا ہے اور پھر اسکو سمجھین دین کی



عظمت گویا ان کے نزدیک دین کا مقابلہ کرنا اور لغو ذباغ خدا اور رسول سے لڑنا  
شوکت اسلام ہے اس صورت میں ظاہر ہے کہ دین اسلام کی پابندی اور خدا اور رسول  
کے احکام کی تعمیل ان کے اس اصول کی بنا پر معاذ اللہ اسلام کی ذلت قرار دی جائیگی  
اس لئے کہ یہ قاعدہ ہوتا ہے کہ جب دو چیزیں آپس میں کمی وجہ سے ایک دوسرے  
کی مخالف ہوتی ہیں تو اس وجہ سے ایک شے پر جو اثر مرتب ہوگا ضرور ہے کہ اس ہی وجہ  
سے دوسری شے پر اس کے خلاف اثر مرتب ہوگا مثلاً کسی شخص کی تعریف بیان کرنے  
میں جیسے کہ اس کی عظمت پائی جائے گی ویسے ہی اس کی مذمت بیان کرنے میں اس کی  
حقارت و توہین لازم آئے گی بس اس ہی قاعدہ کلیہ کی بنا پر یوں سمجھنا چاہئے کہ  
مسلمانوں کا دین کے خلاف کاموں میں مجتمع ہونا چونکہ دین کے موافق کاموں میں  
جمع ہونے کے یقیناً خلاف ہے تو جب اول صورت عزاداروں کے نزدیک شوکت  
اسلام ہوئی تو ضرور ہے کہ دوسری صورت جو اول کے بلاشبہ مخالف ہے ان کے  
اس اصول کی بنا پر ذلت اسلام ہوگی اور عزاداروں نے تعزیر داری کا پہلا شوکت  
اسلام نام رکھا کہ اس کے بدولت تم میں سے اسلام کا نام ہی جاتا رہا اور واقعی ہونا  
ہی یوں ہی چاہئے تھا کیونکہ جو درخت تم نے اپنے ہاتھوں سے لگایا تھا اس کے بد  
ذائقہ پھل کا مزہ جو شتم خصل سے ہی تلخی میں کہیں بڑھا چڑھا ہوا ہے دنیا ہی میں جیتے جی  
اپنی زبان سے بہت جلد چکھ لیا اور ہنوز اس کا اثر باقی رہا ہے جو مرنے کے بعد  
عقبیٰ میں مکتومنے والا ہے حاصل کلام یہ ہے کہ تعزیر داری میں ہرگز شوکت اسلام نہیں  
پائی جاتی بلکہ اس میں یقیناً دین کی انتہا درجہ ذلت و توہین اور اس کی قطعاً  
منہ کنی لازم آتی ہے جبکہ عشرہ محرم میں عزاداری کی بدولت دین اسلام کی ذلت  
ہوتی ہے تمام سال میں کسی اور ذریعہ سے کسی عشرہ عشرتیں ہی نہیں ہوتی جو وقت یہ مدعیان  
اسلام بڑے کر دفرے جمع ہو کر بڑے شد و مد کے ساتھ اس قسم کے امور بجا بجا لاتے ہیں



تو اس وقت مخالفین دین عموماً مرد سے لیکر عورت تک اور بچے سے لیکر بوڑھے تک اسلام جیسے بے عیب و پاک و صاف مذہب کا منھ کھکھکھ اڑاتے ہیں اور ایسے مقدس دین پر جس کی ذات پاک خاص توحید ربانی سے بنائی گئی ہے شرک و بت پرستی کے الزام لگاتے ہیں جو درحقیقت ان امورنا پاک کے اوس پاک مذہب میں تسلیم کرنے کی حالت میں بجا نہیں معلوم ہوتے پس اس سے زیادہ ذلت کی اور کیا حد ہو سکتی ہے ظاہر ہے کہ ایسی کہلی ہوئی غایت درجہ کی ذلت کو شوکت اسلام سمجھنا اون لوگوں کا کام ہے جنہوں نے عقل و دین کو پس پشت ڈال دیا ہے کہ پہر اوسکی طرف منہ پھیر کر بھی کہیں دیکھا یہاں تک اس مغالطہ کے تین جزوؤں میں سے جز اول کا بیان تھا اب اس کے دوسرے جز کا حال سنئے چلو انھوں نے یادگاری امام برگزیدہ امام کے نام سے بدنام کر رکھا ہے گویا ان کو نزدیک اماموں کی یادگاری صرف عزاداری ہی میں منحصر ہے اگر عالم میں عزاداری کی رسم قبیح جاری ہوتی تو پہر کسی صورت سے اون کی یادگاری ہی ہوتی اس کا جواب جو اہل انصاف کے لئے نہایت کافی و ثانی ہے اول تو اس مغالطہ کے جز اول ہی میں مدلل طور پر نہایت بسط و تفصیل کے ساتھ بیان ہو چکا کیونکہ ہم نے اس جزو میں قطعی طور پر اس امر کا فیصلہ کر دیا جس کے تسلیم کرنے میں کسی طالب حق و نصف مزاج کو کسی قسم کا تامل باقی نہیں رہا کہ عزاداری کے متعلق مقدر ہی امور بجا عموماً بجا لائے جاتے ہیں اون میں دین اسلام کی بالیقین انتہا درجہ تذلیل و توہین پائی جاتی ہے بلکہ اس بنا پر قطعاً اوس کی نیچائی لازم آتی ہے جس سے آفتاب عالم تاب کی طرح یہ امر صاف ظاہر ہو گیا کہ اس قسم کی بیہودہ و نامعقول یادگاری عقلاً و نفلاً کسی صورت سے ہرگز معتبر نہیں ہو سکتی یادگاری کا یہ طرز نا پسندیدہ نہ تو امام برگزیدہ ہی کے نزدیک پسندیدہ ہو سکتا ہے اور نہ اس طریق نامعقول سے خدا و رسول مقبول ہی راضی ہو سکتے ہیں اس لئے کہ بزرگان دین کی یادگاری سے احکام دین کی تعمیل مقصود ہوتی ہے نہ کہ برعکس اس کے توہین و تذلیل



دوسرے کسی کی یادگاری اس صورت میں منحصر نہیں ہے اور جس صورت  
 نازیبا کو شیطان عزادار نے خاص امان اختیار کئے لئے اختیار کر رکھا ہے  
 ورنہ چند اماموں کے سوا بزرگان و پیشوایان دین میں سے اور کسی کی یادگاری ہی عالم  
 میں نہ پائی جاتی جن کے واسطے مسلمانوں میں کوئی عزاداری کی رسم بجا بجا نہیں لائی  
 جاتی حالانکہ تمام عالم میں واقعہ اس کے خلاف صاف شہادت دے رہا ہے بلکہ واقعی  
 امر یہ ہے کہ کسی کی یادگاری کے واسطے اس کے ساتھ تعلق محبت قلبی و تحقق ارادہ دلی  
 کفایت کرتا ہے اس کی یاد دہانی کے لئے کسی خارجی ذریعہ کی ضرورت نہیں نہ یہ کیا سکی  
 یادگاری کے لئے کوئی نامعقول ذریعہ اختیار کیا جائے تیسرے اس میں شبہ نہیں کہ  
 یہ طریقہ نامرضیہ امام عالی مرتبت کے واقعہ شہادت کو کھدنا برس بعد کھلا ہے اب ان عزاداروں  
 سے کوئی پوچھے کہ جس زمانہ میں یہ رسم قبیح جاری نہ تھی کیا اس زمانہ میں اماموں کی  
 یادگاری نہ تھی جس زمانہ میں کہ عزاداری کے یہ ساز و سامان نہ تھے کیا معاذ اللہ اس  
 زمانہ کے انسان مسلمان نہ تھے حالانکہ اس وقت میں جو کچھ ہی اماموں کی یادگاری ہے یہ اس  
 ہی زمانہ کا فیض جاری ہے اس لئے کہ ہم تک مسند پر ہی اماموں کے واقعی حالات پہنچے ہیں  
 وہ اس زمانہ والوں ہی کی بدولت پہنچے ہیں چوتھے یہ کہ جس وقت سے کہ یہ عزاداری  
 کا دینا سے نرالا طریقہ جاری ہوا ہے اس کا اکثر حصہ ہندوستان اور کسی قدر ایران  
 میں پایا جاتا ہے اور باقی بلاد اس بلاد بے درمان سے اب تک محفوظ ہیں یہاں تک  
 کہ حرمین شریفین بھی جو امان عالی مقام کی پیدائش و بود و باش کے مقام ہیں ان  
 میں بھی اس قسم کی بدعات مخالف دین و ایمان کا کہیں نام و نشان نہیں تو اس  
 فرقہ کے نزدیک اس اصول فاسد کی بنا و فاسد پر لغو بذات و ان کوئی مسلمان ہی نہیں  
 پانچویں مسلمانوں کے دین متین میں ان اکابر دین کی یادگاری کا ایسا عمدہ طریقہ ہے  
 جس سے بہتر مہنا و شوار ہے کہ ہر روز پانچون وقت کی نماز میں اور ہر نماز میں کئی مرتبہ



ان حضرات عالی درجات پر درود شریف بھیجا جاتا ہے پھر اس کے علاوہ ہر جمعہ و عید  
 میں ان پیشواؤں کا ذکر خیر کر کے ان کے مناقب بیان کئے جاتے ہیں اور ان دونوں  
 کے سوا جو سب سے بہتر و کارآمد یا دگاری کا طریقہ ہے وہ یہ ہے کہ اکثر سائل عقائد  
 کے متعلق ہوں یا اعمال کے ان بزرگان دین کے اقوال و افعال سے سند لی جاتی ہے  
 اور شلہ و سنیہ کے معتبر ہونے پر ان رفیع الدرجات کی روایت کی ہوئی حدیث بطریق  
 سند حجت پیش کی جاتی ہے بس ایسے عمدہ طریقوں کے موجود ہوتے کس قدر عقل و دین  
 کے خلاف امر ہے کہ ان مقبولان یا رگاہ کبریائی کی یادگاری کا یہ الٹا طریقہ نکالا جائے  
 کہ ان کا گڈا بنا کر راگ اور باجے کے ساتھ بازاروں اور گلی کو چون مین نہایت معمول  
 طور پر نکالا جائے جس یہودہ و خلاف تہذیب مخالف عقل و نقل طریق کو دیکھ کر مسلمانان  
 ابراہیم کو غصہ اور کفار و نجار کو بیاختہ سہنسی آئے اور اس حیلہ رذیلہ کے ذریعہ نتیجہ سے  
 یادگاری کی آڑ میں اپنے نفوس کی خواہشوں کو جن کے لئے سال بہرے نفس امارہ  
 بلبلارہے عشرہ محرم کے ایام مکرم خصوصاً شہادت کی تبرک رات میں خوب دل کھول کر پورا  
 کیا جائے پھر باوجود اس طریقہ کے خلاف عقل و نقل ہونے کے عزاداروں کے نزدیک  
 بھی اسکا بہتر ہونا معتبر نہیں چنانچہ یہ عجیب الطریقہ بھی اپنے عزیز و اقارب کی یادگاری  
 کے واسطے اس طریقہ عجیبہ کو کبھی ہرگز تجویز نہیں کرتے بلکہ ایسے امور کو ان کے حق  
 میں سخت ذلت و توہین کا باعث سمجھتے ہیں فرض کیجئے کہ کوئی شخص ان کے آباد و حداد  
 کی یادگاری و محبت کا مدعی بن کر ان کا گڈا بنا کر بازار میں نکالے اور ہر گلی کو چہ مین  
 ان کے باپ دادا کا نام ڈنک کی چوٹ کے ساتھ خوب اوجھالے اور ان کی عورتوں  
 میں سے ایک ایک کا علانیہ طور پر نام لیکر ان کے رونے پٹنے اور بے صبری و پردہ  
 داری کے مضمون برملا بیان کرے تو ظاہر ہے کہ اوسکو اس امر میں بجا پر کس قدر غصہ آئے گا  
 اگر اوس کا بس چلے گا تو وہ اوس میدان میں نمونہ میدان کر بلا قایم کر د کہلائے گا کس



افسوس کا مقام ہے کہ جو امر اپنے عزیز واقارب کے حق میں خلیکو امامون کے ساتھ کچھ  
 نسبت ہی نہیں ہو سکتی باعث ذلت و خواری خیال کیا جائے وہ ہی امر شیخ امامون  
 کے حق میں جو پیشوایان دین ہیں موجب یادگاری قرار دیا جائے اور عزاداروں کو  
 اب ہم تمکو امامون کی یادگاری کا ایک ایسا بہتر طریقہ بتلاؤں جس کی خوبی میں کسی  
 مسلمان کو کسی قسم کا تامل ہی نہ ہو وہ یہ ہے کہ تم میں سے جو شخص پڑھا لکھا ہو وہ تو  
 ہر روز قرآن شریف کا ایک پارہ اور ان پڑھ یا نسو مرتبہ کلمہ طیبہ پڑھ کر امامون کو  
 بخشہ یا کرے اور دس دن تک برابر روزہ رکھا کرے اور دن کا کھانا کسی بھوکے کو کھلا کر  
 اوسکا ثواب ائمہ پاک کی روح پاک کو پہنچا دیا کرے بس تمہارے اس طریق سر اپنا  
 نفع جیل پر نہ تو کوئی عقل شخص سمجھنے گا اور نہ کوئی مخالفین اسلام میں سے اس بنیاد  
 اسلام پر شرک و بت پرستی وغیرہ کا اعتراض کرے گا بھلا دیکھیں تو کہ امامون کی یادگاری  
 کے دعوے کر نیوالو میں سے ہماری اس پند سود مند پر کون عقل مند شخص عمل کرتا ہی خیر اس  
 پر عمل کرنے کا تو بھلا کیا ذکر یہاں ابھی سے اس کو سنکر ہی عزاداروں کے کان کھڑے  
 ہو گئے اور ان کے بدن میں ایک سناٹا نکل گیا کہ الہی یہ کیا ہوا یہ بیٹے بھلائے کسی  
 ناگہانی مصیبت نازل ہوئی یا تو یادگاری کی آڑ میں ہلکے عشرہ محرم کے دس دنوں کا ہلکا  
 اوس کی اخیر برکت والی رات میں حرکات عزاداری کی برکت سے اس قدر عیش و عشرت  
 نصیب ہوئے کہ سال بہر میں اوس کے عشرہ عشر ہی نہیں ہو سکتے یا اس کا لے ہاڑ میں  
 اس شخص نے ایک عجیب و غریب حکمت سے ہلکے مقید کر کے اپنی حکمت علی سے ایسا شکنجے  
 میں کینچا جس سے ہمارے سارے بدن کے ایجا رگی شکنجے کینچ گئے بھلا کہاں تو اس حیلہ  
 سے راگ یا جون کے سننے میں لطف و آزادی اور کہاں اوس کے بدلے قرآن شریف  
 و کلمہ پڑھنے کی سخت مقیدی کہاں سبیلوں کے شربت اور مجلسوں کی شیرینیوں کا لطف



اور کہاں دس دن تک کے روزہ رکھنے میں بھوکے مرنے کی کوفت کہاں اوس برکت  
 دلی رات میں حرکات عزاداری کی بدولت عیش و نشاط اور کہاں ان عیش و عشرت  
 کے ایام بہار میں گہر میں گسکر بیٹھنا اور افعال حرام سے بچنے کی احتیاط بس اہل عقل اور  
 انصاف اس مثال سے خوب سمجھ گئے ہوں گے کہ عزاداروں کا یہ فعل شیعہ فی الواقع  
 اماموں کی یادگاری ہے یا درحقیقت اس یادگاری کی آرٹ میں اوس کے ذریعہ سے  
 اپنے نفوس کی خواہشوں کو پورا کرنا اور اوسکو یادگاری امام کے نام سے بدنام کرنا  
 ان کی فی الواقع ایک چالاکی ہے اب اس مغالطہ کے تیسرے جز کا حال سنئے جبکہ اٹھون نے  
 خیرات باعث منات اپنی توہمات میں فرار دے رکھا ہے جو حقیقت میں محض بے اصل  
 اور صرف خالی دھوکا ہی دھوکا ہے اس کی واقعی کیفیت یہ ہے کہ محرم کے دنوں  
 میں عزاداری کے ذریعہ سے جس قدر بھی مال صرف کیا جاتا ہے وہ اصول دین کی بنا پر  
 خیرات میں شمار نہیں کیا جاتا بلکہ اہل عقل و دین کے نزدیک وہ بلاشبہ شراست میں  
 داخل سمجھا جاتا ہے تفصیل اس جہاں کی یہ ہے کہ اس ذریعہ سے جو کچھ بھی صرف میں آتا ہے  
 اوس کے دو حصہ ہیں ایک تو وہ ہے کہ جو تعزیوں وغیرہ کھیل تماشوں اور اون کے  
 متعلقات گانے بجانے اور روشنیوں اور مکانات مجاس عزاکر زیب و زینت و آرائش  
 اور مرثیہ خوانوں کی داد و دہش میں صرف کیا جاتا ہے یا ان کے خیال و دہم کے موافق  
 پیاسے شہیدوں کی پیاس بجھانے کی غرض فاسد سے زمین پر ناحق پانی اونڈایا جاتا  
 ہے غرض کہ یہ تمام مصارف بجا اسراف میں داخل ہیں اور ان کے شر ہونے میں کسی  
 بشر کو کلام نہیں ہو سکتا رہا شربت کا پلانا اور کچھ وغیرہ کا کھلانا جو بظاہر خیرات  
 معلوم ہوتا ہے جسکی وجہ سے انکو بڑا ناز ہے اوس کی حقیقت یہ ہے کہ اس کا بھی اکثر حصہ  
 خاص تعزے بنانے والوں اور علم و تعزیر اٹھانے والوں اور گانے اور بجانے والوں  
 اور کھیل تماشے کرنے والوں ہی کے بیٹوں میں گھس جاتا ہے اس قسم کے صرف بجا کا بھی



شرین شمار ہونا ہر فرد بشر کو معلوم اب رہ گیا وہ قدر قلیل حصہ جو اتفاقہ کہی کسی بھوکے  
 پیاسے کے منہ میں پڑ جائے تو اوس کی واقعی کیفیت و اصلی حقیقت یہ ہے کہ چونکہ عزاداری  
 کے متعلق تمام مصارف کی بنیاد ہی بیدینی پر قائم کی گئی ہے اس بنا پر اوس کا کوئی جزو  
 اور کوئی حصہ ہرگز خیرات میں داخل نہیں ہو سکتا نہ ادھر خیرات کی تعریف صادق  
 آتی ہے اس لئے کہ خیرات اس سے عبارت ہے کہ اپنا پاک مال اپنی خوشی خاطر سے جس میں  
 ریا و نفاق و نام آوری کا کچھ لگاؤ نہ ہو خاص خدا اور رسول کے حکم کے موافق خاص  
 مستحقین اور محتاجوں کو دیا جائے جو خدا اور رسول کی جانب سے اوس کے مستحق قرار دئے  
 گئے ہیں ظاہر ہے کہ اگر ان امور میں سے ایک امر بھی کہیں نہ پایا جائے تو وہ ان خیرات  
 ہرگز مستحق نہیں ہو سکتی چنانچہ عزاداروں نے جس چیز کا نام خیرات رکھا ہے اوس کی  
 یہ ہی صورت ہے کہ ادھر خیرات کی تعریف صادق نہیں آتی وجہ اس کی یہ ہے کہ اول تو  
 اوس میں حرام و حلال مال سے مطلق بحث ہی نہیں کی جاتی بلکہ اس میں اکثر سود و رشوت و غیرہ  
 کا حرام مال صرف کیا جاتا ہے جیسا کہ اس ناپاک ذریعہ سے بڑھنا امان پاک کی خوشنودی  
 سمجھا جاتا ہے دوسرے اس میں ریا و نفاق کی بھی آمیزش ہوتی ہے اور اس کام میں اپنی  
 نام آوری کا خیال ہوتا ہے یہ ہی وجہ ہے کہ اس میں عام طور پر اظہار کا ریتاؤ کیا جاتا ہے  
 حالانکہ نفل خیرات میں اظہار کی یہ نسبت اخفاء اولے ہے۔ تیسرے یہ صرف خدا اور رسول  
 کی حکم کی موافق نہیں ہوتا ورنہ زکوٰۃ کو ادھر سے مقدم کرنا چاہئے تھا حالانکہ اس میں  
 صرف کرنے والے اکثر اس قسم کے ہوتے ہیں جو مدت العمر ہی کہی زکوٰۃ نہیں دیتے  
 لیکن اس معاملہ میں حتی الامکان دریغ نہیں کیا جاتا علاوہ اس کے اگر اس میں خدا  
 اور رسول کے احکام کا خیال ملحوظ خاطر ہوتا تو یہ ضرور تھا کہ اوس میں اخفاء کو بہتر جائز سمجھا  
 اختیار کرتے اور پھر اوس میں کوئی امر حکم خدا اور رسول کے خلاف ہرگز عمل میں نہ لاتے لائق  
 اس معاملہ میں عزادار اظہار کا کوئی دقیقہ باقی نہ دیتا نہیں رکھتے اور مخالفت خدا و



رسول کی توہیان تک نوبت پہنچا دیتے ہیں کہ ان کے اعتقاد خاص اور اعمال مخصوص یقیناً شرک و بت پرستی کی حد تک جا پہنچتے ہیں اس صورت میں صاف ظاہر ہے کہ اس طریقہ شیعہ کی بدولت اگر سالکین و محتاجین کے حصہ میں بھی کچھ کم و بیش کہانا پینا آجائے تب بھی اسکو خیرات میں داخل نہیں کر سکتے اگر ان کے اور عقائد و اعمال سے جو تفریق داری کے متعلق ہیں بکا شرک و بت پرستی ہونا ہم پہلے مفصلاً بیان کر چکے بالفعل اس مقام میں قطع نظر کی جائے اور صرف اس کہلانے پلانے کے ہی متعلق ان کے اعمال و عقائد کا لحاظ کیا جائے تو اس سے بھی یقیناً اس مصرف شرک کی بنا شرک ہی پر ثابت ہوتی ہے چنانچہ اس معاملہ میں ان لوگوں کا عموماً یہ اعتقاد ہے کہ اگر ہم اماموں کے نام پر خیرات کریں گے تو امام ہم سے خوش ہو کر ہلکوا ولاد و روزی عطا فرمائیں گے عمر اور مرتبہ بڑھائیں گے صحت دین گے ہر کام میں ہمارے معین و مددگار بنیں گے غرض کہ اس لالچ میں اگر ان کی تمام حاجتوں کے کفیل بنے رہیں گے چنانچہ اس ہی بنا پر اماموں کی نام کی منتیں قبولی جاتی ہیں کہ اگر ہمارا فلان کام اس طرح پر سرخام پایا جائے تو ہم اسقدر اماموں کے نام کی نیاز کریں گے ظاہر ہے کہ یہ تمام امور قطعاً شرک میں داخل ہیں چونکہ یہ ہے کہ اس معاملہ میں زیادہ تر رسم و رواج کی پابندی کی جاتی ہے جو مذہب ہنود سے اخذ کی گئی ہے کہ یہ سمجھ کر کہ جو شے مردہ کو دی جاتی ہو بعینہ وہ ہی شے اسکو پہنچتی ہے شربت اس لئے اون کے واسطے تجویز کیا گیا ہو کہ چونکہ وہ حضرات پیاسے شہید ہوئے تھے تو اون کے نام کا شربت ہی دینا چاہئے اس ہی بناء فاسد پر ہر موسم میں خواہ گرمی ہو یا جاڑا کہر سا ہو یا برسات مگر شربت کا ہونا اماموں کے لئے ضروری و لازم قرار دیا گیا ہے پیر اسپر اعتقاد یہ ہوتا ہے کہ یہ شربت ہرگز کسی حالت میں نقصان ہی نہیں کرتا اگرچہ کبھی موسم میں کتنا ہی پیا جائے حالانکہ اسکو پیکر اکثر بیمار ہو جاتے ہیں۔ زکام۔ نزلہ۔ بخار ذات الجنب وغیرہ امراض لاحق ہو جاتی ہیں۔



مگر اپنے اس عقیدہ فاسد سے باز نہیں آتے چنانچہ مین ہر سال اس امر کا خیال رکھتا ہوں کہ خاص میرے مطب میں محرم کے مہینہ میں خاص کر جب سے کہ یہ مہینہ جار و ن کے موسم میں آنے لگا ہے شربت کے پینے والے بیمار بہ کثرت ہوتے ہیں اور میں اونکو ہمیشہ اسوجہ سے جھڑکتا اور دور دیک کر تارہتا ہوں کہ کم بختو تم تو یوں کہتے تھے کہ امامون کے نام کا شربت نقصان ہی نہیں کیا کرتا اب کیون بیمار ہوئے خیر اور سوقت ٹانگ کانے لگتے ہیں کہ صاحب امامون کے نام کا شربت کبھی نقصان ہی نہیں کرتا خیر بلکہ اس سے تو کچھ مطلب نہیں کہ ان کو نقصان کرے یا نفع ہماری طرف سے یہ مرین یا جیون لیکن کلام اس امر میں ہے کہ ان کا یہ فعل خاص اس عقیدہ فاسدہ پر مبنی ہے کہ جو شے دی جاتی ہے وہ ہی مردہ کو سنبھتی ہے چونکہ وہ پیاسے شہید ہوئے تھے اس واسطے شربت ہی کی اون کے نام پر دینے کی ضرورت ہے۔ اس ہی بنا پر پانی کی مشکین ہی اوند ہوا یا کرتے ہیں بس اس ہی قسم کے خیالات فاسدہ سے روکنے کے لئے اس قسم کے نام معقول خیرات سے علماء ربانی منع کیا کرتے ہیں اصل بات یہ ہے کہ مسلمانوں کو چاہئے کہ اول زکوٰۃ ادا کریں جو ان کے ذمہ پر فرض عین ہے اس کے بعد حسب توفیق مستحب ہی بن پڑے نفل خیرات کریں پھر اوسمین اوسکو اختیار ہے کہ اوس کا ثواب جس کمی کو چاہے بخشیں لیکن یہ ضرور ہے کہ اوس کا حکم خدا و رسول کے موافق ہونا چاہئے اوسمین کوئی امر خلاف شرع عمل میں نہ لائے جس کی وجہ سے وہ خیرات شرعات میں داخل ہو جائے کسی کو ثواب پہنچانا نہ تو کسی خاص زمانہ پر موقوف ہے نہ کسی خاص شے میں منحصر بلکہ جس زمانہ میں چاہے خلوص دل سے حسب توفیق شریعت کی موافق کسی سلیکن و محتاج کو اوس کی ضرورت کے مناسب بڑے چاہے دیدے مثلاً اگر کوئی پیاسا ہو اوس کو پانی یا شربت پلا دے بہو کے



کو کہانا کھلاؤنگے کو کپڑا بھادے علیٰ ہذا القیاس جو تھے مناسب قت بھی جائے وہ ہی شے متحق کو دیا کر  
 اور سکا ثواب اللہ تعالیٰ اس شخص کو پہنچا دیگا جسکو پہنچا یا اس شخص کو منظور ہوگا یہ نہیں کہ مجنبہ ہی تھے  
 او کو پہنچے گی جیسا کہ مول مذہب ہند کی بنا پر ہے کہ جو تھے دی جائیگی وہی تھے بعینہ مردہ کو پہنچے گی اس ہی بنا پر  
 ہندو تمام خیرین مردہ کے استعمال و ضرورت کے مناسب دیا کرتے ہیں جس کی ہمارے دین اسلام  
 میں کوئی حقیقت نہیں قرار دی گئی ہماری اس معقول تقریر سے ہر اہل عقل کو اس امر کا  
 یقین کامل ہو گیا ہوگا کہ عزادار جس قسم کی خیرات ائمہ عالی درجات کے نام پر کیا کرتے  
 ہیں وہ ہرگز کسی صورت سے خیرات نہیں ہو سکتی بلکہ وہ یقیناً خیرات میں داخل ہے ایسی  
 و ایمات خیرات کی امامان رفیع الدرجات کو ہرگز ضرورت نہیں اور نہ وہ اس سے  
 کبھی خوش ہو سکتے ہیں بلکہ وہ ہی اس سے یقیناً ناخوش اور خدا و رسول مقبول بھی قطعاً  
 ناراض حاصل کلام یہ ہے کہ اس معاملہ کے تینوں جز باطل محض اور وسوسہ شیطان  
 رحیم ہیں عزاداری میں نہ شوکت اسلام ہے نہ اماموں کی یادگاری نہ اون کے حق  
 میں خیرات بلکہ بالیقین اسلام کی ہی ذلت اور امانت ہے اور اماموں کی ہی تذلیل و اہانت  
 اور اس ذریعہ فبیحہ سے مال کا محض ضائع کرنا ہے جو بلاشبہ اسراف میں داخل ہے ان  
 امورنا شروع کے بجالانے والے حقیقت دین اسلام سے محض بخر ہیں اب میں اس معاملہ  
 کے جواب کا خاتمہ ایک ایسی مثال پر کرتا ہوں جو اس کے تینوں اجزاء کے جامع ہونے  
 میں بیشال واقع ہوئی ہے کہ مثلاً بالفرض سود و سود یا ہزار دو ہزار مدعیان اسلام  
 و یادگاری امام باہم مجتمع ہو کر یہ طریقہ اختیار کریں کہ ایک ہاتھ میں روپے اور دوسرے  
 ہاتھ میں پیسے لیکر بالکل برہنہ ہو کر بازار میں بے محابا دوڑتے چلے جائیں اور باد آواز بلند  
 یہ کہتے جائیں کہ لو اماموں کے نام کی خیرات اور یہ صدا کہتے ہوئے دونوں ہاتھوں  
 میں سے روپے پیسے پھینکتے جائیں اگر ان کی اس نامعقول حرکت سے کوئی معقول  
 شخص منع کرے تو میں عزاداروں کو شوکت اسلام و یادگاری امام و خیرات کی قسم دیکر



پوچھتا ہوں کہ پہلا کوئی شخص اس کے جواب میں یہ کہہ سکتا ہے کہ نہیں ان لوگوں  
 کی اس حرکت کو منع کرنا نہیں چاہئے اس لئے کہ اس میں شوکت اسلام و ہاد گاری  
 امام و خیرات باعث حسنات تینوں چیزیں پائی جاتی ہیں بس اس ہی مثال پر  
 عزاداری کے متعلق امور سچا و نامشروع کے حال کو قیاس کر لینا چاہئے کہ اون  
 میں بھی ان تینوں صفتوں میں سے ایک صفت ہی اہل عقل و دین کے نزدیک  
 ہرگز مستحق نہیں ہو سکتی بلکہ یقیناً ان تمام کی پوری ضد متحقق ہے جیسا کہ ہم مفصلاً بیان  
 کر چکے ہیں تاکہ عزاداروں کے دونوں بڑے مغالطوں کا جواب کافی و شافی  
 طور پر مفصلاً و مشروحاً بیان ہو چکا جس کی حقیقت اور ان مغالطوں کے بطلان میں کمی  
 اہل عقل و انصاف کو کمی قسم کا شک نہیں رہا اب اس فرقہ کا ایک تیسرا مغالطہ کہ جو  
 نہایت ہی اونے درجہ کا ہے اور باقی رہ گیا ہے اس کی تردید بھی اس مقام میں  
 مناسب معلوم ہوتی ہے اس لئے کہ بزرگوں کا مقولہ ہے کہ آگ کو بھانا اور اس کی  
 جنگاری کو باقی رہنے دینا اور ساپ کو مارنا اور اس کے بچہ کو نگہ رکھنا عقل مندوں کا  
 کام نہیں وہ مغالطہ و اہیہ یہ ہے کہ پہلے مولوی و عالم عالم میں نہ تھے او ٹھون نے  
 تقریبہ داری کو کیوں نہیں منع کیا علیٰ ہذا القیاس بادشاہ بھی بڑے دیندار صاحب  
 شوکت و شان ملک شہد و شان میں گزرے ہیں خاکسار و رنگ زیب عالم گیر جیسا اپنے  
 مذہب کا پابند پیر او ٹھون نے اس رسم تقریبہ داری کو کیوں نہیں روکا اگر اس وقت میں  
 اسکا انسداد ہو جاتا تو اب یہ امر کا ہیکو وقوع میں آتا اس مغالطہ بے اصل کا جواب مطابق  
 عقل یہ ہے کہ یہ نامقول قول کئی وجہ سے مردود ہے اول تو تمہارا یہ دعوے کہ پہلے عالم  
 اس کو منع نہیں کرتے تھے محض دعویٰ ہی دعوئے ہے جس پر کوئی دلیل قایل نہیں بلکہ اس  
 کے خلاف پر دلیلین قایل ہیں پہلا تمہارے پاس اس امر کا کیا ثبوت ہے کہ پہلے عالم اسکو  
 منع نہیں کرتے تھے حالانکہ علماء سابقین کی تحریریں صاف و صریح طور پر اس بدعت شنیعہ کی نفی

مغالطہ سوم عزاداری



پر موجود ہیں چنانچہ مولانا شاہ عبدالغیر صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا فتوے خاص ایسا رہ میں  
 ہے جس میں آپ نے یہ تصریح یہ امر تحریر فرمایا ہے کہ جو شخص لغزہ کو بہتر سمجھے وہ قطعاً دارہ  
 اسلام سے خارج ہے مسلمان کو لازم ہے کہ اسکو اپنے ہاتھ سے توڑ دے اور اگر وہ کسی  
 وجہ سے اس کے توڑنے پر قادر نہ ہو تو زبان سے اسکو منع کرے اور اگر یہ بھی کر سکے  
 تو اسکو دل سے بُرا جانے اور فقط اس ہی امر پر اکتفا کرنا ضعف ایمان کا مرتبہ ہے  
 علاوہ اس فتوے کے آپ نے تحفہ اثنا عشریہ میں جو شیعوں کی تردید میں لکھا ہے اور جس  
 اپنی تفسیر غزیری میں بھی لغزہ داری کو خاص شیعوں کا شعار خاص قرار دیا ہے جس  
 کا جی چاہے ان تصانیف کو دیکھ لے پھر عزاداروں کی شوخ چٹھی تو دیکھو کہ ان  
 کی نسبت یہ مشہور کر رکھا ہے کہ انھوں نے لغزیوں کے جواز کا فتویٰ دیا تھا بس اس  
 ہی اور عالموں کی نسبت ان کے گمان باطل کو اس کے بارہ میں قیاس کر لیا  
 چاہئے اس میں شک نہیں کہ جبوقت سے اس قسم کی بدعات شیعہ اہل اسلام میں  
 جاری ہوئی ہیں اس ہی وقت سے علماء زبانی برابر ان کو منع کرتے چلے آئے ہیں  
 بلکہ پہلے زمانہ کے عالم اس زمانہ کے عالموں کی بہ نسبت زیادہ تر تشدد کے ساتھ  
 منع کیا کرتے تھے اس لئے کہ اس زمانہ کے عالموں میں زمانہ رسالت مآب کے قرب  
 کی وجہ سے حرارت اسلام زیادہ تھی اور اس زمانہ میں حکام وقت کے قانون کی  
 پابندی کم تو وہ اس قسم کے معاملات میں صرف زبانی ممانعت پر اکتفا کرتے تھے  
 بلکہ زیادہ تر ہاتھ سے کام لیتے تھے کہ اس طرح کی بدعات شیعہ کو اکثر اپنے  
 ہاتھ سے توڑ دیتے اور ان کے مرتبوں کو اکثر وقت مار بیٹھتے تھے دوسرے یہ ہے کہ  
 عزاداروں کے اس قول سے کہ پہلے زمانہ کے عالم اسکو منع نہیں کرتے تھے۔ خود یہ  
 بات ثابت ہوتی ہے کہ وہ بنیاد منع کرتے تھے وجہ اس کی یہ ہے کہ جیسا ان کا یہ  
 معمول قول اسوقت ہے ایسا ہی اسوقت ہی تھا جب کہ یہ عالم موجود نہ تھے اور ان



کی جگہ اور عالم تھے اور وہ منع کرتے تھے تو یہ پہلے آدمی اس وقت ہی پہی کہا کرتے تھے کہ کیا پہلے عالم نہ تھے وہ کیون نہیں اسکو منع کرتے تھے۔ چنانچہ پچاس برس سے تو میں یہ ہی سنتا چلا آ رہا ہوں اور جو صاحب مجھ سے زیادہ عمر والے ہیں وہ ہی عذر کر کے دیکھ لیں کہ وہ اپنے لڑکپن سے یہ ہی بات سنتے چلے آئے ہیں اور جو شخص کم عمر والے ہیں وہ بھی آئندہ کو اس امر کا تجربہ کر دیکھیں کہ عزاداروں کا یہ عینہ یہ ہی نامعقول قول سنتے رہیں گے اس سے صاف ظاہر ہے کہ جو وقت سے اس قسم کی بدعات شیعہ عالم میں رواج ہوئی ہیں اس وقت سے ہر زمانہ میں ان کو علماء دینی برابری منع کرتے چلے آئے ہیں اور انشاء اللہ ہمیشہ بدستور قدیم منع کرتے رہیں گے لیکن یہ عجیب طریقہ بھی اپنی جہان سے جدا وہی مرغی کی ایک ٹانگ گاتے رہیں گے۔ تیسرے یہ ہے کہ لغزہ داری کے متعلق جقدر بھی امور نامشروع عمل میں لائے جاتے ہیں جن کی تشریح سابق میں گذر چکی اور ان میں سے ہر ایک کی حرمت و ممانعت دین محمدی میں مہرِ حیاتِ موحیٰ ظاہر ہے کہ جن متعدد چیزوں میں سے ہر ایک چیز حرام ہو تو اس کا مجموعہ بدرجہ اولیٰ حرام ہو گا اس صورت میں صاف ظاہر ہے کہ اگر یا فرض پہلے عالموں کی تحریر یا تخصیص اس کے بارہ میں موجود نہ بھی ہو تب بھی اس کے حرام ہونے میں کسی مسلمان یا ایمان کو شبہ نہیں ہو سکتا اس کی ایسی مثال سمجھنی چاہئے کہ اگر کوئی شخص فرض کیجئے یہ طریقہ عجیبہ اختیار کرے کہ چار گھڑی دن رہے اپنا پا جامہ اتار کر کاٹے پر ڈال لیا کرے اور دامنوں کو مکر سے باندھ کر خزان خزان بازار کی سیر کے لئے بایا کرے اور کوئی شخص اسکو اس بے حیائی کے خلاف شرع حرکت سے منع کرے تو وہ شخص اس کے جواب میں یہ کہے کہ کیا پہلے عالم نہ تھے بتلاؤ تو پہلا کس عالم نے پہلے کہ شام کے وقت دامنوں کو مکر سے لپیٹ کر اور پا جامہ کاٹے پر ڈال کر بازار



کو بنایا کرو تو اس شخص کے اس نامقول قول کا کوئی شخص پہلا کیا جواب دے گا کیون  
 عزادار و پہلے کسی عالم کی تحریر میں اس نامقول حرکت کی برائی کا کچھ ذکر ہونے سے کیا  
 تمہارے نزدیک یہ جائز ہو گئی پہلے مانسو اس کی برائی تو ایسی کہلی ہوئی ہے جو کسی  
 ادنیٰ اہل عقل پر بھی مخفی نہیں اسے ہی تعزیر داری کے متعلق جو امور بجا بجا مانے  
 جاتے ہیں ان کو قیاس کر لینا چاہئے کہ ان کی برائی ہی ایسی کہلی ہوئی ہے  
 کہ کسی مسلمان کو تو کیا کسی عقل مند انسان کو ہی اس میں شبہ نہیں ہو سکتا کہ اس شخص اس  
 بات کو نہیں جانتا کہ باجا بجا اور جھوٹے مرتبے گانا اور محض بے اصل مضامین کو  
 بزرگان دین کی طرف خصوصاً اہلبیت سید المرسلین کی جانب منسوب کرنا اور سرسٹینا  
 اور سینہ کوٹنا اور ان کی نقلیں بنا کر ڈنگے کی چوٹ کے ساتھ ان کو بازار دن  
 اور گلی کو چون مین پہرانا اور غم کی آڑ میں طرح طرح کے عیش و عشرت اور ناغیر محرم  
 عورتوں کے ساتھ اختلاط و عیش و نشاط عمل میں لانا اپنے ہاتھوں کی بنی ہوئی  
 چیزوں کی پرستش کرنا غرض کہ اس قسم کے جملہ امور قطعاً بجا اور دین محمدی میں  
 بقیاً حرام و ناروا ہیں پہر جس صورت میں کہ ان چیزوں کی برائی جاہلون پر  
 بھی مخفی نہیں تو عالموں پر جو دین کے اصول و فروع سے واقف ہیں کیونکہ مخفی  
 رہ سکتے ہیں اور کوئی ادنیٰ درجہ کا عالم بھی اس کے حرام ہونے میں تامل نہیں  
 کر سکتا باقی یہ ضرور نہیں کہ جس شے کو عالم منع فرمائیں تو وہ عالم سے نیست و نابود  
 ہی ہو جایا کرے چنانچہ ظاہر ہے کہ تمام فسق و فجور کے امور کو ہمیشہ سے عالم منع کرتے  
 چلا آئے ہیں لیکن اب تک بدستور کم و بیش جاری ہو رہے ہیں انتہا یہ ہے کہ شرک و بت پرستی  
 کو انبیاء کرام برابر منع کرتے ہیں لیکن جہان سے وہ بالکل مفقود نہ ہوئی یہ تو عالموں کے اس بد  
 شیعہ کے منع کرنے کا بیان تھا اب بادشاہوں کے منع کرنے کا حال سنئے اسکی حقیقت یہ ہے کہ اول تو  
 بادشاہان اسلام کو زمانہ میں تعزیر داری کو وجود کا کہیں تحقق ثابت نہیں ہوا تھا کہ یہ تو



کے زمانہ میں بھی اس بدعت کا اس کیفیت کے ساتھ ہونا کہیں ثابت نہیں جسکو عزادار  
 اس کی طرف منسوب کرتے ہیں تمام سلاطین ہند کے زمانہ کی تاریخیں اس وقت تک موجود  
 ہیں جن میں ان کے ادنیٰ ادنیٰ حالات حتیٰ کہ خانگی اور ذاتی حال تک لکھے ہوئے ہیں  
 ان میں تقریبہ داری کا کہیں نام و نشان تک بھی موجود نہیں یہاں تک کہ اکبر جیسے غیر  
 پابند مذہب کی تاریخ جو آئین اکبری کے نام سے موسوم ہے اور نیز دربار اکبری جس  
 میں اس کے عہد سلطنت کے تمام جزوی و کلی حالات معلوم و مروجہ حتیٰ کہ ہولی اور یولی  
 تک کی بھی کیفیات موجود ہیں مگر ان میں بھی تقریبہ کا کہیں ذکر نہیں بس اس سے صاف  
 ظاہر ہے کہ یہ بدعت سینہ اس وقت تک جاری نہیں ہوئی تھی بلکہ اس کی اصل حقیقت یہ  
 ہے کہ زمانہ عالمگیر کے بعد جو وقت سے کہ سلطنت ہند میں ضعف آگیا اور ملک اودہ کے  
 صوبہ نے جو شیعہ مذہب تھا بادشاہ وقت کی بغاوت اختیار کی اس مذہب شیعہ کا  
 ہندوستان میں رواج ہوا دوسرے اگر بالفرض بادشاہان اسلام کے زمانہ میں اس کا  
 ہونا تسلیم ہی کر لیا جائے تب بھی اس سے اسکا جواز ہرگز ثابت نہیں ہو سکتا اس لئے کہ  
 مسلمانوں کے نزدیک کوئی بادشاہ اگرچہ وہ کیسا ہی بڑا دیندار ہو لیکن وہ شیعوں کے  
 اماموں کی طرح کسی شے کا حرام و حلال کرنا یا انہیں قرار دیا گیا کہ دین کے متعلق وہ  
 جس شے کو چاہے حرام یا حلال کر دے تیسرے یہ ہے کہ بادشاہوں کے وقت میں تو بہت  
 ایسے دین کے خلاف کام جاری تھے جو اب تک بھی جاری ہیں پھر مختلف مذاہب کے آدمی  
 ان کی عملداری میں موجود تھے اور ہر مذہب والے اپنے اپنے مذہب کی رسومات  
 خواہ وہ کیسی ہی قبیح ہوں علانیہ طور پر خاطر خواہ بجالاتے تھے مگر ان کے لئے بارگاہ  
 سلطنت سے کچھ مانعت نہ ہوتی تھی کیا اس سے کوئی اہل عقل یہ نامعقول نتیجہ نکال سکتا ہے  
 کہ وہ جملہ امور نامشرع اور تمام مذاہب مخالف اسلام ان کے نزدیک حق تھے علی بن ابی قیس  
 مذہب شیعہ اور اسکی جملہ مراسم مردہ کو سمجھنا چاہئے کہ کسی بادشاہ کے زمانہ میں ان کے متحقق



ہونے سے اوں کی حقیقت ثابت نہیں ہو سکتی اس صورت میں ظاہر ہے کہ اگر بالفرض  
 کسی بادشاہ اسلام کے زمانہ میں تعزیر داری کا وجود کسی صورت سے ثابت بھی ہو جائے  
 جو خاص شیعوں کا شعار خاص ہے تو اس سے بدعتِ شیعہ کا جواز ہرگز ثابت نہیں  
 ہو سکتا لیکن اس معاملہ میں حق بات وہ ہی ہے جسکو ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ سلطنت  
 اسلام میں صنفِ آنے کے بعد جو وقت سے کہ صوبہ اودھ نے بادشاہ وقت کی بغاوت  
 اختیار کر کے استقلال کا دم پہنا شروع کیا اودھ وقت سے اس بدعتِ قبیحہ کا ہندوستان  
 میں رواج ہوا ہے یہی وجہ ہے کہ ہندوستان کے سوا اور ولایتوں میں اس بدعت  
 مروجہ نہد کا وجود بالکلہ اب تک نیست و نابود ہے یہاں تک کہ ایران میں بھی جو  
 خاص حضرات شیعہ کا دار الخلافہ ہے طریقہ عزاداری اس طرز خاص کے ساتھ بیا  
 کہ ہندوستان میں مروج ہے جاری نہیں پیرائیں ہی شک نہیں کہ خاص ملک اودھ  
 اس بدعت خاص کے بارہ میں ہندوستان کے باقی تمام ملکوں پر سبقت لے گیا ہے چنانچہ  
 دور دور ملکوں کے تماشائی ان حرکات خلاف شرع کا تماشا دیکھنے کے لئے سفر دور و  
 دراز اختیار کر کے عشرہ محرم میں دھان جایا کرتے ہیں جیسا کہ صورت جو کچھ ہی ہو  
 سکھو اس امر میں زیادہ تر بحث کرنے کی ضرورت نہیں معلوم ہوتی کیونکہ جب ہم نے  
 تعزیر داری کے متعلق حملہ اور کاعیش و سرور و باعث فسق و فجور اور موجب توہین  
 اہلبیت بنوی و تخریب دین مصطفوی ہونا بفضلہ تعالیٰ مدلل طور پر نہایت سبب و تفصیل  
 کے ساتھ کماحقہ ثابت کر دیا جس میں کسی اہل عقل و انصاف کو قبل و قال و چون و چرا  
 کرنے کی گنجائش باقی نہیں رہی تو پھر اس حالت میں اس مضمون کی بدعات پر آفات کا  
 شاہان سلف و خلف میں سے کسی کے زمانہ میں موجود یا معدوم ہونا اور کسی کا اوں  
 کے حق میں ممانعت کرنا یا نکرنا سب برابر ہے پس حق بات یہ ہی ہے کہ یہ بدعتِ شیعہ  
 تعزیر داری قطعاً دین محمدی کے خلاف ہے اس کے جائز تسلیم کرنے کی صورت نازیبا



میں دین اسلام کسی صورت سے ثابت نہیں ہو سکتا اور مسلمان مخالفین اسلام کے مقابلہ  
 میں اپنے دین کی پہلائی اور اون کے مذہب کی یرائی ہرگز ثابت نہیں کر سکتے۔ ہماری  
 اس معقول و منصفانہ تقریر و پذیر کو سنکر جو ابطال امور عزا داری کے متعلق اور اون  
 کے تعلقات اعتراضات میسر و پا و مغالطات و اہیہ کے جوابات کا فیہ و شافیہ کے بارہ  
 میں مفصلاً و مشروحاً مدلل و مکمل طریق پر بیان ہوئی غالباً شیعان یا حیا و بانصاف مجبوراً  
 اس کے جواب میں یہ عذر پیش کریں گے کہ تقریر داری کے متعلق جس قدر امور بیجا شرک  
 و بدعت کے قبیل سے یا تخصیص عشرہ محرم میں بجائے جاتے ہیں وہ ہمارے اصول دین  
 میں داخل نہیں اور نہ ہمارے دین کی معتبر کتابوں میں مذکور ہیں صرف عوام الناس  
 نے عزا داری کے پیرایہ میں اس قسم کے امور ایجاد کر لئے ہیں اور یہ وہ اس قدر مردوج  
 ہوئے کہ کثرت رواج کی وجہ سے دین میں شمار ہو گئے اور رفتہ رفتہ عوام و خواص نے  
 پابندی رسم و رواج کے طور پر اون کا برتاؤ کرنا شروع کر دیا اس صورت میں ظاہر  
 ہے کہ ہمارے ان امور کے عمل میں لانے سے یہ امور درحقیقت ہمارے دین میں داخل  
 نہیں نہ ان کی تردید ہمارے مذہب کی تردید ہو سکتی ہے جیسا کہ ان امور کو اکثر مسلمانوں  
 نے ہی اختیار کر رکھا ہے مگر اس سبب سے ان چیزوں کا اون کے مذہب میں داخل ہونا  
 لازم نہیں آتا اور نہ ان امور کا ابطال اون کے مذہب کا ابطال خیال کیا جاتا ہے  
 پس اس معاملہ میں غایت سے غایت یہ انتہائی توجیہ ہے جو شیعوں کی جانب سے  
 کی جاسکتی ہے جو بظاہر کسی قدر قابل سماعت معلوم ہوتی ہے لیکن جب اس معاملہ پر غور  
 سے گہری نظر ڈالی جاتی ہے تو ان کا یہ عذر عذر گناہ بدتر از عین گناہ کے قبیل سے  
 معلوم ہوتا ہے اور درحقیقت یہ نہایت ہی بیہودہ توجیہ ہے ان کی یہ معذرت ہرگز  
 لائق سماعت و قابل قبول اور باب عقول نہیں ہو سکتی اور اس بدعت شیعہ میں یہ بیان  
 مذہب اہل سنت کی شرکت پر شیعوں کی شرکت کا قیاس ہرگز صحیح نہیں ہو سکتا وجہ اس کی

مذہب اہل سنت کی شرکت پر شیعوں کی شرکت کا قیاس ہرگز صحیح نہیں ہو سکتا وجہ اس کی



یہ ہے کہ اول تو اہل سنت کے مذہب حق میں بروے کتب معتبرہ عزاداری کی کچھ اصل  
 نہیں پائی جاتی ان کے کلام اللہ و حدیث شریف صحیح و فقہ میں نہ کہیں اس قسم کے  
 معاملات کے حق میں رونیکا حکم ہے نہ کسی جگہ رولانے کا امر ہے اور رونے و اون  
 کی سی صورت بنانے کا تو بہلا کیا ہی ذکر ہے جو محض تقانی و دیاکاری ہے جسکا  
 دین اسلام میں کی بناء خاص خلوص قلبی پر قایم کی گئی ہے ہزار زبان سے صاف  
 انکار کرتا ہے پھر جس شے کی اصل ہی اہل سنت کے مذہب حق میں سے ہے تحقیق  
 نہیں تو اس کی فرس ناپاک کسی بیباک کے عمل میں لانے سے اس مذہب پاک  
 کی طرف کیونکر منسوب ہو سکتیں اور کس طرح پر اس میں داخل قرار دیا سکتی ہیں  
 مثلاً اہل اسلام میں سے کوئی شخص جو اپنے مذہب کا پابند نہ ہو کفار کے تہوار میں  
 شریک ہو جائے یا کوئی فعل خلاف شرع مثل زنا و شراب خواری عمل میں لائے  
 تو اسوجہ سے وہ تہوار مسلمانوں کا تہوار نہ قرار دیا جائے گا اور نہ وہ حرام فعل  
 دین اسلام میں داخل سمجھے جائیں گے اور نہ ان امور کی تردید مذہب اسلام کی تردید  
 شمار کی جاوے گی دوسرے یہ ہے کہ مدعیان مذہب اہل سنت میں سے جو شخص اس  
 بدعت خلاف سنت کے مرتجب یا اس میں شریک ہونے والے ہیں ان کے دو  
 فرقے ہو سکتے ہیں ایک فرقہ تو وہ ہے جو اس بدعت سیئہ کے اچھا ہونے پر  
 فی الجملہ عقیدہ رکھتا ہے اس فرقہ میں سے بعض کم فہم آدمی ان امور کی بجا آوری  
 کو اماموں کی خوشنودی کا باعث خیال کر کے اپنے حق میں یہودی کا خیال محال  
 رکھتے ہیں اور بعض نادان انسان اس دہوکہ میں پڑے ہوئے ہیں کہ اس میں  
 شوکت اسلام و یادگاری امام عالی مقام ہے اور اس ذریعہ سے خیرات ہو جاتی  
 ہے چنانچہ اس قسم کے خیالات فاسدہ و منالطات باطلہ کو ہم سابقین میں نہایت  
 عمدہ طریق پر بدلائل قویہ باطل کر چکے ہیں اس فرقہ میں عموماً اکثر ذلیل قوم



کے آدمی اور جاہل محض و عوام الناس شامل ہیں اور جو کسی قدر حرف شناس بھی ہیں وہ بھی ان عقائد فاسدہ و اعمال باطلہ کی وجہ سے عوام کا لافنام بنی کے گردہ بین داخل ہیں اقسام کے اشخاص ہوناسنی و شیعہ دونوں کے مذہب سے اصولاً و فرداً محض بے خبر و نادان واقف محض ہیں ان نادانوں کے نزدیک فقط ہاتھ کھوکھو نماز پڑھنے والا یا زیادہ سے زیادہ یہ امر کہ بزرگان دین پر علانیہ طور پر معاذ اللہ لعنت و تبرا کرنے والا شیعہ اور ہاتھ باندھ کر نماز پڑھنے والا اور تبرا بازی سے باز رہنے والا سنی سمجھا جاتا ہے پس اس سے زیادہ نہ وہ اہل سنت و شیعہ کے اصول دین سے واقف نہ ان کے قروع مذہب سے خبردار مگر چونکہ یہ اپنے لڑکپن کے زمانہ سے اپنے بزرگوں سے رافضیوں کی رائی سنتے چلے آئے ہیں اس وجہ سے یہ اپنے آپ کو رافضی و شیعہ نہیں کہتے بلکہ اہل سنت کے نام سے آپ کو بدنام کرتے ہیں اس قسم کے نادان انسان اگرچہ بظاہر نام کے سنی اور کام کے شیعہ معلوم ہوتے ہیں لیکن بہ نظر تحقیق جب ان کے حال و قال کی طرف غور سے نظر کی جاتی ہے اور چشم بصیرت سے اس طریقہ دانوں کی حقیقت کو دیکھا جاتا ہے تب ان کی اصلی کیفیت کا صاف شاہدہ ہوتا ہے اور عین البیقین کے طور پر اس واقعی امر کا یقین کامل ہو جاتا ہے کہ اس قسم کے عقائد باطلہ و اعمال فاسدہ و اے درحقیقت نہ تو اہل سنت ہی ہیں نہ شیعہ بلکہ یہ فرقہ دونوں فرقوں سے ایک علیحدہ فرقہ ہے اس ہی وجہ سے یہ دونوں مذہبوں کے پابند و واقف کاروں کی نظروں میں سدا زلیل و خوار اور ان کے نزدیک ہمیشہ ساقط الاعتبار رہتا ہے ان دونوں میں سے ایک کے نزدیک بھی اس کا قول و فعل عمل اعتقاد لائق استشہاد و قابل استناد نہیں ہو سکتا دوسرا فرقہ یہ ہے کہ وہ مذہب سے تو فی الجملہ واقفیت رکھتا ہے اور اس قسم کی بدعات شیعہ کو دین کے اعتبار سے بہتر نہیں سمجھتا۔ لیکن چونکہ اس فرقہ کے آدمی مذہب کے



بالکل یا پورے پابند نہیں اس لئے وہ اس طرح کے لہو و لعب و عیش و عشرت کے جلون  
میں اپنی طبعی و نفسانی خواہشوں کے پورا ہونے کو زنگ برنگ کے پردوں میں جلوہ گر  
دیکھ کر اون میں شریک ہونے سے درگزر نہیں کرتے اور یہ ناعاقبت اندیش صرف دنیاوی  
لذتوں کو جو محض فانی و چند روزہ ہیں عقی کی لازوال نعمتوں پر جو ابداً با دو کابقی  
رہنے والی ہیں اپنی کوتاہ عقلی و خام خیالی کی وجہ سے ترجیح دیتے ہیں کوئی فاقہ کش  
و ذائقہ پیش تو شربت و شیرینی وغیرہ کھانے پینے کی خیر دن کی خواہش میں حیران اور  
پریشان سمجھ کھوئے اور ہاتھ پہیلے مضطربانہ ہر طرف دوڑدوڑ ہو پ کر رہا ہے اور کوئی  
حریص النفس فی الطبع و پست ہمت امور عزاداری کے متعلق اپنے کسی قسم کے کربت اور  
فنون گوناگون کے کمالات و جوہر دکھلانے کی غرض فاسد سے دنیاوی منفعت کی امید  
حصول یا ناظرین و سامعین کی خالی شاباش و آفرین فضول پر غش ہو رہا ہے کوئی  
باند اق میرانیس و مرزا دیر کے کلام فصیح و بلیغ سننے کے اشتیاق میں مجالس عزاء کی  
حاضری کو اپنے ذمہ پر واجب و فرض عین قرار دئے ہوئے ہے کہ اس سے حتی الوسع  
کوئی مجلس پٹھاری سے پیٹھہ کی طرح کبھی قضا ہی نہیں ہوتی کوئی باجے کا شید اگانے  
کا ریا تحت اللفظ و کتاب خوانی سننے کا شائق و دلدادہ مرا میر شیطانی اور خوش گانگی  
ساتھ مرثیہ و سوز خوانی سننے کے ذوق و شوق میں اور تحت اللفظ و کتاب خوان  
کی نئی روایتوں کو نئے طرز و انداز سے پڑھنے اور پڑھتے وقت ہر مضمون کے مناسب  
حال اپنی صورت بنانے اور اعضاء جسمانی کو حرکت دینے کے اشتیاق میں شب و روز  
عزاداروں کے مجمع عام و مجالس امام عالی مقام میں حاضر ہونے کو تمام کاموں پر مقدم  
سمجھے ہوئے ہے کوئی سیر و تماشے کا شوقین تغزیہ و علم و مہندی کی چاک و داک اور  
روشنی کی زرق و برق اور ہر قسم کی صورتوں کے زن و مرد کا مجمع دار و حام اور  
طرح طرح کے کہیل تماشے اور قسم قسم کے ناٹک اور سواناگ دیکھنے کے بے انتہا شوق میں



رات دن غلطان و پیمان بنا ہو اسے کوئی فارغ البال وارفتمہ مزاج و شوق طبیعت  
 عشرہ محرم کے عیش و عشرت خصوصاً شب شہادت کی کیفیت و لذت پر دل و جان سے  
 شیدا بنا ہو اسے اپنے امنگ بہرے دل کی آرزوؤں کو جو سال بہرے اس کے جی میں  
 بہرے ہوئی ہتھین خوب دل کہول کر عزاداری کے خوشنما پردہ کی آڑ میں پورا کر رہا ہے  
 کوئی کسی کی ضد یا بعض احباب خاص کو ہر ایک اپنے بال بچوں کی ولداری اور اونگی دل  
 شکنی گوارا نہ کرنے کی خاطر سے طوعاً و کرہاً ایسے ناجائز طلبوں میں شریک ہو رہا ہے  
 بعض خاص بندے اس قسم کے ہی ہوتے ہیں کہ ہر چند کہ اون کو اس بدعت شیعہ اور  
 اوس کے جملہ تعلقات خرافات سے فی الواقع خندان سرکار نہیں ہوتا لیکن چونکہ انکو  
 بعض حضرات شیعیان عالی درجات کے ساتھ کسی قسم کا تعلق و اختلاط اور اون سے اس  
 بنا پر ریل جول کا اتفاق رہتا ہے یا کھی وجہ سے اون کے ساتھ اتحاد پیدا کرنا اور رسوخ  
 بڑھانا منظور ہوتا ہے اس بنا پر فاسد پردہ محض اون کی خوشنودی قلبی کی خاطر صرف  
 شفقت دینا وی و غرض نفسانی حاصل کرنے کی غرض سے اپنی عزاداری کا اظہار اور  
 اوس بدعت شیعہ میں بظاہر اپنی شرکت اختیار کیا کرتے ہیں غرض کہ ہر شخص اپنی اپنی  
 خواہش طبعی و نفسانی کو اپنے مناسب حال و وقت اپنے اپنے حوصلہ و ہمت کے موافق  
 یہ تقاضا شامت اعمال اس بدعت شیعہ محترمو شیعہ میں اہل سنت کا لباس ظاہری  
 پہنکر اپنی نفسانی و طبعی خواہشوں کے پورا کرنے کی غرض خاص سے شریک ہوا کرتے ہیں  
 جن میں سے ہر ایک شخص کو ہم نے اپنی چشم بصیرت سے نور فراست کی خوردبین کے ذریعہ سے  
 بغور تمام دیکھ بھا لکھ اس ازدحام و مجمع عام میں سے ایک ایک کو چھانٹ کر علیحدہ کھرا کر دیا  
 اور اون میں سے ہر ایک شخص یا شخص کی پیشانی پر اپنی حکمت عملی سے بخط جلی اوس کے  
 مناسب حال کتبہ لکھ دیا جس کو ہر اہل نظر شعلہ آفتاب و چراغ مہتاب کی روشنی میں یہ  
 اتنی پڑھ سکے اور اسکو ان لباسی سینوں کو ظاہری لباس سے کسی قسم کا ابتباس واقع ہو چونکہ



یہ فرقہ عقائد اہل سنت کے اقرار اور ان امور خلاف سنت کی برائی کے اظہار کی نظر سے سنی  
 اور اعمال مخالف سنت شیعہ بجا لانے کے خیال سے شیعہ معلوم ہوتا ہے اس بنا پر اس کی  
 ذات کے دونوں فرقوں سنی و شیعہ سے مرکب ہونے کی وجہ سے اسکو دو طرفہ کہنا بجا ہی  
 یہ فرقہ بھی پہلے فرقہ مذکورہ کی طرح دونوں مذہبوں کے واقف کار اور پابندوں  
 کے نزدیک منحصر و غیر معتبر ہے دین کے اعتبار سے ادن میں سے ایک کا ہی عقیدہ و عمل  
 و قول و فعل ہرگز لائق حجت و قابل وقعت نہیں ہو سکتا اہل سنت کے علماء و باوقار اور  
 صلحاء ابراہیم و ناثان رسول پروردگار و حامیان دین سیدالابرار ہیں وہ تو اس قسم  
 کے دو طرفہ و دورویہ شخصوں کو بہلا کیون ہی کسی شمار و قطار میں داخل اور اپنی خاص  
 مذہب میں شامل سمجھنے لگے تھے لیکن خیر تو یہ ہے کہ حضرات شیعہ میں سے بھی جو کبھی قدر  
 عقیدہ اور سنجیدہ ہیں وہ بھی ان کو وقعت کی نظر سے نہیں دیکھتے فریقین کے نزدیک  
 خواہ وہ سنی ہو یا شیعہ اس ہی شخص کا قول و فعل دین کے اعتبار سے معتبر سمجھا جاتا ہے  
 جو اپنے مذہب سے کماحقہ واقف اور اس کا پورا پابند ہو اور میں دونوں صفتوں  
 میں سے ایک صفت بھی متعلق نہ ہو وہ قابل اعتماد و لائق اعتبار نہیں ہو سکتا ہے حال  
 کلام یہ ہے کہ یہ عیان مذہب اہل سنت میں سے اس بدعت خلاف سنت میں صرف  
 دو قسم کے شخص متبلا ہیں ایک تو وہ جو اپنے مذہب کے واقعی طور پر اصل حقیقت سے  
 کماحقہ واقف نہیں دوسرے وہ جو اس کے پورے پابند نہیں جن کے اقوال  
 و افعال بالاتفاق عقلا و فریقین کے نزدیک قابل اعتبار نہیں ہو سکتے اس سے  
 ہر اہل عقل و انصاف پر صاف ظاہر ہے کہ اس قسم کے اشخاص ایک سے لیکر ہزار بلکہ  
 ہیشمار تک بھی اگر ایسے امور یہود و نابکار میں شریک ہوں جو قطعاً ادن کے اصول  
 دین کے خلاف ہیں تو ان کی اس شرکت بجا سے اہل سنت کے ایسے امور تا پاک  
 سے پاک و صاف مذہب پر کبھی قسم کی حرف گیری نہیں ہو سکتی نہ تو اسوجہ سے یہ امور



نامشروع اس مذہب علین شریعت و طریقت میں داخل سمجھے جاسکتے ہیں اور نہ ان امور  
 باطلہ کا ابطال اس مذہب حق کا ابطال خیال کیا جاسکتا ہے باقی ان شخصانہ معتبر  
 کے سوا اس پاک و مقدس مذہب میں جو اعتدال کے پاک اور نیک بندے علماء و صلحا  
 اور مذہب کے پکے اور سچے دل سے معتقد و پابند ہیں غلبہ و حقیقت اہل سنت و جماعت  
 کہنا زیبا و شایان ہے وہ ہرگز کبھی بھول کر بھی اس قسم کی بدعات شیعہ کے گرد نہیں  
 پٹکتے جن میں صاف طور پر توہین اہل بیت بنوی و تحریب دین مصطفوی پائی جاتی ہے  
 بلکہ خود شریک ہونا تو درکنار وہ اور شخصوں کی شرکت سے ہی دل سے سخت سزا ہوتے ہیں  
 اور حتی الامکان اپنے مسلمان بھائیوں کو بھی ایسے عقائد باطلہ پر اعتقاد رکھنے اور اس  
 قسم کے اعمال فاسد بجالانے سے اپنے بچاؤ و عطا و نصیحت اور اپنی پرزور تقریر و ن اور  
 تحریروں کے ذریعہ سے غرض کہ جس طرح کی حکمت عملی و تدبیر سے بن پڑے ہمیشہ روکتے رہتے  
 ہیں اور وہ اپنے کاروباری کے انجام دینے کو جس کے لئے وہ خدا اور رسول مقبول کی جانب  
 سے مامور ہیں وسیلہ شفاعت و ذریعہ نجات آخرت جانتے ہیں یہ تو مدعیان مذہب  
 اہل سنت کی اس بدعت خلاف سنت میں شرکت کا بیان تھا جس کو ہم نے بلا کم و کاست  
 منصفانہ طور پر بلا درغایت شیعہ و اہل سنت بیان کر دیا اب ہم حضرات شیعہ کے اس  
 بدعت شیعہ میں دل و جان و دین و ایمان سے شریک ہونے کا واقعی و اصلی طور پر  
 حال بیان کرتے ہیں جس سے ناظرین بالانصاف پر انشاء اللہ صاف ظاہر ہو جائے گا  
 کہ ان دونوں گروہوں کی شرکت میں کس قدر زمین و آسمان کا فرق ہے اور ایک کی  
 شرکت پر اس بدعت میں دوسری کی شرکت کو قیاس کرنا بالکل قیاس مع الفارق  
 ہے جو تمام عقلاء کے نزدیک کسی صورت سے ہرگز صحیح نہیں اس لئے کہ اولاً شیعہ  
 کے مذہب میں منجملہ تمام اصول دین ایک اصول عزا قرار دیا گیا ہے جو ان حضرات  
 عالی درجات کے نزدیک تمام اصولوں کی بہ نسبت اعتقاداً و عملاً اعلیٰ و اولیٰ شمار



شمار کیا گیا ہے اور واقعی ہونا بھی ایسا ہی چاہئے کہ دنیا و دین کی تمام لذتوں کا حصول  
 خاص اس ہی اصول میں حلول کرنا ہے پس جس مذہب میں یہ اصول موجود ہے  
 اوس کی فروعات بقدر ہی ہونگی وہ بالضرور اوس ہی مذہب میں شمار کی جائیں  
 گی چنانچہ ظاہر ہے کہ جس مکان میں کسی درخت کی جڑ قائم ہوتی ہے اوس کی شاخیں  
 ہی خاص اوس ہی مکان کے متعلق سمجھی جاتی ہیں اگرچہ وہ شاخیں کسی دوسرے  
 مکان میں بھی پہلی ہوئی ہوں لیکن اون کا واقعی تعلق اوس مکان سے نہیں سمجھا  
 جاتا نہ اوس مکان کا مکین اون شاخوں پر قابض و ذیل ہو سکتا ہے بلکہ ان  
 شاخوں کا واقعی مالک خاص اوس ہی مکان کا مکین اصلی قرار دیا جاتا ہے کہ جس کے  
 مکان میں دراصل اس درخت کی جڑ قائم ہے پس اس ہی اصل معقول پر یعنی اصول  
 عزاکے فروعات غیر معقول کو قیاس کر لینا چاہئے کہ یہ تمام فروعات خرافات جو تعزیر  
 داری کے متعلق اصول عزاکے بنا پر عزاداروں نے اختراع کر کے جاری رکھی ہیں وہ  
 سب خاص مذہب شیعہ ہی میں داخل سمجھے جائیں گے جس میں اون کا اصول ثابت ہی  
 کسی دوسرے مذہب و اون کے اون میں شریک ہونے یا اون کے بجالانے سے اوس  
 مذہب کی اون امور کی طرف ہرگز نسبت نہیں ہو سکتی دوسرے یہ ہے کہ اس اصول  
 عزاداری کی بنا پر جس جگہ جس قدر بھی کم و بیش امور بیجا بجائے جاتے ہیں اون  
 میں قریب قریب کل شیعہ مرد ہوں یا عورت رذیل ہوں یا شریف غریب ہوں  
 یا امیر جاہل ہوں خواہ عالم غرض کہ سب ادنیٰ و اعلیٰ دل و جان سے اون میں شریک اور  
 دین و ایمان سے اون کے بجالانے والے ہیں البتہ اس فرقہ کے بعض بعض علماء و نامدار  
 جن کا النادر کا معدوم کے گردہ میں شمار ہے فقط باجے اور سوز خوانی کے بارہ میں سنا  
 گیا ہے کہ دبی زبان سے کچھ کلام کیا کرتے ہیں باقی ان دو امور کے سوا حقدار ہی  
 شرک و بدعت اور توہین اہلبیت بنوی و تخریب دین مصطفوی کے متعلق تعزیر داری



کے ذریعہ نتیجہ سے امور نامشروع و حرکات لایعنی و بے معنی کا برتاؤ کیا جاتا ہے ان سب کی شرکت و عمل و اعتقاد کے معاملہ میں وہ اور جہلا و عوام الناس کل مساوی ہیں بلکہ حق یہ ہے کہ عوام الناس کو اس قسم کے امور بے جا کی جا بن رعیت و لایوالی خاص یہ ہی خاص ہیں جو اس طرح کے امور نامشروع کو طرح طرح کی ضعیف توجہیں اور قسم قسم کی رکباک و خلاف عقل تاویلون کے غیر معقول ذریعوں سے جائز بلکہ واجب قرار دے کر جہلا و عوام پر اودن کی ترغیب دیا کرتے ہیں چنانچہ اس کے متعلق میں ایک واقعی قصہ بیان کرتا ہوں جس سے واقعی طور پر ان کے علماء و مدارس کا ان امور خلاف دین کے معاملہ میں اصلی عقیدہ دلی اور جہلا و عوام الناس کو اودن کی طرف رعیت قلبی دینی بخوبی ثابت ہو جائے جسکو خاص مجھے میرے ایک دوست خاص نے بیان کیا کہ ایک شیعوں کے مولوی صاحب نے اودن کے سامنے تعزیوں کی فضیلت بیان کی اور سچلہ فضائل کے ایک یہ بات بھی کہ اگر تم تعزیہ بنانا اختیار کرو تو تمہارا یہاں سے بیماری موقوف ہو جائے انھوں نے اس خلاف عقل بات کے جواب میں یہ معقول بات کہی کہ مولوی صاحب تعزیہ داری کی برائی جو بہت کھلی ہوئی ہے کہ کھی اہل عقل پر مخفی نہیں آپ عالم ہو کر ایسا کہتے ہیں جہلا اس میں برائی کے سوا آپ کے نزدیک کیا بھلائی معلوم ہوتی ہے اہلیت کی تو ہیں اسلام کی ذلت شرک و بت پرستی سب اس بدعت میں صراحتاً موجود ہیں مولوی صاحب نے اس کے جواب میں فرمایا کہ طالب علمی کے زمانہ میں ہمارا بھی ایسا ہی خیال تھا چنانچہ جب ہم لکھنؤ میں تحصیل علم کرتے تھے تو ہم نے جناب قبلہ و کعبہ مجتہد العصر و الزمان کی خدمت میں یہ ہی بات عرض کی جو تم کہتے ہو او بھون نے یہ جواب دیا کہ بھائی بات یہ ہے کہ ہمارے مذہب میں اماموں کے غم میں رونا اور رولانا واجب ہے اور تعزیہ داری کے متعلق جو امور ہیں وہ تمام سونے اور رولانیکا مقدمہ ہیں اور یہ اصول کا مسئلہ ہے کہ



واجب کا مقدمہ ہی واجب ہوتا ہے اس بنا پر یہ جملہ امور واجب ہیں اتفاق سے  
 وہ زمانہ بھی عشرہ محرم کا تھا اس کے بعد جناب قبلہ و کعبہ نے اپنے خاندان  
 سے ارشاد فرمایا کہ اس زمانہ میں لوگوں کے دل نہایت سخت ہو گئے ہیں عزاداری  
 کے معمولی سامان سے جس کے وہ ایک زمانہ سے عادی بنے ہوئے ہیں ان کے دلوں  
 میں رقت طاری نہیں ہوتی کل اس کے واسطے کوٹھی ایسا نیا سامان مہیا کر دو کہ جس کو  
 دیکھ کر خوب ہی رقت پیدا ہو خانہ سامان نے عرض کیا کہ حضور بہت خوب چنانچہ اگلے  
 روز اس نے یہ کیا کہ جس وقت جناب قبلہ و کعبہ کے مکان پر مجلس عزاء برپا ہو رہی  
 تھی اس وقت چند اونٹوں کی برہنہ پشت پر عورتوں اور بچوں کو اس شان  
 کے ساتھ سوار کیا کہ ان کے کپڑے پہنے ہوئے سر کے بال بکھرے ہوئے سر میں خاک  
 بڑی ہوئی نہایت ذلت و خواری کے ساتھ مشکین تید ہی ہوئی اور آگے سے  
 ایک شخص اونٹوں کی مہار کہنے چلا آ رہا تھا حاضرین ناظرین پر یہ دیکھ کر اس قدر  
 کڑتے رقت طاری ہوئی جو حد بیان سے باہر ہے اس کے بعد مولوی صاحب شیعہ  
 نے کہا کہ میان اس وقت سے اس قسم کے ثبات ہمارے دل سے باطل جاتے رہے بعد  
 یہ ہے ان کے علماء عالی شان مجتہد العصر والزمان کا عقیدہ خاص اس بدعت سینہ  
 کے معاملہ میں یہ ہی وجہ ہے کہ آج تک کسی نے ان کے مولویوں کو نہ تو تعزیر  
 داری کی برای میں وعظ کہتے اور بیعت کرتے سنا اور نہ اس وقت تک اس معاملہ میں  
 ان کی کوئی تحریر دیکھی بلکہ میں نے کسی شیعہ مولوی صاحب کا ایک رسالہ اس بحث  
 شیعہ کے حوازیں تو دیکھا تھا جس میں اس کے متعلق اس ہی قسم کی بیہودہ و  
 خرافات توجیہات کہیں تھیں جنکو ہم سابق میں مفصلاً اس طرح پر باطل کر چکے  
 جس میں کسی اہل عقل و انصاف کو کچھ چون و چرا کرنے کی آشا اند گنجائش ہی  
 نہ ملے گی علاوہ اس کے یہ بات بھی ظاہر ہے کہ علماء اہل سنت میں سے جو عالم



کہ تغزیہ داری کو بقدر زیادہ تشدد کے ساتھ برا کہتا ہے تو علماء شیعہ اوسکو اوسی قدر زیادہ تر برا کہتے ہیں بس ہمارے اس بیان واقع سے ہر شخص اونی سے لے کر اعلیٰ تک بشرط فہم و انصاف صاف طور پر اس امر کو سمجھ سکتا ہے کہ تغزیہ داری خاص حضرات شیعہ ہی کا شعار خاص ہے اس صورت میں ظاہر ہے کہ اس کی تردید بھی بالتحقیق مذہب شیعہ ہی کی تردید سمجھی جائے گی کسی اور مذہب و ملت والوں کے شیعیان عزادار کے ساتھ اس خرافات میں شریک ہونے سے اوسکو کسی قسم کا تعلق نہوگا لیجئے یہ وہ پہاڑ تھا جو حضرات شیعیان باوقار کی آنکھوں سے تل کی آڑ میں چھپا ہوا تھا مینے اوس تل کو اونکی آنکھوں کے تل کے سامنے سے اپنی کلیمانہ تدبیر سے بہ آسانی ہٹا دیا اور اب وہ ایسا صاف و آشکارا معلوم ہونے لگا جس میں کسی کم نظر والے کو بھی کچھ تردد و شبہ نہین ہو سکتا اس حالت میں شیعوں کا یہ عذریجا کہ تغزیہ داری ہمارے مذہب میں داخل نہین جیسے کہ وہ مذہب اہل سنت سے خارج ہے علماء اہل سنت و جماعت کے نزدیک کسی طرح پر ہرگز قابل سماعت نہین ہو سکتا اس معاملہ میں ہم جو وقت زیادہ غور کرتے ہیں اور اپنے نور فراست سے کام لیتے ہیں تو یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ ان کی یہ معتد عیجا اس وجہ سے ہے کہ تغزیہ داری کے متعلق بقدر امور بیجا شرک و بدعت اور توہین اہل بیت کے قیل سے بجا لائے جاتے ہیں اون کا دین محمدی کے خلاف ہونا اس قدر ظاہر ہے کہ اون کے تسلیم کرنے اور دین میں داخل سمجھنے کی حالت میں اسلام کا دعویٰ سرتاپا بالکل باطل محض اور محض بے اصل ہوا جاتا ہے اس لئے شیعہ صاحبان مدعی اسلام بلکہ مدعی ایمان کو مجبوراً ان امور و اہیہ کا انکلاصاف کرنا اور اصول مذہب سے اون کا خارج قرار دینا پڑتا ہے اصل بات یہ ہے کہ ان حضرات کی اس قسم کی چالاکی کچھ تغزیہ داری ہی کو معاملہ میں منحصر نہین بلکہ اپنے مذہب کے قریب قریب کل معاملات میں اس ہی طرے کی چالاکی کو کام فرمایا کرتے ہیں ہکوان کے معاملات کا خوب تجربہ ہوا



اور جو شخص چاہے تجربہ کر دیکھے کہ ان کے مذہب میں بقدر بڑے بڑے امور اس قسم کے ہیں جو اصول مذہب قرار دئے گئے ہیں اور ان کے دین کا اوپر مدار سمجھا جاتا ہے جو وقت ان کے سامنے اعتراضاً پیش کیا جاتا ہے تو اس مذہب کے شخصوں سے ان کے صاف انکار کے سوا اور کچھ نہیں بن پڑتا چنانچہ ان کی معتبر کتابوں کلینی وغیرہ میں جیسے کہ ان کا مذہب خاص نکلا ہے قرآن شریف کے مجتہد موجود ہونے کا قطعاً انکار موجود ہے اور یہ تصریح یہ امر قاضی اور ان سے ثابت ہوتا ہے کہ کلام منزل کا اکثر حصہ جو قریبا ثلث کے ہوتا ہے یا کلیہ اس میں سے نکال دیا گیا اور باقی میں کمی بیشی کی گئی ہے علیٰ ہذا القیاس اہل بیت اطہار میں سے ہر ایک کے متعلق نام بنام اس طرح کے یہودہ و خرافات قصے موجود ہیں جن میں اتحاد درجہ ان بزرگان دین و اہل بیت سید المرسلین کی برائی پائی جاتی ہے جن کا کسی قدر حصہ بقدر ضرورت سابق میں بیان ہو چکا لیکن جو وقت کہ ان کے سامنے اہم قسم کے امور کا تذکرہ کیا جاتا ہے تو صاف ان کا انکار ہی کر بیٹھتے ہیں کہ ہماری کتابوں میں یہ امور ہرگز مذکور نہیں یہاں تک کہ صحابہ کرام سید الانام بر معاذ اللہ تبرایہ تاجا اور ان پیشوایان دین کو جن کی ذات بابرکات باعث اشاعت دین محمدی ہے معاذ اللہ کافر و منافق سمجھا جسکی بنیاد فاسد پر ان کا تمام مذہب بنا یا گیا ہے اسکا ہی جب کہی ان سے ذکر آتا ہے تو صاف انکار ہی کیا جاتا ہے بس ان تمام امور کی خاص یہ ہی وجہ ہے کہ ان امور کے اقرار اور مذہب میں داخل قرار دینے کی صورت نازیبا میں مذہب اسلام کا قطعاً انکار لازم آتا ہے کہ اسلام کا زبانی دعویٰ ہی اس حالت میں ہرگز نہیں بن پڑتا لیکن ان حضرات کا یہ انکار صرف ادنیٰ شخصوں کے سامنے کسی قدر چل سکتا ہے جو ان کے اصول مذہب سے بالکل یا کما حقہ واقف نہیں ہوتا لیکن کسی واقفکار کے سامنے ان کو ہرگز مجال انکار نہیں بن پڑتی چنانچہ میرے سامنے جو شخص اس قسم کے امور کا اگر کہی انکار کر بیٹھتا ہے



تو اسکو سخت مصیبت کا سامنا ہوتا ہے کیونکہ ان کے اس معاملہ خاص کے حق میں  
 میرے تو یہ ایک آسان ترکیب یا تھوڑی سی بات ہے کہ جہاں کسی نے کسی ایسے امور پر مذہبی کا انکار  
 کیا جو ان کی معتبر کتابوں میں مذکور ہیں تو میں نے کلینی شریف و استبصار لطیف کا حوالہ  
 دیکر جھٹ اوس کے دونوں لب بند کئے یا روایت صاحب فقہ من لایحضرہ الفقہ  
 کا بیان کر کے ان کو دم بخود کیا خیر بہلا استبصار و فقہ من لایحضرہ الفقہ سے تو ان  
 کے خاص ہی خاص اشخاص واقف ہون گے لیکن کلینی ان کے مذہب میں ایک ایسی  
 کافی و مشہور کتاب ہے جس کو ان میں کا ہر شخص اعلیٰ و ادنیٰ خوب جانتا اور صدق دل  
 سے اسکو مانتا ہے بس کلینی کا نام آتے ہی ان حضرات کو لینے کے دینے پڑ جاتے ہیں اور  
 ایسے سخت پچھدار پندے میں پہنس جاتے ہیں جس کی گرفت سے ان کا نکلنا ہی  
 محال ہو جاتا ہے اس لئے کہ اگر اس کتاب کا انکار کریں تب تو اس سے ان کے مذہب  
 ہی کا بالکل انکار لازم آتا ہے کیونکہ ان کے مذہب میں کوئی کتاب کلینی سے زیادہ  
 صحیح و معتبر نہیں قرار دی گئی۔ اور اگر اس قسم کے امور کا اقرار کریں جن کا صاحب کلینی  
 نے صاف و صریح طور پر اقرار کیا ہے اور اذن کو اصول دین میں داخل قرار دیا ہے  
 تو اس صورت میں ایمان تو بہلا کہاں بلکہ اس حالت میں اسلام کا زبانی دعویٰ  
 بھی سرے سے بالکل باطل ہو جاتا ہے اس لئے کہ جس حالت میں کہ کلام اللہ ہی معاویہ  
 بختہ موجود و قابل اعتبار نہ آیا اور اس کے جمع کرنے والے اور دین محمدی کے عالم میں  
 پہلے نے والے ہی لغو یا اللہ کا فرد منافق ٹہرے اور رسول مختار پروردگار کے ہیبت  
 اخبار ہی جملہ اعظمۃ اللہ کا وہ ذلیل و خوار قرار پائے تو پھر اس صورت نازیبا  
 میں دین اسلام کیا ہوا شیخ جلی کا اچھا خاصہ محض جنابی پلاؤ بن گیا کہ خالی خیال  
 کے سوا اسکا کہیں وجود ہی متحقق نہ ہو اور غرض کہ ایسی نازک حالت میں ان حضرات  
 صاحبان مذہب امامیہ کا معاملہ بالکل گویم شکل گویم شکل کا ہو جاتا ہے کہ نہ تو اقراری



کی حالت میں ان کا مذہب کسی صورت سے برقرار رہتا ہے اور نہ انکار ہی کی صورت  
 میں ان کی کچھ کار براری نظر آتی ہے لیکن تعجب یہ ہے کہ باوجود اس کیفیت کے  
 اس خاص فرقہ میں کچھ اہل علم عجیب و غریب قسم کے ہمارے دیکھنے میں  
 آئے ہیں جن کو اعلیٰ درجہ کے صاحبان دانش و اضافت کے سوا  
 اور کیا کہا جائے کہ جس وقت اون کے سامنے اون کے امور  
 مذہبی کا ذکر کیا گیا اور کہینی وغیرہ اون کی معتبر کتابوں  
 کا حوالہ دیا گیا تو اون میں سے بعض صاحبان ذیشان نے تو یہ کہا کہ اس قسم کی روایتیں  
 سینوں کے مذہب کی ہماری کتابوں میں داخل ہو گئی ہیں اور بعض حضرت عالی مرتبت  
 نے یہ غیر معقول جواب دیا جو درحقیقت نہایت ہی معقول جواب ہے کہ ہمارے مذہب  
 میں کوئی کتاب ایسی صحیح نہیں جیسی کہ اہل سنت کے مذہب میں صحاح ستہ ہیں جس کی  
 تمام روایات معتبر ہی مانی جائیں اور بعض صاحب جودت و ذکا و طبع رسا کا ان سب  
 سے زالا ہی عجیب و غریب طریقہ دیکھنے میں آیا کہ جب اون سے اون کے خاص خاص  
 امور مذہبی کا تذکرہ کیا گیا جن کو اون کے مذہب مخصوص کی خصوصیات میں سے  
 مانا گیا ہے جس کی وجہ سے مذہب شیعہ مذہب حق اہل سنت و جماعت سے بالکل جدا  
 و ممتاز بنا ہوا ہے تو وہ صاحب جودت باجیا و باغیرت بخی نگاہ کر کے دبی زبان سے  
 ہر لا جواب بات کے جواب میں یہ ہی ارشاد فرما دیتے تھے کہ ہمارے محققین کا یہ مذہب  
 نہیں غرض کہ یہ صاحبان فطرت بروقت ضرورت دفع الوقتی کی ضرورت سے طرح  
 طرح کی چالاکیوں کو کام میں لاتے ہیں مگر خدا کی شان ہے کہ کسی واقفکار کے مقابل  
 میں کسی حیلہ و تدبیر سے ہرگز کبھی بازی نہیں بچا سکتے کیونکہ ان اشخاص مذکورہ  
 کی اس قسم کی غیر معقول باتوں کے جواب میں ہر اہل عقل یہ معقول بات لکھ نہایت  
 اتانی سے انکا موٹھ نیکر سکتا ہے کہ پہلے مانسو ذرا اتنا تو سوچو کہ جب ہمارے ذہن



میں یہ بات ہے کہ تمہاری کتابوں میں مذہب اہل سنت کی روایتیں شامل ہو گئی  
 ہیں اور تم جیب کہ خود اس امر کے قائل ہو کہ تمہارے مذہب میں کوئی کتاب ایسی معتبر  
 نہیں جس کی سب روایتیں صحیح ہی ہوں تو اس صورت میں تمہارا مذہب کس کتاب  
 سے ماخوذ ہوا اور اس حالت میں وہ کیونکر معتبر ہو سکتا ہے بس تم نے اپنے ہی منہ سے  
 غیر معتبر ہونا خود تسلیم کر لیا حقیقت میں بزرگوں کا یہ بجا مقولہ صادق آگیا کہ حق زبان  
 پر خود ہی جاری ہو جاتا ہے علیٰ ہذا القیاس تم جو ہر بات کے جواب میں بے تامل یہ  
 کہہ دیتے ہو کہ ہمارے محققین کا یہ مذہب نہیں تو کیا تمہارے نزدیک صاحب کینیٹیف  
 و استبصار لطیف و فقہ من لا یحضرہ الفقیہ کا محققین کے گروہ میں شمار نہیں علاوہ اس  
 کے جبکہ تم محققین کہتے اور سمجھتے ہو پہلا بتلاؤ تو اذن کا وجود عالم میں کہاں ہے  
 زمین پر یا آسمان پر یا وہ عقلا آشیان صرف تمہارے دہم و گمان میں بلکہ حق یہ ہے کہ  
 نقطہ تمہاری نوک زبان پر ہی اپنا نشیمن بنائے ہوئے ہیں ورنہ ظاہر ہے کہ عالم میں  
 تو کہیں اذن کا نام و نشان مل نہیں سکتا پھر اس سے قطع نظر بہ امر بھی قابل غور  
 ہے کہ امور اختلافیہ میں اگر بالفرض تمہارے محققین کا یہی یہ ہی مسلک ہے جو اہل  
 سنت و جماعت کا ہے تو پھر ان دونوں مذہبوں میں یہ زمین و آسمان کا سافرق  
 و باہم کفر و اسلام کا مقابلہ کیونکر کیا ہوا ہے لیجئے اس فہم کی توجیہات خرافات  
 ہیں کہ یہ صاحبان فطرت مقابلہ کے اہل سنت و جماعت کے سامنے  
 پیش کر کے آپ کو اور اپنے مذہب کو مقابلین کے سامنے ناحق ذلیل  
 و رسوا کیا کرتے ہیں بس اہل فہم کے نزدیک اس مذہب اور اس  
 طریقہ کے بطلان کے لئے فقط ایک یہ ہی دلیل بے عدیل کفایت کرتی ہے  
 کہ جس مذہب خاص کی یہ شان ہو کہ خود اس مذہب و اسے  
 ہی خاص کر اذن کے خاص خاص اشخاص جو اس مذہب کے کما حقہ قضا



کار اور اس کے پورے حامی و مددگار کہلاتے ہیں اپنے اصول دین کو حق کے حق و ناحق ہونے پر دین کے حق و باطل ہونیکا مدار ہوتا ہے اسقدر خلاف عقل سمجھیں کہ مخالفین کے مقابلہ میں بجائے اون کے ثابت کرنے کے اون کا انکار کرنا پڑے تو وہ دین کی اہل عقل و انصاف کے نزدیک ہرگز حق نہیں ہو سکتا ایسی غیر معقول حالت میں بھی اسکو حق سمجھا اور اس کی ناحق پیچ کرنے کے لئے اہل حق کے ساتھ ناحق اپنا خاص عوام و خواص مذہب شیعہ ہی کا خاصہ ہے جس میں اون کے ساتھ دنیا بہر میں کسی مذہب و ملت والا بھی شریک نہیں چنانچہ کسی مذہب والے سے گفتگو کر کے دیکھ لیجئے کہ اس کے اصول مذہب خواہ کیسے ہی نامعقول ہوں لیکن وہ مقابل کے سامنے حتی الامکان اون کو دلائل سے ثابت ہی کرے گا نہ یہ کہ بجائے اثبات اون کا ابطال کرے خیر جو کچھ بھی ہو اس مقام میں ہمکو اس مضمون کو زیادہ طول دینے کی ضرورت نہیں معلوم ہوتی اسوقت اس بحث خاص سے ہمارا خاص مقصود صرف اسقدر ہے کہ جس وجہ سے حضرات شیعان نامدار اپنے اور امور دین کا انکار کیا کرتے ہیں اور وہ وجہ خاص یہ ہی ہے کہ وہ مد مقابل کے سامنے اپنے خاص خاص امور مذہبی کے ثابت کرنے پر قدرت نہیں رکھتے پس بعینہ وہ ہی وجہ خاص اس تقریر واری کے معاملہ میں بھی ان کی اس محذرت بجا و فضول کا سبب ہے جو اہل عقل و انصاف کے نزدیک ہرگز لائق پذیرائی نہیں اس لئے کہ اس کے متعلق جبکہ یہی امور بجا بجائے جاتے ہیں وہ سب اول سے آخر تک عقلاً و نقلاً قطعاً باطل محض ہیں کہ اون کے اثبات کے لئے کوئی شخص اپنی تمام قوت علمی کو صرف کر کے جبکہ بھی چاہے زور لگا دیکھے لیکن وہ کسی صورت سے ہرگز ثابت نہیں ہو سکتے چنانچہ ہم ان میں سے ہر ایک کو سابق میں نہایت کافی دوانی و مدلل طور پر تفصیل تمام باطل کر چکے ہیں اس صورت میں شیعان عزادار اگر اون کا انکار نہ کریں



تو وہ پیارے مجھوؤ اور کریم ہی کیا لیکن یہ خوب یاد رہے کہ ان امور کا انکار ہی باقی  
 اور امور کے انکار کی طرح صرف ان ہی شخصوں کے سامنے چل سکتا ہے جو ان کے  
 مذہب اور اہل مذہب کی رگ و پے سے کما حقہ واقف نہین ہوتے کسی واقف کار  
 کے سامنے ان کی ہرگز مجال انکار نہین ہو سکتی حاصل کلام یہ ہے کہ تغزیہ واری شیک  
 خاص فرقہ شیعہ ہی کا شعار خاص ہے کسی اور دوسرے مذہب والے کو اگر چہ وہ کسی  
 بعض خاص وجہ مذکور سے اسمین شریک ہو جائے ہرگز کسی قسم کا تعلق دوسرے مذہب  
 ہو سکتا اور اگر ہم شیعہ صاحبون کی خاطر سے جس کی ہم وقتاً فوقتاً خاص طور پر برعایت  
 کرتے چلے آئے ہیں تھوڑی دیر کے لئے ان کی ایسات کو تسلیم ہی کر لیں کہ یہ بدعت  
 شیعہ تغزیہ مذہب شیعہ میں داخل نہین اور ان کے علماء مجتہدین اسکو منع کرتے  
 ہیں مگر پھر بھی اس امر میں کسی کو شبہ نہین ہو سکتا کہ اس فعل بے اصل کی اصل جو وہی  
 رونے اور رولانے اور رونے والوں کی سی صورت بنانے والوں پر جنت واجب  
 بنانے والی حدیث ہے اسکا تو اس فرقہ میں سے کوئی شخص منکر نہین بلکہ جاہل سے  
 لیکر عالم تک سب دل و جان سے اس کے مقرر اور اس کے عمل کرنے پر تمام حد سے  
 زیادہ مصر ہیں حالانکہ اس میں ہی بعینہ اس ہی قسم کی قباحت لازم آتی ہے جس  
 قسم کی تغزیہ واری میں پائی جاتی ہے اس لئے کہ اس حدیث عجیب پر عمل کرنے کا یہ ہی  
 عجیب و غریب طریقہ غزاداروں میں مروج ہو رہا ہے کہ مجاہد اس غزاقائم کیجاتی  
 ہیں اور ان میں شہادت شہداء کر بلا کے متعلق اکثر جھوٹے مرتبے اور غلط روایات  
 بیرو پاکی مصنوعی کتابیں پڑھی جاتی ہیں جن میں اہل بیت اطہار کی انتہا درجہ  
 بے صبری و غایت مرتبہ ذلت و خواری کے متعلق محض جھوٹے اور بالکل بے اصل قصے  
 بہرے پڑے ہیں جن کا پڑھنا اور سننا قطعاً ناروا ہے اور پھر ان کو پڑھ کر اور سنکر  
 بے انتہا شور و غوغا مچایا جاتا ہے اور سینہ و سر پٹیا جاتا ہے جو خاص رسوم جاہلیت سے



ہے اور شرعاً قطعاً حرام ہے ظاہر ہے کہ اس طرح کے خلاف شرع امور کا ارتکاب ہرگز باعث ثواب نہیں ہو سکتا بلکہ یقیناً موجب عذاب ہے پہرہ اسپر طرہ یہ ہے کہ مجالس عزاکر بنامحض خلوص قلبی پر بھی مبنی نہیں بلکہ اوس میں اکثر حصہ ریا و نفسانی خواہشوں کا ملا ہوا ہے چنانچہ تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ مجالس عزاکر میں عموماً تین قسم کے اشخاص ہوتے ہیں اول بانیان مجالس دوسرے حاضرین تیسرے ذاکرین بانیان مجالس کا تو عام طور پر یہ حال ہوتا ہے کہ شروع ہی سے اون کے دل میں اس بات کا خیال ہوتا ہے کہ جس طرح میں بڑے کسی صورت سے کوئی ایسی تدبیر کی جائے کہ جس سے ہماری مجلس کا رنگ اور دن کی مجلسوں سے بڑھا ہو اور ہے حاضرین بھی اور مجالس کے حاضرین کی بہ نسبت حیدہ ہوں ذاکرین ہی سب سے زیادہ برگزیدہ و دہن دریدہ ہوں آرائش و آسائش کے سامان و اسباب بھی باقی اور مجلسوں کی بہ نسبت زیادہ اور سب سے بڑھ چڑھ کر ہوں اس ہی خیال فاسد کی بناء فاسد پر اپنی حیثیت و سمت سے کہیں بدرجہا زیادہ حتیٰ کہ قرض و دام کر کے بھی طرح طرح کے سامان اور قسم قسم کے اسباب آرائش و آسائش کے متعلق مہیا کئے جاتے ہیں ذاکرین بھی مشہور مشہور دور دور سے منے الامکان اون کو معقول اجرت کی طبع نامعقول دلا کر ہزار سنت و حاجت ملائے جاتے ہیں پہر اپنے اپنے خاص خاص اجباب اور اوس شہر کے برگزیدہ اصحاب کو خاص طور پر اطلاع دی جاتی ہے کہ کل فلان وقت بندہ کے مکان ماتم نشان پر مجلس غزاکر پڑا ہوگی فلان میر صاحب سوز خوان اور فلان میرزایا آغا صاحب تحت اللفظ یا کتاب خوان مکھنوشریف یا امروہہ لطیف سے غریب خانہ پر تشریف لائے ہیں آپ غایت فرما کر بندہ کے کا شانہ غزائشانہ پر قدم رنجہ فرما کر بندہ کو ضرور مہربان سنت و منون احسان فرمائے پہر اگر اس قدر شد و مد کے ساتھ آؤ بھگت پر بھی کوئی مرے ہوئے دل یا کینہ سے بہرے ہوئے سینہ والا اوس مجلس میں شریک نہیں



ہوتا تو صاحب مجلس غذا کو اس کے ساتھ ایک گونہ عداوت قلبی ہو جاتی ہے جس کا  
 نتیجہ بد بھید یہ ہوتا ہے کہ طرفین میں رسم مروت و ملاقات بھی اس بات پر ترک ہو جاتی ہے  
 یہاں تک کہ طرفین کا ایک دوسرے کی شادی و غمی میں ہی شریک ہونا بالکل عیوب و موقوف  
 ہو جاتا ہے ان امور پر نظر کر کے ہر اہل فہم اس بات کو بخوبی سمجھ سکتا ہے کہ مجالس غذا  
 کے منعقد کرنے میں بائیان مجالس کی ابتدا ہی سے نیت بخیر نہیں ہوتی اس ہی لئے  
 اون کا انجام بھی بخیر نہیں ہوتا یہ تو بائیان مجلس امام کا احوال نیک انجام تھا اب حیرت  
 کا حال ہی سنئے کہ ادن کی دو مہینے ہیں ایک عام دوسری خاص عام کا حال تو یہ ہے  
 کہ جو لوگ بیمارے فاقہ کے مارے غریب و غربا و مفلس و قلاش ہوتے ہیں جو اپنی  
 وجہ معاش کے لئے کہانے پینے کی چیزوں کے موقع و محل کی تلاش میں ہر دم حیران  
 و سرگردان پہرا کرتے ہیں ادن کو تو فقط شیرینی و شربت و غیرہ کی طمع و اس کی پیروی  
 ہوئے ادھر سے ادھر گھسٹے گھسٹے پہرا کرتی ہے وہ مصیبت زدہ ہر روز متعدد مجلسوں  
 میں پہر پہرا کر صبح سے لیکر پہر پہر رات تک اچھا خاصہ اپنا چارہ حسب دل خواہ مہیا  
 کر لیتے ہیں اور امام شہید کی برکت سے یا یوں کہئے کہ بزدلی کی بدولت عشرہ محرم میں  
 دس دن تک برابر ادھر ادھر سے چگ چر کر اپنا اور اپنے بال بچوں کا پیٹ پھر لیتے  
 ہیں یہ ہی وجہ ہے کہ جس مجلس میں شیرینی زیادہ تقسیم کی جاتی ہے اس میں اور  
 مجلسوں کی بہ نسبت اس قسم کے آدمیوں کا زیادہ مجمع ہوتا ہے چنانچہ لکھنؤ کا نوابی  
 کے زمانہ کا قصہ مشہور ہے جسکو ہم نے خاص و مان کے متعبر شخصوں کی زبانی سنا ہے کہ وہاں  
 کوئی دل چلی بیگم ایسی تھیں جن کی مجلس خاص میں ہر شخص کو ایک ایک فیرونی کی  
 بہری قفل اتنی بڑی تقسیم کی جاتی تھی کہ حاضرین اسکو اپنے سر پر اٹھا کر یا کسی  
 مزدور سے اٹھوا کر گھر لے جاتے تھے بس اس عالی ظرف و پاک بی بی کی اس سخاوت  
 و حملاوت کے خیال سے لاچ میں بہر کر اس شہر کے تمام شریف و رذیل ملکر بے باکانہ



اوس کی پاک مجلس میں ایک بارگی پل پڑتے تھے اور اوس عالیشان بی بی کے مکان  
 عزا نشان میں اس قدر طوفان بے تمیزی برپا ہوتا تھا جو حد بیان سے باہر ہے  
 یہ تو عوام الناس میں سے غربا کی مجالس عزا میں شرکت و حاضری کا واقعی ماجرا تھا  
 باقی وہ لوگ جو پیٹ بھرے یا مال مست ہوتے ہیں اون کی حاضری و شرکت کئی وجہ  
 پر مبنی ہوتی ہے بعض کو مرثیہ خوانی و سوز خوانی کے پیرایہ میں خوش الحانی کے ساتھ  
 گانا سننے کا ذوق اور کسی کو تحت اللفظ خوان کی خوش بیانی و حرکات اعضاء  
 جسمانی کے مشاہدہ کا شوق اور بعضوں کو اوس مجمع عام میں طرح طرح کی صورتوں  
 کے دیکھنے کا اشتیاق مجلسوں میں گھمائے پہر اکرتا ہے ان وجوہ سے عوام کے مجالس  
 امام میں شرکت و حاضری کا حال اس شان بھیشال سے صاف سمجھ میں آسکتا ہے اور  
 ہمارے بیان واقعی کی اس سے پوری تصدیق ہو سکتی ہے کہ اگر کسی مجلس کی نسبت  
 تمام شہر میں یہ کیفیت مشہور ہو جائے کہ اوس میں لکھنؤ شریف اور امر وہہ لطیف یا  
 کسی مشہور و معروف مقام سے سوز خوان خوش الحان اور تحت اللفظ پڑھنے والے عمدہ  
 و اعلیٰ قسم کے چھٹے ہوئے بوائے گئے ہیں سوز خوان تو اس درجہ کے موسیقی دان  
 و باکمال ہیں جنکی خوش الحانی و نغمہ سرائی کا ادنیٰ حال یہ ہے کہ سننے والے پریشان  
 حال طاری ہو جاتا ہے اور تحت اللفظ خوان اس شان و آن بان کا شخص ہے  
 جسکی خوش بیانی کی یہ کیفیت ہے کہ جس شخص کو چاہے دم بہر میں رولاوے اور حبکو  
 چاہے مہناوے پہر اس کے علاوہ یہ صدائے فرحت بخش ہی شایقین کے کانوں  
 میں پہنچی کہ بانی مجلس امام نے مجلس کے منتظمین خاص کو یہ حکم عام دیدیا ہے کہ ہر شخص کو  
 فی کس سیر بہر بابو شاہی عطا کی جائے تو پہر دیکھئے کہ اوس مجلس عزا میں شیعیان  
 عزا دار کا کس قدر انبار پر انبار لگایا گیا کہ اوس میں ایک تل دہرنے کو بھی جگہ نہیں  
 ملنے کی اور اگر اس کیفیت کے برعکس یہ اوٹا مضمون شہرت پا جائے کہ اوس مجلس



مین نہ تو کوئی خوش الحان سوز خان آیا ہے اور نہ کوئی تحت اللفظ خوان جاد و بیان  
و نان دارد ہوا ہے بلکہ اوس مجلس میں ذاکر ایک یوڑھا میٹا پھوس طبیعت کا شخص ہے  
جو صرف شہادت کے متعلق صبح اور سچا واقعہ بلا تکلف و تصنع بیان کرے گا پھر اس  
مصیبت پر مصیبت یہ ہے کہ وہان حاضر ہونے والوں کے نصیب اعدا ہاتھ پلے بھی  
کچھ نہ پڑے گا کیونکہ بانی مجلس نے اپنے افلاس یا اپنی خست و کم ہمتی کی وجہ سے  
اس امر کا التزام کر لیا ہے کہ حاضرین مجلس عزامین سے کسی ایک شخص کو بھی شیرینی  
کا ایک دانہ تک بھی نہ دیا جائے اس حالت میں ظاہر ہے کہ عزاداروں میں سے  
ایک شخص ہی اوس مجلس کے گرد بٹھکنے کا اپنے دل میں ارادہ نہ کرے گا یہ دوسری  
بات ہے کہ اتفاقہ دو چار یا دس پانچ آدمی بانی مجلس کی شرما حضور سے اوہین  
جبراً قہراً قہر درویش برجان درویش کا معاملہ کر کے جا بیٹھیں لیکن اپنی دلی  
رغبت سے تو یقین ہے کہ اوس میں ایک بہلا مانس بھی شریک نہ ہوگا یہ کیفیت تو  
عام شریک ہونے والوں کی تھی اب رہے خواص اداں کا مجالس عزامین حاضر ہونا  
خاص خاص وجہ سے ہوتا ہے بعض ارباب مذاق تو میرا نیس و مرزا دبیر کے کلام  
نصیح و بلیغ سننے کی غرض سے اور بعض بانی مجلس کی خاطر و مدارات یا اداں کے  
لحاظ و مروت یا اوس کے شان و شوکت کے سبب یا شرکت مجلس میں اوسکا  
بدلاؤ تارنے کی خاطر طوعاً و کرہاً شریک ہوا کرتے ہیں دونوں قسموں کا حال تو  
سن لیا اب تیسری قسم کی کیفیت سنئے جو ان پچھلے دونوں کے حق میں بمنزل امام  
دراوسکا شیعان نامہ اداں کی اصطلاح خاص میں ذاکر نام ہے اس کی عجیب و غریب  
کیفیت تو دونوں کی کیفیت پر سبقت لے گئی ہے تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ ذاکرین  
میں سے سوز و نوحہ خوان ہوں یا تحت لفظ خوان خصوصاً مرثیہ گو اداں سب کی  
باس عزاک کی برکت سے اور میں تو یوں کہوں گا کہ یزید کی بدولت خوب ہی بن پڑی



گو یا سہ مانگی ان پر ہن ٹوٹ برطی یزیدیان بد اعمال کے ان اعمال بد مال کی بدولت یہ لوگ مال و مال دینوی سے مالا مال اور اون کے ان افعال سزا پان افعال کے طفیل سے عمر بہر کے لئے خوش حال و فارغ البال بن گئے محرم کا مہینہ شروع ہوا اور ان کی بھلی کی مانند آواز کی کڑک کے ساتھ ابر بنیان کی طرح ان چاندی کا بادل برستا شروع ہو گیا بیٹے بھلائے خوانون پر خوان او ترنے لگے اور پیر و شہید و ن کی طرح ملکہ اون سے ہی کہیں بڑھ چڑھ کر درہم و دینار کے چڑھانے چڑھنے لگے اس امر کو بہلا کون نہیں جانتا ابھی تھوڑا ہی زمانہ گزرا ہے جس کے دیکھنے والے اب تک یہ کثرت موجود ہیں کہ ان میں ایک میر انیس اور دوسرے مرزا دیر تھے جو خاص اس مرتبہ گوئی ہی کی بدولت اپنے خاصے رئیس اور بڑے امیر کبیر تھے یہ ہی وجہ ہے کہ مرثیہ خوان قواعد فن موسیقی کے مطابق خوش اسحانی کے ساتھ سوز خوانی کی شق میں رات دن غلطان و پچان بنے رہا کرتے ہیں اور مرثیہ گو شہادت شہاد کر بلا و منظام یزیدیان اشتیاق کے متعلق نئے نئے عجیب و غریب مضامین اختراع کر کے ہر دم بیٹے بال کی کہاں نکالا کرتے ہیں اس ہی طرح پر سخت لفظ پڑھنے والوں کو بھی اپنی خوش بیانی اور ہر مضمون کے مناسب حال اپنی صورت بنانی مد نظر رہنے کی نیا پر شب دروز نہایت جان کا ہی کرنی پڑتی ہے اس مقام پر ہم دو مرتبہ خوانون کا قصہ بیان کرتے ہیں جو خاص فن مرثیہ گوئی میں ایک خاص قسم کا کمال رکھتے تھے جسکو ہم نے خاص اس ہی جگہ کے رہنے والوں کی زبانی سنا ہے جہاں اون دونوں صاحبان فن کا مولد و مسکن تھا کہ اون دونوں میں سے ایک مرتبہ گو صاحب عالی نسب کا نویہ حال تھا کہ وہ حضرت عالی مرتبت اپنے دولت خانہ کے سب طرف سے پٹ بند کر کے قد آدم ایک آئینہ سامنے رکھ کر مرثیہ خوانی کی تحت لفظ کے طریق پر مشق کیا کرتے تھے اور ہر مضمون کے مناسب اپنی صورت



بناتے جاتے تھے اور اپنی صورت زیبا کو اس آئینہ میں بغور ملاحظہ فرماتے جاتے تھے بقول نظام سہ انداز اپنا آئینہ میں دیکھتے ہیں وہ بے اور یہ بھی دیکھتے ہیں کوئی دیکھتا ہو یا نہ ہی بچاتے جاتے تھے موندہ ہی بناتے جاتے تھے چشم دابر و کا ہی اشارہ فرماتے جاتی تھے غرض کہ اس عجیب و غریب قسم کی مرثیہ خوانی میں آپ اپنے جملہ اعضاء جسمانی سے فی الجملہ کام لیتے جاتے تھے اگر ادن حضرت کی شکی طبیعت کو اپنی صورت کے اوس مضمون کے ساتھ مطابق ہونے میں ادنے ابھی شک پڑ جاتا تھا تو اس مضمون کو دوبارہ پھر دہراتے تھے اور مکرر چشم دابر و دست و سر کے اشارہ کو بدستور سابق کام میں لاتے تھے جبوقت آپ کے دل کو اس امر کی طرف سے پوری تشفی ہو جاتی ہتی کہ آپ کی یہ حرکت جسمانی اوس مضمون روحانی کے ٹھیک مطابق بیٹھ گئی اور اس کا عین یقین کے طور پر بخوبی شاہد ہو جاتا تھا کہ آپ کی اس صورت خاکی سے اس مضمون بالا کا پورا خا کا اتر آیا اسوقت وہ حضرت عالی مرتبت اوس مضمون کا افادہ اور حرکت اعضا کا اعادہ موقوف فرماتے تھے ایسے شاقون کی ایسی مشقت و جانکاہی کیسا تھ شق کر نکالتیہ ہوتا تھا کہ جو اور مرثیہ گو اس درجہ کے بڑے ہیں شاق نہیں ہوتے تھے اگرچہ ادکا کلام فصاحت و بلاغت کو اعتبار سے ادن شاقون کے کلام سے ایک گونہ برتر اور فی الجملہ بڑے چڑھے کر ہوتا تھا لیکن سامعین جسقدر اوس شاق کے پڑھنے سے محظوظ ہوتے تھے اوسقدر اوس فصیح و بلیغ کے پڑھنے سے نہیں ہوتے تھے یہی وجہ ہے کہ اس قسم کے صاحبان کمال میں آپس میں ایک قسم کا ملال رہتا تھا اور ہر ایک اپنے اپنے کلام میں دوسرے پر چوٹ کرتا رہتا تھا چنانچہ جس شخص کو فن شاعری سے فی الجملہ مذاق حاصل ہے وہ دونوں قسم کے صاحبوں کا کلام سنکر بخوبی اس امر کا اندازہ کر سکتا ہے کہ اوس میں ایک دوسرے پر کسقدر نوک جھونک موجود ہے اور جابین سے ہر ایک کا ایک مصرع دوسرے کے حق میں کیسا میٹھی چہری کا کام کر رہا ہے اس ہی بنا پر وہ شکر ریحی طرفین کے تلخ مزاج طرف دار دن میں برابر سدا بعد اس منتقل



ہوتی چلی جاتی ہے چنانچہ جس مجلس میں دونوں فریق مذکور کے مرثیہ خوان موجود ہوتے ہیں کیسی کیسی بے لطفیان اور نین میں پیش آتی ہیں جن کا لطف حاضرین مجلس خوب اڑھاتے ہیں ایک کے دوسرے پر کیسے کیسے تلے ہوئے دار کی کیسی کیسی جچی ہوئی بہر مار رہتی ہے اور آپس میں کیسی جوتیوں میں دال مٹی ہے کہ معاذ اللہ العظمیٰ لا حول ولا قوۃ الا باللہ خیر مملو اس سے کیا بحث ہے یہ جاہلین انکا کام ہمارا تو اس قصہ کے بیان سے صرف اتنا ہی مقصود ہے کہ ناظرین منصفین پر یہ امر کما حقہ مستشف ہو جائے کہ مرثیہ خوانی و مرثیہ گوئی کی بنیاد نینداری و غم امام پر ہے یا دنیا حاصل کرنے اور نفسانیت کے کام پر اب دوسرے مرثیہ گو صاحب عالی مراتب کا حال ہی سنئے جسکا سنا ہی نفع سے خالی نہیں کہ وہ ذات شریف کسی مجلس شریف میں ایک بیش بہا و دشالہ زیب تن کئے ہوئے نہایت کرد و فر سے منبر پر چڑھے ہوئے مرثیے تحت تلفظ کے انداز پر پڑھ رہے تھے اور غایت شد و مد سے شہادت شہداء کر بلا و مظالم یزیدیان اشقیاء کا حال بیان فرما رہے تھے اور منبر پر بیٹھے ہوئے بڑے زور و شور سے شیرخان کی طرح مجلس عزائیں غرا رہے تھے کہ اتفاقاً ایک شخص اطراف شہر کا سننے والا جو بظاہر کچھ پڑھا لکھا نہیں معلوم ہوتا تھا او سطرف آنکلا اور مجلس امام کی اسقدر دہوم دھام اور حاضرین کے تزک و احتشام و کثرت ازدحام خصوصاً جناب فضیلت مآب حضرت ذاکر صاحب کی پٹری کو دیکھ کر وہ بسیا ختمہ پٹری اڑھا اور آپ کی بجلی کی طرح کڑک کو سنا ایک بارگی او سکا دل دھڑکنے لگا اس بیچارگی کی حالت میں او س کو وہاں بیٹھنے کے سوا اور کچھ چارہ نہ بن پڑا کچھ دیر تک تو وہ قہر درویش برجان درویش کا معاملہ کئے ہوئے خاموش بیٹھا رہا اور ذاکر صاحب مضجع ربیع کے او س کلام بلاغت نظام کو سننا رہا جس کے طفیل سے آپ دونوں ہاتھوں سے دنیا بھی خوب دل بہر کر کھاتے جاتے تھے اور پیر اپنے گمان میں اس



کی برکت سے اپنے اور سامعین کے حق میں محبت ہی واجب بناتے جاتے تھے آخر کار جب اس شخص سے زنا گیا تب اس نے حاضرین مجلس سے یہ دریافت کیا کہ صاحبو یہ کیا معاملہ ہے اور کس کم بخت کو یوں بر ملا برا کہا جا رہا ہے لوگوں نے مختصر طور پر شہید کر بلا کی شہادت اور یریزید یون کی شقاوت کا کچھ حال بیان کیا یہ سکر وہ دفعہ اٹھ کھڑا ہوا اور حاضرین مجلس کی طرف التفات کر کے یہ کہا کہ صاحبو سن یریزید نے جو کچھ بھی کیا وہ حقیقت میں بہت ہی برا کیا اسکو جسقدر بھی برا کہا جائے وہ تہوڑا ہے لیکن اس شخص کو یعنی ذاکر صاحب کی طرف اشارہ کر کے اسکو برا کہنا ہرگز نہیں پونہچکتا اس کے بعد پھر خاص حضرت ذاکر صاحب عالی مراتب کی جانب تہنیر خطاب کر کے یہ کہا کہ بہائی بہلا تو اس کو کیوں برا کہتا ہے تجکو تو وہ ٹکرون کے سر لگا گیا اگر وہ ایسا فعل نہ کرتا تو پھر تجکو کوئی کاہے کو پوچھتا تو جو ہزار بارہ سو کا دو سالہ اوڑھے ہوئے منبر پر چڑھا بیٹھا ہے اور ادھر ادھر دوڑا پھر رہا ہے یہاں سے سو پچاس روپیہ لے اوڑھا وٹان سے سودو سو اوڑھالایا یہ سب اس یریزید ہی کی بددلت ہے جسکو تو برا کہہ رہا ہے تجکو تو بجائے برا کہنے کے اسکا تہ دل سے شکر کہہ کر ہونا چاہئے اس سا فر صورت و خضر سیرت کا یہ کلام ہدایت الیام سکر جناب دولت مآب حضرت ذاکر صاحب عالی مقام و تمام حاضرین مجلس امام برگزیدہ انام چور بہور ہو کر اس کی طرف دیکھنے لگے اور سکتہ کے عالم میں ششدر رہ گئے اور اسقدر مجمع کثیر میں سے جو لشکر مور و بلخ کی برابر تھا کسی ایک شخص سے بھی اسکی بات کا جواب نہ بن پڑا حقیقت میں اس نیک ذات و فرخندہ صفات کی اس لا جواب بات کا جواب ہو ہی کیا سکتا ہے کیونکہ اس امر میں کسی اہل عقل و انصاف کو ہرگز شبہ نہیں ہو سکتا کہ یریزید یون نے جو کچھ بھی اس قسم کا بیجا معاملہ کیا وہ در حقیقت نہایت ہی برا کیا لیکن اسکے ساتھ ہی اس امر حق میں بھی کسی اونے او علی



کو شک نہیں ہو سکتا کہ ان لوگوں کے حق میں تو بہت ہی اچھا کیا کہ بیٹھے بٹھائے ان  
 حضرات کے ہر دم کا یہ اچھا مشغلہ ہاتھ آگیا فی الواقع وقوعہ شہداء کو بلا کیا ہوا گویا ان  
 کے حق میں تو ایسا ہو گیا جیسا کہ بلی کے بہاگ سے چھینکا ٹوٹ پڑا ہوا ناظرین منصفین  
 رونے رولانے والوں کے حق میں جنت واجب بنانے والی حدیث پر عمل کرنے  
 والوں کے یہ تین فرقہ ہو سکتے ہیں جن صاحبانِ ثلث کے محض حالات قلبی کو ہم نے  
 اپنے نور فراست سے دیکھ کر من و عن تمہارے سامنے ظاہر کر دیا جس سے تم کو یقین کامل  
 ہو گیا کہ ان میں سے ایک شخص کے حق میں بھی اس ذریعہ سے جنت کے واجب ہونیکو  
 کچھ علاقہ نہیں ہو سکتا اس مقام میں شیعانِ عالی مقام میں سے کسی صاحبِ جو دت  
 کی طبیعت میں شاید یہ شبہ پیدا ہو کہ مجالسِ عزا کے متعلق جو امور بیان کئے گئے  
 ہیں وہ درحقیقت اس حدیث کے مضمون سے خارج ہیں جہیں کہ رونے اور رونے  
 والے کی سی صورت بنانے والے کے حق میں جنت واجب آئی ہے اس لئے کہ  
 اس حدیث کا صحیح مطلب یہ ہے کہ جو شخص شہادتِ امام جنت مقام کے متعلق صحیح صحیح  
 حالات واقعی پڑھ کر یا شکرِ خلوص دل سے روئے یا رولائے یا رونے والوں  
 کی سی صورت بنائے اوپر جنت واجب ہو جاتی ہے اس صورت میں امور  
 مذکورہ بالا کی تردید حدیثِ عزا کی تردید نہیں ہو سکتی اس شبہ ضعیف کا جواب تو یہ  
 یہ ہے کہ اول تو یہ امر مسلم نہیں کہ امور مذکورہ مضمون حدیث مذکور سے خارج ہیں  
 وجہ اس کی یہ ہے کہ اس حدیث میں جبکہ رونے رولانے کا حکم ہے اور اوپر  
 جنت واجب قرار دی گئی ہے تو اس صورت میں جھوٹی روایتوں کے بیان کر نیکا  
 حکم اور اوپر وجہ جنت کا ترتیب بدرجہ اولیٰ ثابت ہو گیا اس لئے کہ یہ امر ظاہر ہے  
 کہ شہادت کے متعلق جب قدر جھوٹے اور محض بے اصل و فرضی حالات کے سننے اور سننے  
 سے سامعین و ذاکرین پر رقت طاری ہوتی ہے صحیح اور سچے حالات کے پڑھنے



اور سننے سے اس قدر ہرگز نہیں ہوتی اور اگر کوئی شخص تعصب بجا کی وجہ سے اس امر ظاہری و بدیہی کا انکار بھی کرے لیکن اس امر یقینی و واقعی کا ہرگز انکار نہیں کر سکتا کہ جھوٹے حالات میں ہی اس قدر اثر ضرور ہے کہ اون کے پڑھنے اور سننے سے پڑھنے اور سننے والے کو رونا ضرور آجاتا ہے اگر صحیح واقعات کی بہ نسبت ان میں زیادہ رقت بھی نہ مانی جائے تو اس میں شک نہیں کہ اون کی برابر تو ضرور ہی مانتی پڑے گی چنانچہ ظاہر ہے کہ جو کتابیں قصوں کی ایسی ہیں جن کا مضمون و فرضی ہونا یقینی طور پر ثابت ہے اون میں جس مقام پر بھی کسی کے صدمہ و تکلیف کا تکلیف حال بیان کیا گیا ہے اون کے ذکر سے دلون پر اس قدر رقت طاری ہوتی ہے جسکا ضبط کرنا دشوار ہوتا ہے اس سے صاف ظاہر ہے کہ شہادت کے متعلق جھوٹے حالات بڑے کہ یا نہ کہ جو شخص روئے یار و لائیک اس پر اس حدیث کی مطابق جنت ضرور واجب مانتی پڑے گی علیٰ ہذا القیاس یوں سمجھنا چاہئے کہ جب اس حدیث میں رونے والوں کی سی صورت بنانے والے کے حق میں بھی جنت واجب قرار دی گئی ہے تو اس سے اس معاملہ خاص میں خاص ریاکاری کا حکم اور اس پر جنت کا وعدہ اور وعدہ ہی کیسا وجوب کے طور پر بالیقین ثابت ہو گیا اس لئے کہ یہ امر ظاہر ہے کہ رونے والوں کی سی صورت تو وہی شخص بنائے گا جس کو خلوص دل سے رونا نہ آئے گا اور اس کے دل پر ہرگز غم دالم کا کچھ اثر نہ ہوگا ورنہ حقیقتہً غم والے کو رونے والے کی صورت بنانے کی کیا ضرورت پڑی ہے وہ تو خواہ مخواہ ضرور ہی روئے گا اگر کسی وجہ سے چلا کر نہ رو سکے گا تو چپک چپ صرف آنسوؤں سے رو کر ہی وہ بیچارہ غم دیدہ و ستم رسیدہ اپنے دل مضطر کا بخار نکالے گا بس اس تحقیق سے جو اس حدیث کے معنی میں تدقیق کے ساتھ کی گئی اس بات کی پوری تحقیق ہو گئی کہ حدیث مذکور کے مضمون میں شہادت کے متعلق محض جھوٹے اور بے اصل



واقعات فرضیہ کو بیان کر کے رونا اور رولانا اور محض ریاکاری کے طریق پر رونے والوں کی سی صورت بنانا دونوں شامل ہیں دوسرے اگر بالفرض ان امور مذکور کو مضمون حدیث مسطور سے خارج بھی تسلیم کیا جائے تب بھی یہ امر اصل مقصود میں کسی صورت سے خارج نہیں ہو سکتا اس لئے کہ رونے اور دلانے والوں کی سی صورت بنانے والوں کے لئے جنت واجب کرنے والی حدیث پر عمل کرنے کے جو طریقہ شیعیان عزادار نے اختیار کر رکھے ہیں اور وہ ان کے عوام و خواص سب میں عموماً مروج ہو رہے ہیں وہ یہ ہی طریق ہیں جبکہ ہم نے بالتشریح بیان کر کے بالتصریح ادن کی تفصیح کی ہے اگر ان طریقوں کو مضمون حدیث معلوم سے خارج جانکر ادن کو باطل سمجھا جائے تو اس صورت میں حدیث مذکور کا خارج میں کوئی مصداق ہی مستحق نہ ہوگا بلکہ محض فرضی و خالی خیالی رہ جائے گا جسکا تمام عالم میں کوئی شخص ہی عقلاً کی طرح نام کے سوا کچھ نشان ہی نہ پائے گا اور یہ امر بھی ظاہر ہے کہ کسی خیالی و محض فرضی شے پر کسی قسم کا مفید یا مضر نتیجہ ہرگز مرتب نہیں ہو سکتا اس حال میں جنت کے واجب ہونے کی جگہ ادسکا ملنا ہی مستحکم و جوب کے حق میں محال ہو جائے گا قدرت خداوند کا یہ عجیب و غریب تماشا بھی قابل دید ہے کہ حضرات شیعیان طالبین جنت نے جس حدیث کی رو سے جنت جیسی پر بہار و دشوار چیز نہایت آسانی سے اپنے حق میں واجب قرار دے کر اپنے کو ادسکا مستحق سمجھ رکھا تھا قضاء الہی سے خوبی قسمت نے جو پلٹا کہا یا تو وہ وقتاً پلٹ کر بجائے و جوب ان کے حق میں محال بن گئی اپنے نزدیک تو یہ حضرات کوشش کر کر کر اپنے گمان میں جنت کے قریب جا ہی پونہچے تھے مگر ادسکو کیا کچھ کہ تقدیر ابدی جو کسی کے اختیار ہی میں نہیں آخر کار غالب آگئی اور اس کے پر تاثر عمل نے جو کسی تدبیر سے ہرگز ٹل ہی نہیں سکتا اپنا اثر دکھلا کر ہی چھوڑا قسمت کی خوبی دیکھئے ٹوٹی کہاں کند دو چار ماتھ جبکہ لب بام رہ گیا



ہر چند کہ اس مقام میں صاحب طبع سلیم و فہم مستقیم کی تسکین خاطر کے لئے صرف اس ہی قدر اجمالی جواب کفایت کرتا ہے لیکن یہ حضرات بہلا ایسے کاہے کوہین جو اس معاملہ میں استفسار قبیل پر اکتفا کریں بلکہ جب تک اس مقام میں ہمارے خامہ ابدار سے اچھی طرح پر بال کی کہاں نہ نکلوا لیں گے تب تک ان کو ہرگز چین ہی نہ پڑے گی اس لئے یہ کہو یہ ضرور ہو کہ حدیث مذکور کے مفہوم و مصداق کو خاص ان ہی کی منشاء کے مطابق قرار دے کر اس میں محققانہ طریق پر کلام کریں تحقیق اس مقام کی یہ ہے کہ اگر ہم تمام وجوہ مذکورہ بالا سے قطع نظر کر کے حدیث مذکور کے یہ ہی معنی قرار دیں کہ جو شخص شہادت شہداء کو بلا کے متعلق فقط سچے سچے حالات پڑھ کر یا شکر خلوص دل سے روئے یار و لائے یار و نے داؤن کی سی صورت بنائے گا او سپر حبت واجب ہو جائے گی تو یہ معنی بھی کئی وجہ سے باطل ہیں اول وجہ اس کے بطلان کی یہ ہے کہ اس صورت میں یہ بات لازم آتی ہے کہ جتنی شرعی احکامات ہیں حتیٰ کہ فرائض و واجبات بھی ان سب پر رونا اور رولانا اور رونے داؤن کی سی صورت بنانا سبقت لیجائے اس لئے کہ جملہ احکامات فرائض و واجبات مثل صوم و صلوٰۃ و حج و زکاۃ وغیرہ کی نسبت وجوب جنت کا وعدہ نہیں کیا گیا پہر ایسی حالت میں کسی کو کیا ضرورت پڑی ہے بلکہ یوں کہئے کہ کیا اوس کی ایسی عقل ماری گئی ہے کہ ایسے آسان کام کے ہوتے ہوئے جس کے بجالانے میں کسی شخص کو بھی کسی قسم کی دقت پیش نہ آئے اور صفت میں اوس کے ذریعہ سے حبت واجب ہو جائے پہر وہ سخت احکامات شرعیہ کی قید میں اپنی جان کو ناحق مصیبت میں پھنسانے کی عقل میں حبت کی خالی امید ہی امید ہے وجوب کا کہیں وہم و گمان و نام و نشان تک بھی نہیں پس شہادت امام شہید و شقاوت یزید یاں پلید کے متعلق دو جملے بیان کر کے چشم پر خم سے دو آنسو بہائے اور دم نکلتے ہی حبت کے موتی محل میں جھٹ



چھپر کھٹ جا بچھائے بلکہ آنسو بہانے کی ہی ناحق تکلیف بجا اوٹھانے کی کون ضرورت ہے صرف روئیوالوں کی سی بتکلف و بالقصد صورت بنائے اور مجسم ناتوان سے جان کے کھٹے ہی فردوس برین کی بارہ درمی میں ایک دم سے اپنا بتر جا چھائے بس اس سے زیادہ شیعیان مجبین امام کو بہلا اور کیا آسان کام جنت کے حاصل کرنے کے لئے درکار ہے اس صورت میں حبت کیا ہوئی بقول شخصے نانی جی کا گہر ہو گئی کہ روتے لبورتے عرض کہ جس سے حطرح پر بھی بن پڑے وہاں جا پڑے لیکن یہ بات خوب یاد رہے کہ بزرگوں کا مقولہ ہے کہ

جس جا پہ گل کہلا ہے وہاں خار بھی ضرور ہوتا خزانہ پر ہے بنامار بھی ضرور

جیسی اس کام میں آسانی ہے ویسی ہی اسپین دشواری کی ایسی سخت پچر ٹھکی ہوئی ہے جس کی وجہ سے حضرات شیعہ کو ایسی سخت مصیبت کا سامنا ہو گا جس سے رٹائی کسی طرح پر ہی ممکن ہی نہیں معلوم ہوتی وہ یہ ہے کہ اہل سنت بھی اس صورت میں ضرور حبت میں داخل ہو جائیں گے اس لئے کہ اسپین کسی شخص کو موافقین و مخالفین میں سے شک نہیں ہو سکتا کہ وہ امام مظلوم کے ذکر شہادت اور آپ کی اور آپ کے عیال و اطفال کی تکلیف بید کا حال پر ملال سنکر اور پڑھ کر ضرور روتے اور رلاتے ہیں اور رونے والوں کی سی صورت بنانی جو اون کی محض نقل اوتارنے سے عبارت ہے وہ تو بہلا کس سے نہیں آتی ہر مذہب و ملت والا اور ہر کس و نا کس اعلیٰ سے لیکر اونے تک روئیوالوں کی یہ آسانی نقل بنا سکتا ہے بس جس حبت میں کہ اہل سنت موجود ہوئے جنکو حضرات شیعہ در و افض اپنا جانی دشمن سمجھتے ہیں تو ایسی بری حبت شیعوں کے لئے بہلا کیونکہ مناسب ہو سکتی ہے بلکہ شیعیان عزادار کے واسطے تو خاص وہی مقام مناسب حال و سزاوار ہے کہ جہاں کہیں اون کے دشمنان جان اہل سنت با ایمان و صاحبان عرفان کا نام و نشان تک



بھی نہ ہو دوسری وجہ یہ ہے کہ کسی کے غم دالم میں رو نہ رو لانا خاکہ روتی صورت بنانا  
 جو تمون صورتوں میں سے ایک باب عقول کے نزدیک نہایت ہی نامعقول صورت ہے دین میں  
 ہرگز معتبر نہیں البتہ خوف خدا سے رونا بیشک معتبر قرار دیا گیا ہے جس کی مختلف صورتیں  
 ہیں اپنے اعمال کا خیال کر کے یا قبر کی وحشت و تنہائی کا تصور کر کے یا ہول میدان خسر  
 و دشت پل صراط پر نظر کر کے یا عذاب و دوزخ سے ڈر کر رونا جن سب کا مال کار وہی  
 خوف پرور و گہر ہے بس اس قسم کی صورتوں کے سوا اور کوئی رونے کی صورت نازیبا  
 عقلاً کسی صورت سے دین میں قابل اعتبار نہیں ہو سکتی جیسے جنت کے ملنے خصوصاً  
 اوس کے وجوب کا مدار سمجھا جائے وجہ اس کی یہ ہے کہ جنت اور اعمال کی جزا  
 قرار دی گئی ہے جو شریعت کے مطابق خلوص قلب سے عمل میں لائے جائیں جن کو احکام  
 پروردگار خلاق عالم و مالک حقیقی نے اپنے رسول پاک پر نازل فرمائے ہیں اور  
 ان اعمال کی دو تین ہیں عبادات و معاملات عبادت کی اصلی حقیقت یہ ہے  
 کہ بندہ اپنے حقیقی مولیٰ کی منشا کے مطابق قصداً اس قسم کا فعل عمل میں لائے جس سے  
 اوس کی عاجزی و ذلت اور اس مالک حقیقی کی قدرت و عظمت ظاہر ہو اور اس فعل  
 کے عمل میں لانے سے اوس کا اعلیٰ مقصود اپنی ذلت و عاجزی کا اظہار اور خلاق عالم  
 کی عظمت و قدرت کا اقرار ہو اور معاملات کی واقعی اہلیت و حقیقی کیفیت یہ ہے کہ مخلوق  
 خدا کے ساتھ خالق کے حکم کے موافق ایسا برتاؤ کرے جو اوس کے جتن دین و دنیا کے  
 اعتبار سے مفید ہو بس یہ ہے تمام اعمال شریعت و طریقت کا خلاصہ جسکو ہم نے دو جملوں  
 میں یا لاجمال بیان کر دیا بس اس تحقیق کو خوب ذہن نشین کر کے بغور دیکھ لینا چاہئے  
 کہ کسی کے غم میں رونا ان دونوں تمون میں سے کس قسم میں داخل ہے ظاہر ہے کہ عبادت  
 میں تو داخل ہی نہیں اور نہ ہو سکتا ہے اس لئے کہ کسی کے غم میں رویکا نشاوندہ تو رویکا  
 کو اپنی ذلت و عاجزی کا اظہار مطلوب ہوتا ہے اور نہ اوس قادر مطلق کی عظمت و قدرت



مطلقہ کا اقرار نہ اس غیر معقول فعل میں ادن و دون معقول امرون پر دلالت کرنے کی کچھ صلاحیت ہے بلکہ اس کا اصلی نشانہ عموماً یا تورونے والے کی بے صبری ہوتا ہے جو اکثر اوقات حد شرعی سے تجاوز کر جانے کی وجہ سے اس کے حق میں باعث وبال و نکال آخت ہو جاتا ہے یا اس کی محض ریاکاری و نفاق شعاری جو ہر وقت ہر صورت میں دین محمدی کے قلعاً خلاف ہے کیونکہ اس کی بناء خاص خلوص قلبی پر قائم کی گئی ہے ہر جب کہ یہ فعل نہ عبادت ہی میں داخل رہا اور نہ معاملات ہی میں شامل بن پر کہ تمام اعمال شرعیہ کا انحصار ہے تو ایمان حبت کے ملنے خصوصاً اس کے وجوب کا اعتقاد رکھنا کیونکہ کسی اہل عقل و دین کو ہنچکتا ہے بس اس تحقیق سراپا تو فیق سے یہ امر خوب محقق طور پر ثابت ہو گیا کہ کسی کے غم میں رونا خواہ وہ امام ہو یا غیر امام خصوصاً رونے والوں کی سی صورت بنا کر ریاکاری کا اظہار ہر گز دین کا کوئی کام نہیں اور جس چیز کا دین کے کاموں میں شمار نہیں ظاہر ہے کہ اس کو حبت کے ملنے سے کسی قسم کا تعلق و سرور کا نہیں۔ اس مقام میں شیطان عزادار مدعیان محبت اہل بیت اطہار میں سے شاید کوئی شخص چرب سانی کو کام فرما کر یہ سچا تو جہم کرے کہ کسی کے غم میں رونا اس کے ساتھ محبت کی دلیل ہے اس بناء پر اماموں کے غم میں رونے سے ادن کی محبت ثابت ہوتی ہے اور جملہ پیشوایان دین خصوصاً اہلبیت محبوب رب العالمین کی محبت بہ اتفاق فریقین دین بن شمار کی گئی ہے اس لئے کہ دین کے متعلق تمام عقائد و اعمال بزرگان دین ہی سے ماخوذ ہیں بس اس اعتبار سے اماموں کے غم میں رونا بواسطہ دین ہی میں داخل سمجھا جائے گا ناظرین عزاداری کے متعلق یہ آخری مغالطہ ہے جو عزاداروں کے باقی اور مغالطوں کی طرح ظلم و ہی نہا ہوا راہ حق میں کہڑا ہوا ہے جو کم فہم شخصوں کو جن کی قوت عقلیہ پر قوت دہمیہ غالب ہے راہ مستقیم دین قدیم پر چلنے سے روکتا ہے مگر

مغالطہ آخری عزاداران



مہنے جس طرح پر کہ باقی پہلے اور طلسمات و مہیبہ کو اپنی حکیمانہ تدابیر سے جو حکیم علی الاطلاق  
 نے اپنے فضل و کرم سے سبکو عطا فرمائی ہے نیست و نابود کر دیا اس ہی طرح پر اس پہلے  
 طلسم و مہیبہ کو بھی جو سب سے آخر میں راہ ستقیم حق کے اخیر کنارہ پر لگا ہوا منزل مقصود تک  
 پہنچنے سے چلنے والوں کو باز رکھتا ہے انشاء اللہ الرحمان صفحہ ہستی سے بالکلیہ مٹائے دیتے  
 ہیں تاکہ آئندہ کو راہ حق پر چلنے والوں کے لئے اس راستہ میں کسی قسم کی روک  
 ٹوک باقی ہی نہ رہے اس مغالطہ حلال تحقیق کا تحقیقی جواب یہ ہے کہ اول تو کسی کی تکلیف  
 کا حال سنکر یاد دیکھ کر رونا اوس کے ساتھ محبت رکھنے میں کچھ منحصر نہیں یہ دوسری  
 بات ہے کہ اوس کی ایک خاص صورت محبت ہی ہو سکتی ہے وجہ اس کی یہ ہے کہ یہ ایک  
 طبعی امر ہے کہ کسی کی تکلیف کے حالات دیکھ کر یا سنکر اکثر وقت دشمن کو بھی رونا آجاتا  
 ہے یہ ہی وجہ ہے کہ مرثیوں کو سنکر بعض مرتبہ کفار بھی زار زار رونے لگتے ہیں کیا اودن  
 کے اس رونے سے کوئی اہل عقل یہ گمان کر سکتا ہے کہ مخالفین اسلام کو اماموں کے  
 ساتھ محبت ہے کیونکہ یہ امر ظاہر ہے کہ اگر اودن کو پیشوایان دین کے ساتھ درحقیقت  
 محبت ہوتی تو وہ مذہب اسلام قبول ہی نہ کر لیتے اس ہی طرح پر اس امر میں ہی  
 کسی کو شبہ نہیں ہو سکتا کہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ انسانوں کی مصنوعی کتابوں اور  
 محض فرضی قصوں میں کسی فرضی شخص کی تکلیفوں کا حال معلوم کر کے بیاختہ رونا آجاتا ہی  
 حالانکہ رونے والا اپنے دل میں یقیناً خوب اچھی طرح پر سمجھے ہوئے ہوتا ہے کہ یہ  
 قصہ بالکل باطل و محض فرضی ہے اس کی مطلق کچھ اصل نہیں مگر طبعی کیفیت کو کیا کچھ  
 کہ وہ تو مجبوراً خواہ مخواہ رولا کر ہی چوڑتی ہے جب یہ بات ثابت ہو چکی کہ کسی کی  
 تکلیف کے حالات معلوم ہونے سے رونا اوس کے ساتھ محبت کی قاص دلیل نہیں  
 تو پھر اس حالت میں اوس کا دین میں کیونکر شمار ہو سکتا ہے دوسرے اگر بالفرض  
 اس کے بعض حالات کے لحاظ سے اس کا نشا محبت ہی قرار دیا جائے تب ہی وہ



مدعیان محبت امام کے حق میں کچھ مفید نہیں ہو سکتا اس لئے کہ بزرگان دین کی محبت سے مقصود اصلی صرف اذن کا اتباع ہوتا ہے کہ اذن کے سے عقائد رکھے اور اپنی کے سے حتی الامکان اعمال بجا لائے غرض کہ اذن کے خلاف منشاء کوئی امر خواہ وہ عقائد کی قسم سے ہو یا اعمال کے قبیل سے ہرگز اختیار نہ کیا جائے اور اگر شامت نفس سے اذن کے خلاف کوئی امر اتفاقیہ کہی سرزد ہو بھی جائے تو اس پر حد درجہ مذمت ہو ورنہ اس محبت کا وجود عدم ہی برابر ہے خصوصاً جبکہ اذن کا بردین کے خلاف منشاء امور نہایت شد و مد و غایت اصرار کے ساتھ عمل میں لائے جائیں جیسا کہ شیطان عزادار مدعیان محبت ائمہ اطہار کا خاص شعار ہے تو ایسی حالت میں اذن کا دعویٰ محبت محض زبانی دعویٰ ہی دعویٰ ہے جو کسی اذن نے اہل عقل و انصاف کے نزدیک بھی کہی ہرگز معتبر نہیں ہو سکتا واقعی بات یہ ہے کہ پیشوایان دین میں سے خصوصاً وہ حضرات عالی درجات جو ہم سے پیشتر گزر چکے ہیں جیسے کہ ائمہ اطہار رضوان اللہ علیہم اجمعین کسی کی تابعداری کی برابر کوئی شے اذن کے ساتھ محبت رکھنے کی دلیل نہیں ہو سکتی اس لئے کہ اذن کی تابعداری کرنے کا اذن کی محبت کے سوا اور کوئی منشاء نہیں ہو سکتا تحقیق اس مقام کی یہ ہے کہ یہ قاعدہ کلیہ ہے کہ جو شخص کسی کی تابعداری کرتا ہے اس کی کئی وجہ ہوتی ہیں یا تو اس کا خوف اذن کے اتباع کا سبب ہوتا ہے یا کسی قسم کی دنیاوی طمع اذن کی علت ہوتی ہے یا اذن کی محبت اس کی تابعداری کا باعث ہوتی ہے پھر محبت کی چند قسمیں ہیں جسکی تفصیل بحث تفصیل میں گذر چکی بیان بقدر ضرورت بالا اجمال اس کا حال بیان کیا جاتا ہے کہ محبت کے اصول کے اعتبار سے صرف دو قسمیں ہو سکتی ہیں ایک تو دنیاوی جسکی بناء دنیا کی اغراض پر واقع ہو دوسری دینی جس کا منشاء خاص دین ہو جسکو حب اللہ کہتے ہیں اب اس تحقیق کو خوب ذہن نشین کر کے لغور دیکھنا چاہئے کہ بزرگان دین کی تابعداری کس



قسم میں داخل ہے ظاہر ہے کہ نہ تو خوف و طمع دینا دی اوسکا سبب ہوتا ہے اور نہ  
محبت دینا دی اوس کی علت ہوتی ہے کیونکہ ان امور کی وجہ سے تابعداری کرنی دینا  
وارون کی شان کے شایان ہے خصوصاً جو پیشوایان دین ایسے ہیں جو پہلے  
زمانہ میں گزر چکے جیسے کہ ائمہ دین سنیین و اہل بیت سید العالمین رضوان اللہ علیہم  
اجمعین اون کی تابعداری کا امور مذکورہ میں سے ایک امر ہی نہ تھا نہیں ہو سکتا بس  
باقی رہ گئی محبت دینی یہ ہی خاص نشاء ہے بزرگان دین کے اتباع کا کہ اوس میں  
اور کوئی کسی قسم کا احتمال نہیں ہو سکتا حاصل کلام یہ ہے کہ اکابر دین کی تابعداری  
کا اصلی سبب اور اس کی واقعی علت خاص دینی محبت ہے اور بس اس کے سوا اور کسی  
امر کو دلیل محبت قرار دینا محض فضول دعوائے ہے جو کسی اہل عقل کے نزدیک قابل  
تسلیم نہیں ہو سکتا پیشری وجہ حدیث مذکور کے ابطال کی یہ ہے کہ اس معاملہ میں خاص  
امام حسین رضی اللہ عنہ کی کوئی وجہ تخصیص نہیں معلوم ہوتی آپ کے سوا اور ہی امام  
ہیں جن کا نام فرقہ امامیہ کے ہر دم و روزبان رہتا ہے حالانکہ وہ بھی شہید ہوئے  
ہیں اور شہید ہونے کے سوا اور قسم قسم کی تکالیف ہی اون پر گزری ہیں پھر کیا  
وجہ ہے کہ اون کے غم میں نہ کسی حدیث میں رونے کا حکم آیا ہے نہ اوسپر کہیں وجوب  
حیثیت کا وعدہ کیا گیا ہے اگر یوں کہئے کہ حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ پر اور حضرات  
ائمہ اہل کی بہ نسبت زیادہ تکلیف گزری ہے اس بنا پر اون کے حق میں رونے کی خصوصیت  
کی گئی ہے تو یہ وجہ کئی وجوہ سے مردود ہے اول تو اس وجہ سے کہ یہ امر مسلم نہیں  
اصول شیعہ کی بناء فرضی پر جس قدر جناب امیر کو تکلیفیں پیش آئی ہیں امام حسین رضی اللہ  
عنہ کو اون کے عشر عشر ہی نہیں پیش آئیں اس لئے کہ امام شہید کر بلا تو باتفاق  
فریقین صرف تین ہی روز تک تکلیفیں بتلا رہے ہیں بلکہ ان میں شہید ہو گئے اور جناب امیر کو  
روایات کتب فرقہ شیعہ کی بنا پر میں برس تک طرح طرح کی مصیبتوں کا سامنا رہا جن



کے سننے سے کلیجہ منہ کو آتا ہے خلافت حبیبی با عظمت و شوکت سلطنت سے جس کے مقابلہ  
 میں سلطنت کسریٰ و قیصر کی بھی کچھ حقیقت نہ تھی اچھی خاصی و بیحدی کی بگڑی بندہ  
 بند ہا کر دفعۃً محروم کئے گئے فذک جیسا پر رونق باغ جسکو شیعوں کے خیال کے مطابق  
 رشاک قیصر باغ گلستان ہے خزان و گلزار جاوید بہار کہنا بھی کچھ بجا نہیں ان کے  
 گمان میں اوسکا ہیبت نامہ لکھے جانے کے بعد وہ اجانک ناحق چھین لیا گیا دروغ بر  
 گردن راوی گردن میں رسی باندھ کر اوس شیر نر کو کینچے کینچے پہرے پہر قیامت قیامت  
 یہ کہ معاذ اللہ آپ کی دولت سرا کو دشمنان بے اصل نے جلا کر خاک سیاہ کر دیا آپ کی  
 زوجہ مطہرہ کے ساتھ لغو ذبا تہ روایات شیعہ شیعہ کی بنا پر کیسی شرمناک زیادتیاں  
 وقوع میں آئیں جن کے ذکر کرنے سے بھی باغیرت مسلمانوں کو شرم آتی ہے دشمنان  
 رو میں تن شمشیر آبدار ہر گھڑی کمرے باندھے ہوئے آپ کے قتل کرنے کی فکر میں ہر دم  
 تاک میں پرتے رہے جن کے خوف سے حضرت اسد اللہ الغالب علی کل غالب اپنی مدت اعمرو  
 حتی کہ اپنے عہد حکومت میں بھی ہمیشہ تقیہ کی آٹھ میں اپنے دین کو چھپاتے رہے اور  
 امور دین میں سے ایک امر کا بھی کہلم کہلا علانیہ طور پر برتاؤ کرنے پر کبھی قدرت نہ پا  
 سکے بلکہ ہر دم مخالفین دین ہی کے موافق عمل کرنے رہے خیر اور امور کا تو بہلا بیان  
 کیا ذکر کیا جائے کہ وہ طوالت سے خالی نہیں صرف ایک نماز ہی کو جو دین کے اعلیٰ  
 درجہ کے کنوینین سے ہے اور دوسرے قرآن شریف کو جو تمام اہل اسلام کے نزدیک  
 اصل الاصول دین ہے دیکھ لیا جائے کہ ان دونوں امور کے بارے میں روایات  
 شیعہ کے موافق آپ کا کیا حال رہا کہ نماز ہی آپ ہمیشہ مخالفین دین ہی کے منشاء  
 کے موافق بلکہ خاص اہل دین کے پیچھے ہی ادا کرتے تھے اور قرآن شریف ہی اہل دین  
 کا گھاڑا ہوا یا یون کہنے کہ اہل دین ہی کا بنایا ہوا تلامذات فرمایا کرتے تھے انجام کار یہ ہوا  
 کہ تیس برس تک اس ہی منہ کی سخت مصیبتوں میں مبتلا رہ کر بالآخر ایک دن ایک



بیدین کی تیغ آبدار سے شربت شہادت نوش فرما گئے اب جائے انصاف ہے کہ جناب  
 امیر جو تمام اماموں کے سردار اور اون کے مورث اعلیٰ و جدا مجد ہیں وہ اس قدر  
 عرصہ دراز تک ایسی مصیبتوں کی کٹکٹ میں نہیں کر انجام کار شہادت پائیں اون کے  
 غم میں رونے کے لئے تو امامیوں کی کھی کتاب میں اشارہ تک ہی نہ پایا جائے اور امام  
 حسین شہید کر بلا جن کا مرتبہ اون کے مرتبہ سے بدرجہا اون کے ہوا اور پیرودہ صرف  
 تین ہی دن تک تکلیفوں میں مبتلا رہ کر شہید ہو جائیں اون کے غم میں رونے کے  
 متعلق اس قدر شد و مد و تاکید شدید سے حدیث وارد ہو کہ اون کے غم میں روزاتو  
 درکنار فقط رونے و اون کی سی صورت ہی بنانے سے حبت واجب ہو جاتی ہے  
 یہ عجیب برعکس معاملہ ہے جسکو قلب ماہیت کہنا بجا ہے اور اگر آپ کی تکلیف کو امام حسین  
 رضی اللہ عنہ کی تکلیفوں کی بہ نسبت زیادہ بھی نہ مانا جائے تو اس سے بھی کیا کم ہے  
 کہ اون کی برابر ہی قرار دیا جائے اس لئے کہ اگر تمام تکلیفوں سے قطع نظر کی جائے  
 تو صرف جان دینے ہی کی تکلیف کیا کم ہے جس میں تمام جان دینے والے برابر ہیں  
 صرف اس کی صورتوں میں البتہ فرق ہے کسی صورت میں کسی قدر تکلیف زیادہ  
 کسی میں کم تو یہ او میں میں کا سا فرق خفیف ہے جو چند ان قابل اعتبار نہیں ہو سکتا  
 چنانچہ یہ مثل مشہور ہے جو آب از سر گذشت چہ یک نیزہ چہ یک دست یعنی جب کوئی  
 دُوب ہی گیا تو اس کے سر پر اگر مائتہ ہر پانی پہر گیا تب کیا اور اگر بانس کی برابر  
 پانی او تر گیا تب کیا کیونکہ جان نکلنے کی تکلیف دو نون حالتوں میں برابر ہے -  
 دوسرے یہ ہے کہ اگر اس امر کو تسلیم ہی کر لیا جائے کہ حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ  
 کو تمام اعلیٰ درجات ائمہ پاک و جملہ پیشوایان دین کی بہ نسبت زیادہ ہی تکلیفیں پیش  
 آئیں تو اس صورت میں بھی آپ کے غم میں رونے کی کوئی خصوصیت نہیں بن پڑتی  
 اس لئے کہ کوئی دلیل معقول اس نامعقول امر پر قائم نہیں ہو سکتی کہ جس کسی کو جان



نکلنے کے وقت زیادہ تکلیف ہو اوس کے غم میں تو رونا چاہئے اور جب کو کم تکلیف ہو  
 اوس کے لئے مطلق نہ رونا چاہئے البتہ غایت سے غایت ان دونوں صورتوں میں  
 عقل اتنا فرق کر سکتی ہے کہ زیادہ تکلیف والے کے واسطے اگر زیادہ رونے کی ضرورت  
 ہے تو کم تکلیف والے کے لئے کم نہ یہ کہ اوس کے واسطے کچھ بھی نہ ہو تو اس حالت میں  
 یوں رونا چاہئے کہ شیطان ابا میہ اگر حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کے غم میں سال  
 بہر میں کم سے کم دس بارہ روز تک تو برابر ہی روتے رہے ہیں اور زیادہ کی کچھ  
 گنتی ہی نہیں ہو سکتی تو اور اماموں کے واسطے برس دن میں فقط ایک ہی دن رونے  
 کے لئے خاص کر لیا کریں لیکن جب اس امر پر محاذ کیا جاتا ہے کہ سال بہر میں کوئی مہینہ  
 اور مہینہ میں کوئی ہفتہ اور ہفتہ میں کوئی دن ایسا کم نکلے گا جس میں کمی نہ کمی امام و  
 پیشوا سے دین کا انتقال ہوا ہو یا ادھر کوئی حادثہ نہ پیش آیا ہو تو اس صورت  
 میں شیطان عالی مرتبت کی قہمت میں رونا پٹنا ہی رہا جس کا حاصل یہ ہوا کہ رونے  
 پیٹنے کے سوا ان کے دین کا اور کچھ حاصل ہی نہ ہوا جس کے خیال کرنے ہی سے ہر مذہب  
 کے عقلمند و ن کو بیاختہ مہنسی آتی ہے جو حقیقی وجہ اس حدیث رونے رولانے والوں  
 کے لئے جنت واجب بنانے والے کے ابطال کی یہ ہے کہ امام حسین رضی اللہ عنہ کی  
 شہادت کا ایک اتفاقی واقعہ تھا جو اتفاقیہ وقوع میں آگیا جبکہ واقع ہونا کچھ ضروری  
 دین میں سے نہ تھا کہ خواہ مخواہ اوسکا وقوع میں آنا دین کے حق میں ضروری تھا  
 ورنہ دین بغیر اس کے ناتمام رہتا اگر بالفرض آپ یزید پر غالب آجاتے اور اوسکو  
 قتل کر دیتے تب بھی دین ویسا ہی رہتا جیسا کہ اب ہے علی ہذا القیاس آپ کے  
 شہید ہو جانے اور یزید یا ن ناحق کے آپ پر غالب آجانے کی حالت کو سمجھنا چاہئے کہ  
 اس حالت میں بھی دین محمدی ویسا ہی جیسا کہ آپ کے غالب آنے اور یزید یوں  
 کے مغلوب ہو جانے کی حالت میں ہوتا غرض کہ ہر حال میں وہ بدستور باقی ہے ان خارجی



امور کو اوس کی کمی بیشی میں مطلق ذرہ برابر بھی دخل نہیں ہو سکتا یہ وہ مکمل دین ہے جسکی تکمیل کے بارہ میں اللہ جل شانہ نے اپنے کلام پاک میں صاف ارشاد فرمایا ہے کہ میں نے آج کے دن تمہارے دین کو کامل بنا دیا اور اپنی نعمت کو میں تمہارے لیے چکا اب اس معاملہ میں ہر شخص جسکو اللہ تعالیٰ نے دین کے متعلق ادنیٰ فہم بھی عطا فرمائی ہے وہ اوسے تامل سے اس امر کو صاف طور پر سمجھ سکتا ہے کہ ایسے کامل و مکمل دین میں جس کے مکمل ہونے کی اللہ پاک نے خود صاف و صریح طور پر خبر دیدی ہے خارجی امور اور اتفاقی واقعات کو اوس میں داخل اور اوس کا جز سمجھ کر اوس کو اصول دین میں شمار کرنا بلکہ جملہ اصول دین پر اوس کو ترجیح دیکر اس قدر رشدد و مد کے ساتھ اوس پر غلدر آ کر کرنا اور اس قسم کے ذکر و اذکار اور اوس میں رونے پیٹنے کی بہرہ رکرنے پر جنت کو واجب قرار دینا کس قدر عقل و دین کے خلاف امر ہے اس حدیث اصول عزاک کی تردید کے بارہ میں ہمارے ذہن میں اور بھی ابھی کچھ تحقیق باقی ہے لیکن ہم نے بقدر ضرورت صرف ان ہی چند دلیلوں پر اکتفا کیا اور باقی اور بعض دلائل کو جن کے سمجھنے کے لئے عوام الناس کے فہم متحمل نہیں ہو سکتی قصداً ترک کر دیا خلاصہ کلام یہ ہے کہ عزاداری کے جس قدر بھی امور بیجا مدعیان محبت ائمہ میں مروج و معمول ہیں خواہ اوس کے مقدمات و فروعات ہوں یا اصل معاملات جو رونے رولانے اور روتی صورت بنانے سے عبارت ہے جس کے لئے شیعوں کی کتب احادیث میں وجوب جنت کی بشارت ہے وہ سب غیر معقول و محض فضول ہیں جن کے بقول شخصے اور نٹ کی طرح کوئی کل ہی سید ہی نہیں کہ جدھر سے اولٹ پلٹ کر دیکھئے اوس میں نرمی برائی ہی برائی نظر آتی ہے پہلائی کا کسی مقام پر نام و نشان ہی نظر نہیں آتا لیکن دیکھنے کو چشم بنایا جائے ابطال امور عزاداری کے بعد اس مقام میں ہم اپنی نصیحتانہ رائے ظاہر کرنی ہی مناسب جانتے ہیں اسلئے کہ ہمارا یہ شیوہ نہیں کہ کسی مذہب کے باطل کرنے



کے درپے ہو کر اس قدر اوسکا پیچھا کیا جائے کہ حق الامر کے ظاہر کرنے میں چشم پوشی اختیار کریں  
 ہم نے اس ناپسندیدہ طرز کو کبھی دل سے پسند نہیں کیا بلکہ ایسے مستعبانہ طریق کو ہم نے  
 ہمیشہ یہ نظر حقارت دیکھا ہے اصل یہ ہے کہ ہمارے نزدیک اس معاملہ میں حق الامر  
 یہ بات ہے کہ امام حسین رضی اللہ عنہ بلکہ تمام شہداء و کربلا کے متعلق جس قدر تاریخی واقعات  
 صحیح و معتبر ہیں جن میں ان حضرات کی غایت درجہ شجاعت اور انتہا درجہ اہمیت اور ان کے  
 استقلال بے مثال و صبر و شکر و راضی بقضاء الہی ہونے کا ثبوت ہے اور ان کا پڑھنا  
 اور سننا اس طریق پر کہ اوسمیں کوئی امر منوعات شریعہ میں سے ہرگز شامل ہونے  
 پائے کسی وقت میں ممنوع نہیں بلکہ بلا تخصیص زمانہ موقت ہی کسی کا جی چاہے شوق  
 سے اس قسم کے صحیح حالات اور سچے واقعات بیان کرے جیسا کہ ہمارے علماء ربانی  
 کا قاعدہ ہے کہ وہ وقتاً فوقتاً اس قسم کے مضامین صحیحہ و حالات واقعہ بطریق و عطف  
 بیان فرماتے رہتے ہیں اگر ان حالات کے بیان کرنے کی حالت میں بیان کر نیوے  
 یا سننے والے کے قلب پر بلا تکلف و نفع بیباختہ اضطراب رقت بھی طاری ہو جائے  
 تو وہ بھی شرعاً قابل مبالغت نہیں ہو سکتی علی ہذا القیاس اگر ان بزرگان دین کے  
 واسطے بلاریا و امینرش امور نامشروع خاص قلوب قلب سے خیرات مہربان کے ذریعہ  
 حسنہ سے ثواب بھی پہنچایا جائے وہ بھی شرعاً ناجائز نہیں ہو سکتا بلکہ یہ تمام امور  
 ان حسن طریقوں سے فی نفسہ امور محمودہ سمجھے جائیں گے غرض کہ اس طریق حسن  
 کے ساتھ بجالانے میں امور مذکورہ کی خوبی میں خارجیوں کے سوا کسی اہل اسلام  
 کو کلام نہیں ہو سکتا البتہ تمام عقلاء اہل اسلام کو جو درحقیقت پکے اور سچے حقیقی  
 مسلمان ہیں اور ان کو اس امر میں ضرور کلام ہے جو فی الواقع ہونا چاہیے کہ ان امور  
 کو دین کا جز اور اس میں حقیقتہً داخل سمجھ کر حملہ ارکان ضروریہ دین پر ترجیح  
 دی جائے یہاں تک کہ ان اعمال کے بجالانے سے اپنے حق میں حبت واجب بھی



جائے اور پھر ان اعمال کے عمل میں لانے کو اس درجہ حد سے زیادہ بڑھایا جائے کہ اس میں دین اسلام کے موافق و مخالف ہونیکا بھی مطلقاً خیال نہ کیا جائے بلکہ اس میں اپنی نفسانی خواہشوں کے پورا کرنے کی غرض سے طرح طرح کی بدعات مزخرفات جہنم سے اکثر کی نسبت شرک تک پہنچ جاتی ہے شامل کی جائیں جن میں علاوہ شرک و بدعت ہونے کے اہل بیت بنوی کی بھی غایت درجہ توہین و تذلیل پائی جاتی ہے اور اذن امور ناپاک کو کھار بیباک دیکھ کر اسلام جیسے پاک مذہب کا مسخکہ اوڑھائیں اور ایسے صاف اور سچے دین کو جس کی بنا خاص توحید و اتباع سنت پر قائم کی گئی ہے طرح طرح کے اعتراضات کے تیرون کا آماجگاہ بنائیں جو درحقیقت حق بجانب ہے اس لئے کہ ایسے امور باطلہ کے اسلام میں تسلیم کرنیکی حالت میں ہرگز وہ حق نہیں ہو سکتا یہ حملہ امور جن کا اس مقام میں بالاجمال حال بیان ہوا اور سابق میں ان تمام کی تفصیل مع ابطال تمام و کمال گذر چکی قطعاً اطل محض اور یقیناً عقل و دین کے خلاف ہیں جن کی برائی تمام عقلاء انام پر سواد شیخان مدعیان اسلام کے مخفی نہیں ہر مذہب کا عقل مند شخص جس کی طبیعت میں ادنی مادہ بھی فہم و انصاف کا رکھا ہوا ہے وہ صاف طور پر اس امر کو سمجھ سکتا ہے کہ پیشوایان دین کے اس ہی قسم کے حالات کا وقتاً فوقتاً بیان کرنا مفید و مناسب ہے جنہیں اذن کے عقائد و اعمال کا حال نہ کور ہو جن کے بڑھنے اور سننے سے بڑھنے اور سننے والوں کو یہ امر بخوبی معلوم ہو جائے کہ ہمارے اکابر دین کے جن کے ذریعہ سے ہم کو دین پہنچا ہے کس طرح کے عقائد اور کیسے اعمال تھے کس خیر سے وہ خوش اور کس کس سے ناخوش ہوتے تھے ہم کو کیا کرنا چاہئے اور کیا نہ کرنا چاہئے باقی اذن کی تکالیف اور مصیبتوں کے حالات کا ہر دم ذکر و اذکار رکھنا اور رونے بیٹنے کی ادھر بھر مار کرنا بھلا کس امر کے لئے مفید ہے خاص کر جب اس کے ساتھ اس



اس قسم کے امور کا برتاؤ کیا جائے جس میں اون کی اور اون کے دین کی انتہا و حصر  
تذلیل و توہین پائی جاتی ہو تو اس حالت میں اس کی بعینہ وہی مثل ہو گئی کہ ایک  
تو بھئی گلو دوسرے چڑھ گئی نیم پر اس صورت میں اون ذکر و اذکار کا مفید ہونا  
نور کنار اور ادلتا مضر ٹر گیا بس شیعوں کے سوا جن کے دلوں میں اس قسم کے امور  
کی خوبی سمائی ہوئی ہے کس شخص کی عقل سلیم اس امر کو تسلیم کر سکتی ہے ان کے جہلا و عوام  
اناس کا تو بہلا ذکر ہی کیا ہے اور ہر مذہب میں اس قسم کے آدمی ہوتے ہی ہیں  
کس شمار و قطار میں ان کے خواص علماء ملکہ اخصال خواص جن کے سر مقدس پر ہر دم  
اجتہاد کا شان دار عمامہ بندھا ہوا سجا کرتا ہے اور وہ مجتہد العصر و الزمان و قبلہ و  
کعبہ کے نام سے ہمیشہ عوام و خواص میں پکارے جاتے ہیں اون کا ہی یہ ہی حال  
سرا پا ملال دیکھنے اور سننے میں آیا ہے کہ جس جلسہ میں یہ حضرات عالی درجات  
رونق افروز ہوتے ہیں تو اماموں کی شہادت اور اون کی تکلیف و مصیبت اور  
یزیدیوں کی شقاوت ہی کے حالات بیان فرماتے رہا کرتے ہیں نہ اون کو نماز  
و روزہ کے مسئلوں سے کچھ بحث نہ حج و زکوٰۃ کے مسائل سے غرض ملکہ ہر دم بگلہ  
کو وہی پیٹ کا مرض کسی قسم کا ذکر ہو لوٹ پہر کر وہ ہی ذکر شہادت کسی معاملہ  
تذکرہ ہو پہر پہر اکروہی یزیدیوں کی شکایت عرض کہ اس فرقہ اہل تشیع کا دین دنیا  
جو کچھ بھی کہو سب اس کم بخت یزیدی کی بدولت ہی دنیا میں ہی اس ہی دنیا و  
کی بدولت عزاداری کی آڑ میں طرح طرح کی لذتیں اور قسم قسم کے عیش و طمیں  
اور دین میں ہی اس ہی بیدین کی برکت سے اپنے گمان و خیال کی بنا پر حنت کے  
لئے بے کھٹکے مالک بن جائیں اس بحث کو ایک عجیب و غریب صحیح اور سچے قصہ پر  
ختم کرنا ہوں جس کا بیان نفع سے خالی نہیں جس سے علماء شیعہ کے وعظ و پند کا دل  
بالا جمال ظاہر ہو جائے وہ یہ ہے کہ ایک قصبہ میں ایک شیعہ مذہب عورت رہتی تھی



جو کسی قدر صاحب ثروت بھی ہتی وہ اکثر اپنے مذہب کے علماء و تلمذ کو بلا کر اون سے  
 وعظ کہلایا کرتی ہتی چنانچہ عرصہ دراز تک اس مسماۃ شیعہ صفات کا یہ ہی طریقہ رہا  
 ایک مرتبہ اتفاق سے اسکو کسی سنی المذہب مولوی صاحب کے وعظ سننے کا اتفاق  
 ہوا انھوں نے حسب دستور جیسا کہ علماء اہل سنت کا قاعدہ مستمرہ ہے نماز و روزہ حج  
 و زکوٰۃ و حرام و حلال کے مسائل بقدر ضرورت بیان کئے اور مولوی صاحب کے وعظ  
 کو شکر اور غور کی زبان سے بیاختہ یہ کلمہ نکلا کہ لو آج اس سنی مولوی کے وعظ میں  
 دین کے مسائل و حرام و حلال کا حال سننے میں آیا ہے ہمارے مذہب کے عالم اور مولویوں  
 کو تو بس اماموں کی تکالیف و مصیبت اور یریزید یون کے ظلموں کی شکایت ہی کا بیان  
 کرنا آتا ہے واقعی اس نے سچ کہا اور سچا پری نے توجیب سے کہ ہوش سنبھالا تھا  
 اور آنجناب کھولی تہین بس اس ہی قسم کے جھگڑے رگڑے سننے اور اپنے مولویوں کے  
 یہ ہی کرتے دیکھے تھے اور سبھولی بھالی کے حرام و حلال کے مسائل کہاں گوشہ نگار  
 ہوئے تھے واقعی بات یہ ہے کہ ان کے علماء عالیشان پیش امام سے لیکر مجتہد العصر  
 و الزمان تک کی نوک زبان پر بس سب سے زیادہ تو قصہ واقعہ کر بلا اور اس  
 کے بعد جنگ جمل و جنگ صفین کا قصہ اور پھر خلافت و باغ فدک کا جھگڑا ہر دم  
 یکے بعد دیگرے گردش کرتا پرا کرتا ہے اصل بات یہ ہے کہ اگر مذہب کی بنیاد خاص خاص  
 خدا کے برا کھنے اور اپنی طبعی و نفسانی خواہشوں کے پورا کرنے پر قرار دی جائے تو  
 اس میں شک نہیں کہ یہ مقصود اصلی جیسا کہ اس قسم کے جھگڑے قصوں اور حکایات  
 و روایات کے دل فریب پیرایوں اور عزاداری کے خوشنما پردوں کی آڑ میں  
 حاصل ہوتا ہے اور کسی ذریعہ سے ایسا نہیں ہو سکتا اور یہ امر بھی ظاہر ہے کہ اس طرح کے  
 امور مذکور کو دین میں داخل قرار دینے کے بدولت دین اسلام کی اصلی خوبی  
 تو گئی گدزی ہی ہو گئی ہتی مدعیان اسلام مخالفین دین کی گناہوں میں اپنی دیناری



وقت کو بھی خیر باد کہہ چکے چنانچہ ہر مذہب و ملت کا ہر ایک عقلمند شخص جو ان کے عقائد کو سنتا اور ان کے اعمال کو دیکھتا ہے وہ ان کو مخالف عقل پاکر اسلام و مدعیان اسلام دونوں کی حالت پر بسیاختہ سنتا ہے اور ہرگز نظر و وقت سے ان کی طرف نہیں دیکھتا اب اس قسم کے عقائد و اعمال پر نظر کر کے دو امور دن میں سے ایک امر کا اوسکو ضرور قائل ہونا پڑتا ہے کہ یا تو اس طرح کے طریقہ و اے و حقیقت ہرگز مسلمان نہیں یا بالافرض اگر ہیں اور مسلمانوں کا دین ان ہی کے اس خاص طریقہ سے عبارت ہے تو اس صورت میں مذہب اسلام کسی طرح پر حق نہیں ہو سکتا بلکہ اوس کی برابر دنیا پر مبنی ہی کوئی مذہب باطل نہیں اور واقعی انصاف کی بات یہی ہے کہ اودن کا یہ کھنا اور سمجھنا فی حقیقت کچھ ہی بچا نہیں کیونکہ یہ امر بدیہی ہے کہ یہ دونوں امر اسی قسم کے عقائد و اعمال والوں کا مسلمان ہونا اور مذہب اسلام اس ہی قسم کے عقائد خاصہ و اعمال مخصوصہ سے عبارت ہونا آپس میں کسی صورت سے ہرگز جمع نہیں ہو سکتے کیونکہ ان کا باہم مجمع ہونا یقیناً محالات عقلیہ سے ہے لہٰذا یہ ہیں حضرات شیعہ مدعیان محبت آل کے اصول عقائد و اعمال جن میں سے بعض کا بالتفصیل اور اکثر کا بالاجمال اس رسالہ محققہ میں تحقیقی و الزامی طور پر بہ تمام و کمال ابطال کیا گیا جس کی تسلیم میں کسی اہل عقل و انصاف کو کسی قسم کا شک و شبہ باقی نہیں رہتا ناظرین منصفین اس پر ان کے جملہ فروعات متعلقہ عقائد و اعمال کے بطلان کو قیاس فرمائیں کہ جس مذہب کے اصول ہی جن پر تمام مذہب کا مدار ہوتا ہے اس درجہ کے خلاف عقل ہوں تو اس مذہب خاص کی فروعات کس درجہ عقل کے مخالف ہوں گی اس ہی لئے ہم نے صرف ان کے اصول مذہب کے ہی ابطال پر بقضاء و ضرورت اکتفا کیا اور فروعات مذہب کے بطلان کو فضول و غیر ضروری جان کر قصداً ترک کر دیا البتہ فقط و وجہاً فروغ کو بطور نمونہ ذکر کئے دیتے ہیں تاکہ ناظرین کو بالاجمال بطریق مثال ان کے



فروعات مذہبی کا حال معلوم ہو جائے چنانچہ فقہ من لا یحضرہ الفقیہ کے باب المیاء میں  
 ان کے امام صاحب سے منقول ہے کہ اگر کوئی شخص سو رکعتوں کی کھال کا ڈول بنا کر اور اس ہی  
 کے بالوں کی رسی بٹی ہوئی اس ڈول بیٹول میں باندھ کر اس سے پانی بہہ کر پئے  
 تو کچھ ہرج نہیں استیضاد میں ان کے امام جعفر صاحب سے روایت ہے کہ اگر کسی شخص کی ٹہلی  
 اور غامہ اور جرابین گوہ میں لپی ہو تو اس سے نماز پڑھنے میں کچھ مضائقہ نہیں  
 اس لئے کہ جو کپڑے نماز کے واسطے ضروری ہیں یہ کپڑے اس سے زیادہ ہیں اور  
 نماز کے لئے صرف ایک خرقہ کی ضرورت ہے کہ جس سے مصلی کا صرف آگے چھاپ چپ جائے  
 فروع کافی کلینی تیسری جلد باب المذی میں ان کے امام باقر صاحب سے مروی ہے  
 کہ نماز پڑھتے ہیں اگر کسی کی مزی رائون تک بہتی ہوئی ہو تو نماز میں کچھ ہرج  
 نہیں ہے اور دوسری حدیث اس ہی باب میں ان کے امام جعفر صاحب سے روایت  
 ہے کہ اگر نماز پڑھنے کی حالت میں مزی ٹخنوں تک بہتی ہوئی ہو اس کی نماز میں کوئی نقصان نہیں آتا  
 حالانکہ نماز کی ظاہری شرطوں میں سے بڑی ضروری شرط نماز کی جگہ اور نمازی  
 کے بدن اور کپڑوں کا پاک ہونا ہے اور باطنی شرائط میں سے اعلیٰ درجہ کی شرط خشوع  
 و خضوع ہے ظاہر ہے کہ ان روایات مذکورہ کتب شیعہ کی بنا پر اس کی  
 ظاہری و باطنی دونوں شرطیں بالکل مفقود بلکہ اس کی جگہ اچھی خاصی اس کی  
 پوری ضد موجود ہیں چنانچہ طہارت ظاہری کا نہونا بلکہ اس کے بدلے ناپاکی کا متحقق  
 ہونا تو ایسا ظاہر ہے کہ جس کے بیان کی کچھ ضرورت ہی نہیں بقول شخصہ کہ عیان راہ  
 بیان اب رہی باطنی شرط جو خشوع و خضوع سے عبارت ہے تو اس کی کلینی شریف کی  
 روایت لطیف کی بنا پر یہ عجیب و غریب حالت ہے کہ نماز میں خشوع و خضوع  
 کے ساتھ ایک نہایت بڑے سخت امرنا شروع کا اچھا خاصہ مقابلہ کیا گیا ہے اس  
 لئے کہ مزی کے نکلنے کی عموماً فقط دو ہی صورتیں ہوتی ہیں ایک تو یہ کہ کوئی



شخص محبوب و مرغوب طبع نظر کے روبرو ہو دوسری بات یہ ہے کہ دل میں اس کا  
 خیال ہو ہو موجود ہو کہ اس پر شہوت کی بہری ہوئی نظر پڑنے یا اس کا تخیل لذت  
 کرنے کے باعث سے فرط لذت سے مذی جاری ہو جائے ظاہر ہے کہ ان دونوں صورتوں  
 میں نماز کا ادا ہونا بہلا کہاں مقصور ہو سکتا ہے ہاں یہ دوسری بات ہے کہ کبھی بعض  
 عجیب الصفات و عجیب المخلقت کی مذی کے نکلنے کا یہ دنیا پر سے زوالا ہی قاعدہ ہو کہ  
 عین خشوع و خضوع کی حالت ہی میں اس کا چشمہ لذت جاری ہوتا ہو اس حالت  
 میں ہر اہل عقل و انصاف صاف اس امر کو سمجھ سکتا ہے کہ نماز جو دین محمدی میں اعلیٰ  
 ترین رکن اسلام ہے جسکو معراج المومنین سے بقیر کیا گیا ہے اور مسلمانوں کو دن رات  
 میں ہر روز کم سے کم پانچ وقت اس کا ادا کرنا ضروری و لازمی امر ہے جب اس ہی  
 کی کتب معتبرہ شیعہ کی بنا پر یہ کیفیت ہو کہ اس کے ادا کرنے میں نہ تو جسم و لباس  
 مصلی و جائے صلوٰۃ کے پاک ہونے کا لحاظ کیا جائے اور نہ اس میں خشوع و خضوع  
 قلبی ملحوظ خاطر رکھا جائے بلکہ روایات کتب مذکورہ کی موافق ناپاک پانی سے  
 وضو کر کے بعض صاحب تو لباس نجاست اتودہ پہنکر اور بعض حضرات فقط ایک  
 چھوٹی لنگوٹی باندھ کر جسکو غرقی کہتے ہیں نماز ادا کرنے کو کھڑے ہوں جن میں بعض  
 صاحبان کیفیت کی مذی تو رانوں تک اور بعض ارباب لذت کی مذی ٹخنوں تک  
 پڑی رہ رہی ہو جس کی صورت کے تخیل ہی سے پاک و صاف طبیعت والے شخصوں کو  
 نفرت آتی ہے تو پھر اس پر صاحبان عقل و انصاف صاف قیاس کر سکتے ہیں کہ اور  
 باقی ارکان دین کے متعلق اس مذہب میں کس قسم کے سائل اور ادان کے برتاؤ کرنے  
 میں اہل مذہب کے کس طرح کے فضائل ہوں گے سے قیاس کن زگلستان ادبہارش یا  
 ان کے حق میں صادق آتا ہے بس اس مذہب کے فروعات کے متعلق صرف یہ ہی چند  
 سائل بطور مشوئہ از خردارے طالبان حق و منصف مزاج شخصوں کے حق میں



بس کافی و دانی ہیں احمد اللہ کہ اللہ جل شانہ کے فضل و کرم اور رسول پاک سید الانس  
 و الانجان حبیب خالق کون و مکان کے فیضان اور آپ کے صحابہؓ اختیار کی برکت اور  
 اہل بیت اطہار کی محبت کے فیض سے شیعوں کے جملہ اصول عقائد و اعمال کو یہ تمام  
 و کمال اور کھی قدر بطریق نمونہ اون کے فروع و مذہب کو بھی نہایت مدلل اور مقبول  
 طور پر اس رسالہ نافعہ میں ہم نے اس کیفیت سے باطل کر دیا کہ کسی اہل حق و نصرت  
 کو اس میں چون و چرا و انکار کی گنجائش باقی نہیں چھوڑی اور نا انصاف شخص  
 کا ہمارے پاس کچھ علاج نہیں ایسے نا انصافوں کی کجی کو تو امام مہدی آخر الزمان  
 ہی اپنی سیف و شان سے بیدار کرین گے جن کے خرمج کے ہم دل و جان و دین  
 و ایمان سے شیعوں سے زیادہ منتظر ہیں





## خاتمہ کتاب

یہ رسالہ چونکہ ہدایت عام کی غرض سے لکھا گیا ہے اور اس کے فی الجملہ طویل ہو جانے کے سبب سے اس امر کا قوی احتمال ہوتا ہے کہ ناظرین کو اس کے جملہ مضامین بالاستیغاب یاد نہ رہیں اس خیال سے یوں مناسب سمجھا گیا کہ عددائے اطہار کے مناسب بارہ دلیلوں پر اس کا خاتمہ کیا جائے جو اس تمام کتاب کی لب لباب بلکہ مذہب اثنا عشریہ کی کل تردید کا خلاصہ ہوں جن میں سے ہر واحد اس مذہب کے ابطال میں بالاستقلال کفایت کرے تاکہ ناظرین طالبین حق میں سے جس کمی کو اس رسالہ نافذہ کے جملہ مضامین تمام و کمال یاد نہ رہیں تو صرف یہ ہی چند دلائل قاطعہ اور کئی کافی دوائی ہوں ان بارہ دلیلوں میں سے جس دلیل سے چاہوں ان میں سے جو بھی اسکو یاد رہے اس کے ذریعہ سے مخالفین میں سے کیسے ہی بڑے سے بڑے کے مقابلہ میں بخوبی تمام اپنے مذہب حق کی حقیقت اور اس کے مذہب کا بطلان واقعی نہایت آسانی کے ساتھ ثابت کر سکے اور امید ہے کہ حضرات شیعہ میں سے جن صاحبوں کی طبیعت میں فی الجملہ ہی انصاف ہوگا وہ بھی حقیقت مذہب اہلسنت کو تسلیم کرین گے اول دلیل یہ ہے کہ شیعوں کے نزدیک جو صحابہ اخیار سیدالابرار معاذ اللہ منافقین و کفار میں شریک کئے گئے ہیں ان کے کفر و نفاق کا حال واقعی طور پر اللہ تعالیٰ کو معلوم تھا یا نہ تھا اگر معلوم تھا تو پھر کیا وجہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان پر باقی اور کفار و منافقین کی طرح جہاد کرنے کا حکم نہوا بلکہ اس کے برعکس ان کی غایت مدح و ثنا اور ان سے انتہا درجہ کی اپنی خوشنودی اپنے کلام منزل میں بیان فرما کر اپنے رسول مقبول کو جنکو خاص ہدایت خلافت کے واسطے بعثت



کیا تھا ناحق وہو کے مین ڈالا جو اس کی شان خدائی کے بالکل خلاف ہے  
 اور اگر نفوذِ بائد او سکو معلوم نہ تھا تو ظاہر ہے کہ اس حالت میں اسکا عالم غیب  
 ہونا قطعاً باطل ہوا جاتا ہے حالانکہ اس کے عالم غیب ہونے پر تمام کافرو  
 انام خصوصاً جملہ فرقہائے اسلام کا قاطبہ اتفاق ہے دوسری دلیل یہ ہے کہ  
 اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب پاک کو آپ کے صحابہ محبوب و مبغوض شیعہ کے احوال  
 واقعی سے اطلاع دی تھی یا نہیں اگر دی تھی تو پھر کیا وجہ ہے کہ آپ نے ان  
 کے ساتھ کفار و منافقین کا معاملہ نہ کیا جو مذہب شیعہ کی بنا پر ان کے مناسب  
 حال تھا بلکہ اس کے برخلاف ان کے ساتھ ہمیشہ آخر دم تک دوستانہ برتاؤ  
 رکھا جیسا کہ مومنین کاملین و عارفین و اصلین کے ساتھ ہونا چاہیے تھا جس  
 کی وجہ سے آپ کی امت مرحومہ کو ان کے کمال ایمان و عرفان کا یقین  
 کامل ہو گیا یہ امر بالکل منصبِ نبوت کے مخالف ہے اور اگر اللہ تعالیٰ  
 نے آپ کو ان کے احوال قلبی اور ان کی کیفیات یا طنی سے اطلاع نہیں  
 دی تھی تو اس سے آپ کی نبوت و رسالت میں بڑا نقصان عظیم لازم آتا ہے  
 کیونکہ رسول کے لئے یہ امر نہایت ضرور ہے کہ اسکو تمام ضروریات دینی  
 سے پوری اطلاع دی جائے تاکہ وہ اپنے منصب رسالت کو پورے طور پر انجام  
 دے سکے اور بغیر اسکے اس کی رسالت ناممکن بلکہ درحقیقت محض لغو کام  
 ہے تیسری دلیل یہ ہے کہ پیغمبر صاحب امور رسالت کو جن کو تبلیغ کے واسطے وہ  
 اللہ تعالیٰ کی جانب سے مامور تھے اور اس نے اس معاملہ میں آپکو ادیسون  
 کے شر سے محفوظ رکھنے کا وعدہ فرما کر اطمینان کلی فرمادیا تھا کسی کے خوف اور  
 یا کسی کی رعایت و مروت کے سبب سے چھپانے تھے یا نہیں اگر نفوذِ بائد چھپانے  
 تھے تو آپ نے اس صورت میں حق رسالت کو کماحقہ ادا نہ کیا بلکہ ادا کرنا آپکا فرض



مضبی تھا اور نہ اس قادر مطلق و اصدق العالمین کے وعدہ و اطمینان کلی فرمانے  
 پر مطلقاً بہرہ رسد کیا جو شان رسالت کے بالکل منافی ہے اور اگر نہیں چھپاتے تھے تو  
 پھر اس حالت میں یہ امر کیونکر صحیح ہو سکتا ہے کہ جو خاص اشخاص شیعوں کے گمان  
 خلاف واقع میں معاذ اللہ قطعاً کافر و منافق و قابل جہاد تھے اور ان کے ساتھ  
 آپ مومنین کا ملین کا سا معاملہ کرتے اور اتحاد و محبت و اخلاص کا برتاؤ رکھتے  
 تھے جو اس صورت مفروضہ میں صاف و صریح طور پر معاذ اللہ آپ کے خوف و  
 رعایت و مروت کی دلیل صریح ہے جو قہری دلیل یہ ہے کہ پیغمبر صاحب پر جو کلام الہی  
 نازل ہوا تھا وہ اس وقت تک آپ کی امت کے پاس بحسنہ بلا کم و کاست و بغیر تبدل  
 و تغیر پہنچا یا نہیں اگر پہنچا تو پھر اس صورت میں فرقہ شیعہ کا یہ خلاف عقل قول  
 کس طرح پر درست ہو سکتا ہے کہ کلام اللہ بلا تغیر و تبدل بحسنہ اماموں کے سوا اور  
 کسی کے پاس موجود نہیں اور جو اس کے موجود ہونے کا دعویٰ کرے وہ کاذب  
 ہے جیسا کہ کلینی میں یہ امر صاف و صریح طور پر موجود ہے اور اگر نہیں پہنچا تو پھر  
 اس حالت میں آپ کی امت کو آپ کی رسالت سے کیا فائدہ پہنچا اور اس حالت  
 سر پامالت میں مذہب اسلام میں کے تمام سلمان خصوصاً شیعوں مدعیان ایمان  
 مدعی ہیں کہ اس آسمانی کتاب سے ماخوذ ہوا بلکہ محض تقاضا نفسانی و طبعی رہ گیا جو کسی  
 اہل عقل کے نزدیک لائق اعتبار و قابل اعتماد نہیں ہو سکتا یا پھر جو یہ دلیل یہ ہے کہ  
 کلام الہی میں صحابہ رسالت بنا ہی نے اپنی طرف سے تغیر و تبدل کی یا نہیں کی اگر  
 کی ہے جیسا کہ شیعوں کی معتبر کتابوں کلینی وغیرہ سے جن پر ان کے مذہب کا مدار  
 ہے نہایت صاف طور پر ثابت ہوتا ہے جس میں گنجائش انکار نہیں تو وہ دین کے  
 معاملات میں ہرگز قابل حجت نہ باظاہر ہے کہ اس صورت میں مسلمانوں کا دین کتاب  
 آسمانی سے ثابت ہوا بلکہ محض ہوائی ہو گیا اور مسلمانوں کے مختلف فرقوں کے حق و



باطل ہونے کی شناخت کلام الہی کے موافق و یا مخالف ہونے سے اس حالت میں  
متصور نہیں ہو سکتی یہ کس بنا پر مختلف مذہبوں میں سے ایک کو حق اور دوسرے کو  
باطل قرار دیا جائے اس لئے کہ اس صورت نازیبا میں حق و باطل کی پہچان کا کوئی  
قاعدہ ہی نہ رہا اور اگر صحابہ نے کلام الہی میں اپنی طرف سے تغیر و تبدیل نہیں کی  
تو اس صورت میں یہ امر لازم آتا ہے کہ مسلمانوں کے دین کی انتہائی کتاب جس پر  
تمام کتابوں کا سلسلہ ختم ہوتا ہے وہ معاذ اللہ مخالفین دین کفار و منافقین کی  
جمع کی ہوئی ہے جیسا کہ اس معاملہ میں شیطان خاص کا خاص اعتقاد ہے اس صورت میں  
بھی ظاہر ہے کہ ایسا دین عقلاء و روزگار کے نزدیک ہرگز لائق اعتماد و قابل  
اعتبار نہیں ہو سکتا غرض کہ دونوں صورتوں میں اصول مذہب شیعہ کی بناء  
خاص پر دین اسلام محض حیالی و فرضی ہوتا ہے جس کا عالم میں غنما کی طرح نام  
کے سوا ہرگز نشان نہیں مل سکتا عیسیٰ علیہ السلام یہ ہے کہ شیطان معقول کا یہ قول غیر معقول  
کہ صحابہ رسول مقبول نے کلام اللہ میں سے اپنی مذمت و تنقید اہل بیت کی جگہ آیات  
نکال لی ہیں یا تو درحقیقت غلط ہے یا نہ فرض محال صحیح غلط ہونے کی صورت  
واقعی میں تو ان کے مذہب کا بطلان اور اس اہتمام بجا کی مناسب حال دار  
عقبیٰ میں اس کی سزا جزا ظاہری ہے جس کے بیان کی حاجت نہیں اب رہی  
صحیح ہونے کی صورت غیر واقعی اس کی کیفیت یہ ہے کہ اس صورت نازیبا میں  
شیعوں کا یہ قول غیر مقبول کیونکہ صحیح و درست ہو سکتا ہے کہ قرآن شریف کی فلاں  
آیت صحابہ کی مذمت اور فلاں آیت اہلبیت کی تعریف میں نازل ہوئی ہے اس  
لئے کہ ہر اہل عقل اس امر کو صاف طور پر سمجھ سکتا ہے کہ جن شخصوں نے شیعوں  
کے نزدیک اپنے منشاء کے خلاف تمام آیات کلام ربانی کے کالڈا لئے پر کمر باندھی  
ہو وہ کسی ایک آیت کو بھی اس مہم کی پہلا کیون اس میں باقی چھوڑنے لگے



تھے جو اذن کے مخالفین دین کے واسطے بطور دستاویز مانگے آئے اور یہ خیال  
 ہی نہیں ہو سکتا کہ شاید بھولے سے کوئی آیت مخالف اذن کے نکالنے سے باقی  
 رہ گئی ہو اسوجہ سے کہ یہ معاملہ کچھ فقط ایک ہی مرتبہ پر موقوف نہیں ہو سکتا  
 تھا کہ صرف ایک ہی دفعہ میں حقدار آیتیں نکالنی چاہیں کمال سکین پہرہ دار  
 اذن کا نکالنا اذن سے بن ہی نہ پڑے کیونکہ یہ امر ظاہر ہے کہ جب اذن کی مدت بھر  
 کلام اللہ اذن کے قبضہ میں رہا اور باوجود اس کے عنان حکومت ہی عمر بھر  
 اذن کے پُر طاقت ہاتھوں میں رہی اور اس مدت دراز میں کوئی شخص اذن  
 کے کسی فعل کا مانع و مزاحم ہی نہ تھا تو وہ اس درمیان میں وقتاً فوقتاً جس  
 آیت کو بھی اپنے منشاء کے مخالف پاتے نکال سکتے تھے یہ احتمال ہی نہیں ہو سکتا  
 تھا کہ امامون کی کرامت سے جسکا فرقہ شیعہ نے اپنی اصطلاح میں معجزہ نام  
 رکھ چھوڑا ہے اس قسم کی بعض آیات نکالنے سے باقی رہ گئیں کیونکہ اذن نے  
 اہل عقل ہی اس امر نا صواب کے جواب با صواب میں یون کہہ سکتا ہے کہ جب  
 امامون کی کرامت ہی اس امر کا باعث ٹھہری تو وہ کرامت اور باقی آیتوں کے  
 نکالنے کے وقت خصوصاً بقول شیعہ امامون کو طرح طرح کی تکالیف پہنچانے کے  
 اوقات میں کہاں چھپ گئی ہتی جو بعض آیات کے نکالتے وقت آظاہر  
 ہوئی حاصل یہ ہے کہ اس دلیل کو جس پہلو سے بھی دیکھا جاتا ہے اس میں  
 مذہب شیعہ کی خانہ بربادی ہی ظاہر ہوتی ہے آبادی کا کسی صورت سے کہیں نام  
 و نشان ہی نظر نہیں آتا ساتوین دلیل یہ ہے کہ شیعوں کا یہ قول کہ خلفاء  
 ثلاثہ نے جناب امیر سے خلافت و باغ فذک کو ناحق غضب کر لیا تھا اور وہ اہل  
 بیت رسول مقبول کے انتقام درجہ دشمن تھے اذن کو اٹھون نے بے انتقام  
 تکلیفیں پہنچائیں نہیں یا تو فی الواقع غلط ہے یا بفرعن محال صحیح اگر غلط ہے تب



تو اون بزرگان دین پر اس کذب و بہتان و افترا کے مناسب حال اللہ تعالیٰ کے نزدیک جو کچھ سزا و جزا روز قیامت میں جو یقیناً آنے والا ہے قائلین اقوال مذکورہ کے شامل حال ہونے والی ہے وہ ہر کہ دمہ پر ظاہر ہے اور اگر بالفرض صحیح ہے تو اصول شیعہ کی بنا پر اس امر کی کیا تیجہ میسر ہو سکتی ہے کہ خلفاء ثلاثہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے بعد اون کی اولاد خلافت و باغ فذک کی کیون نہ مالک ہوئی بلکہ وہی طریقہ سابق بدستور جاری رہا کہ مہاجرین و انصار نے باہم مشورہ کر کے جسکو مناسب سمجھا اس ہی کو باتفاق رائے سند خلافت نبوت پر بٹھلا دیا اور وہی باغ فذک وغیرہ اشیاء کا جو خلافت کے متعلق تہین قابض و تصرف قرار دیا گیا دوسرے یہ کہ جب وہ دشمن اہلبیت ہی تھے تو اوہ خون نے اپنے عہد حکومت میں اوہ کا قلع و قمع ہی کیون نہ کر دیا بلکہ اس کے برعکس مال غنیمت میں سے اون کو ہمیشہ بیشمار زمین اور معقول نذرانے دیتے رہے جنکا شیعوں کو بھی باوجود اس درجہ کی عداوت کے انکار نہیں ہو سکتا اس سے صاف ظاہر ہے کہ صحابہ اخیار تمام اہل بیت اطہار کے غایت درجہ کے دوستانہ و غمخوار تھے اوہ خون نے ہرگز اون کے حقوق کو نہیں چھینا نہ اونکو کسی قسم کی تکلیف پہنچائی اٹھوین دلیل یہ ہے کہ دین اسلام کے معاملہ میں کسی شخص کا زبانی اقرار یا انکار اور اس کے اعمال کا احکام دین کے موافق یا مخالف ہونا شرعاً اس کے ایمان یا کفر کے بارے میں معتبر ہے یا نہیں اگر ہے تو پہر کیا وجہ ہے کہ شیعہ اصحاب کبار رسول مختار کو یوں نہیں سمجھتے اور باوجود اقرار سانی اور احکام دین اسلام کے ساتھ اون کے اعمال کے مطابق ہونے کے اونکو معاذ اللہ قطعاً کافر و منافق قرار دیتے ہیں اور اگر معتبر نہیں تو پہر کس دلیل سے اہل بیت اطہار کو مومن کامل اور ابو جہل اور ابوسب کو کافر سمجھتے ہیں کیونکہ یہ امر ظاہر ہے کہ ہر شخص کا دین کے متعلق اقرار و انکار



اور اوس کے اعمال ظاہری کا دین کے موافق و مخالف ہونا یکساں حکم رکھتا ہے  
 عقل و دین کے اعتبار سے اس معاملہ میں دو شخصوں کے حال میں ہرگز تفریق نہیں  
 ہو سکتی تو تین دلیل یہ ہے کہ صحابہٴ اخیار و اہل بیت اطہار کے ایمان و کفر کے معاملہ  
 میں مسلمانوں میں تین گروہ ہیں دو گروہ تو دونوں بزرگواروں کو مومن کامل  
 جانے ہیں اور ایک گروہ اس کے برخلاف اوں اکابر دین کی نسبت اعتقاد  
 فاسد رکھتا ہے چنانچہ اہل سنت و فرقہٴ خارجیہ تو صحابہٴ کرام کو مومن کامل  
 سمجھتے ہیں اور فرقہٴ شیعہ اس کے برخلاف اس معاملہ میں اپنا اعتقاد رکھتا ہے  
 ایسے ہی اہل بیت اطہار کی نسبت فرقہٴ شیعہ و اہل سنت کا عقیدہ تو اوں کے مبین  
 کا ملین ہونے پر ہے اور فرقہٴ خارجیہ کا اعتقاد اس بارہ میں اوس کے برخلاف  
 ہے اب اس اختلاف کی صورت میں یہ مضمون دو حال سے خالی نہیں ہو سکتا یا تو  
 ان تینوں فرقوں میں سے دو کے مقابلہ میں ایک کو ترجیح دی جائے گی جو  
 محض خلاف نقل و عقل ہے یا ایک کے مقابلہ میں دو کو ترجیح سمجھی جائے گی کہ جو  
 عین مطابق عقل و نقل ہے پس اگر اول صورت نازیبا کی بنا پر صحابہٴ اخیار علیہ السلام  
 کو نفوذ یا سند نہ منافقین و کفار میں شمار کیا جائے گا تو اہل بیت اطہار کا بھی معاذ اللہ  
 اوس ہی گروہ میں بالضرور داخل کرنا لازم آئے گا اور اگر دوسری صورت نازیبا  
 کی حالت میں اہل بیت اطہار کو زمرہٴ مومنین کا ملین میں داخل کیا جائے گا تو صحابہٴ  
 اخیار سیدالابرار کو بھی لامحالہ اوس ہی مقدس گروہ میں شامل کرنا پڑے گا کیونکہ  
 دونوں حالتوں میں عقل سلیم کے نزدیک ہرگز کسی طرح کا فرق نہیں ہو سکتا۔  
 دسویں دلیل یہ ہے کہ امام جو نا بیان رسول مقبول کھلاتے ہیں وہ دین کے  
 اظہار کے واسطے ہوتے ہیں یا اخفا کے لئے اگر اظہار کے واسطے ہوتے ہیں تو پھر  
 اس حالت میں شیعوں کا یہ اصول خاص چہر ان کے تمام مذہب مخصوص کا مدار



ہے کیونکہ صحیح ہو سکتا ہے کہ امام ہمیشہ نقیہ کیا کرتے تھے یعنی حق بات کو چھپایا اور باطل کو ظاہر کیا کرتے تھے اور یہ کہا کرتے تھے کہ نقیہ ہمارا اور ہمارے باپ داداؤں کا دین ہے جو نقیہ نہ کرے اس کا دین ہی نہیں اور جو شخص دین کو چھپائیگا اللہ اس کو عت رے گا اور جو اس کو ظاہر کرے گا خدا اس کو ذلیل کرے گا جیسا کہ کلینی شریف میں موجود ہے جکا جی چاہے دیکھ لے اور اگر اخفاء دین کے لئے ہوتے ہیں تو اذن کے وجود سے دین محمدی کو کیا نفع پہنچا بلکہ بجائے نفع اور نقصان پہنچایا کہ امت محمدیہ کو گمراہی میں ڈال دیا ایسوں کے وجود سے تو اذن کا عدم ہی بدرجہا بہتر تھا بخاریوں دلیل یہ ہے کہ حضرات دوازہ امام جو رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے نائب اور دین محمدی کے پیشوا مانے گئے ہیں دنیا دار تھے یا دیندار اگر دنیا دار تھے تو اولاً یہ امر بالاتفاق فریقین کے نزدیک باطل ہے دوسرے اس حالت نامعقول کی تقدیر پر دین کے معاملہ میں اذن کا کوئی قول و فعل قابل قبول و لائق اعتبار نہیں ہو سکتا اور اگر دیندار تھے تو دینداری کی صفات کا اذن کی ذات میں متحقق ہونا چاہئے حالانکہ اصول مذہب شیعہ کی بنا پر صفات دینداری کا متحقق اذن حضرات کی ذات عالی و درجات میں ہرگز نہیں بن پڑتا بلکہ اس کے برعکس اذن کی ذات جامع الصفات میں اصول قرار داد فرقہ شیعہ کی بنا پر معاذ اللہ اعلیٰ درجہ کی بیدینی کے اوصاف ثابت ہوتی ہیں چنانچہ اذن کی معتبر کتابوں کلینی و استبصار وغیرہ سے جن پر ان کا مذہب موقوف ہے صاف و صریح طور پر پایا جاتا ہے کہ تمام امام حتیٰ کہ وہ بھی جن پر نقیہ شریفہ حرام تھا دین کے متعلق حق باتوں کو چھپایا اور باطل کو ظاہر کیا کرتے تھے اگر متعدد آدمی اذن سے کوئی مسئلہ دریافت کرتے تھے تو ہر شخص کو اس کے منشاء کی مطابق جواب دیتے تھے جکا منشاء اس کے خوف یا اس کی رعایت و مردت کے سوا اور کچھ نہیں ہو سکتا یہاں تک کہ تمام اماموں کے سردار و مورث اعلیٰ حضرت علی مرتضیٰ جنکو شیر خدا کہتے ہیں



وہ بھی ان کے گمان میں اپنی تمام مدت العمر حتیٰ کہ اپنے خاص زمانہ حکومت میں ہی تفتیہ ہی کی آڑ میں بسر کیا کرتے تھے دین کے جملہ سائل مخالفین کے منشاء کی مطابق ان کے خوف کے سبب سے بیان کیا کرتے تھے انتہا یہ ہے کہ نماز بھی معاذ اللہ کفار و منافقین و دشمنان دین ہی کے پیچھے تفتیہ کو کام فرما کر یہ مجبوری پڑھا کرتے تھے قرآن شریف بھی ان ہی کا بگاڑا ہوا تلامذات فرمایا کرتے تھے اور رات دن خلافت و بلغ فذک ہی کے فضول جھگڑے قصوں میں پڑے ہوئے اپنے مخالفین پر لعنت و ملامت کی بوچھاڑ اور ان کی غیبت میں ان کی غیبت اور برائیاں کیا کرتے تھے اب ہر اہل عقل و انصاف اس قسم کے امور پر نظر غور کر کے صاف سمجھ سکتا ہے کہ یہ تمام دینداری کے اوصاف ہیں یا بیدینی کی صفات اور اس صورت نمازیہ میں دیندار و دیندار میں کیا فرق ہو سکتا ہے البتہ اہل سنت و جماعت کے نزدیک ان تمام حضرات اکابر دین میں جملہ اوصاف دینداری کے بدرجہ کمال پائے جاتے ہیں کیونکہ اس مذہب حق میں ان تمام پیشوایان دین متین محبوب رب العالمین کے اوصاف دینداری کے سوا کوئی وصف بیدینی کا کہیں مذکور نہیں ہوا اس مذہب پاک کی کسی معتبر کتاب سے اس قسم کا ناپاک مضمون ثابت نہیں ہوتا کہ ان جملہ حضرات عالی درجات میں سے کسی ایک نے بھی اپنی تمام مدت العمر میں کسی کے خوف یا کسی کی بے وفائی و مروت کے سبب سے کبھی حق الامر کو چھپایا یا او باطل کو ظاہر کیا ہو بلکہ تمام صحابہ کرام خصوصاً خلفاء عظام سید الانام کے قدم پر قدم ہر دم دل و جان سے ترقی دین اسلام کے کاموں اور اس کی اشاعت ظاہری و باطنی میں کوشش کرتے رہتے تھے جیسا وافی و بہتر نتیجہ موانعین و مخالفین پر ظاہر ہے غرض کہ جس طرح پر خدا کی خدا کی اور جملہ سولوں خصوصاً تمام کے سردار کی رسالت مذہب حق اہل سنت ہی کی موافق ثابت ہوتی ہے اس ہی طرح پر اماموں کی امامت بھی خاص اس ہی مذہب پاک کی مطابق ثابت



ہو سکتی ہے مذہب شیعہ کی بنا پر ہرگز انہیں سے ایک امر ہی ثابت نہیں ہو سکتا بارہویں  
 دلیل جو ان تمام گیارہ دلیلوں کی خاتمہ ہے یہ ہے کہ کل مذہبوں کی فقط دو قسمیں ہو سکتی  
 ہیں ایک نقلی دوسری عقلی مذہب نقلی تو اس مذہب سے عبارت ہے جس کی انتہا  
 کتاب آسمانی کی طرف ہو جائے جبکہ کتاب منزل من اللہ کہتے ہیں اور عقلی اس مذہب  
 کو کہہ سکتے ہیں جو ایسے امور تک پہنچی ہو جائے جو تمام عقلاء انام کے نزدیک ضروری  
 التسلیم ہوں جیسے کہ امور بدیہیہ جن کا کوئی اہل عقل اعلیٰ سے لیکر ادنیٰ تک کبھی منکر  
 نہیں ہو سکتا مثلاً اجتماع نقیضین کے محال ہونے پر تمام عقلاء روزگار کا اتفاق  
 ہے اگرچہ کوئی شخص اس کے معنی سے واقف نہ ہو لیکن اس میں شک نہیں کہ حیقت  
 اس کے سامنے اس کی حقیقت بیان کی جائے کہ اجتماع نقیضین کے محال ہونے  
 سے یہ مراد ہے کہ ایک جگہ پر ایک وقت میں ایک ہی اعتبار سے مختلف قسم کی چیزیں  
 جمع نہیں ہو سکتیں مثلاً یہ نہیں ہو سکتا کہ نذیر ایک ہی وقت میں موجود ہی ہو اور  
 معدوم ہی ہو یا ایک شے کا وہ عالم اور بعینہ اوسہی شے کا جاہل بھی ہو پس اس  
 مضمون کو منکر ہر شخص عاقل کو اجتماع نقیضین کے محال و غیر ممکن ہونے میں کسی قسم  
 کا شک و شبہ نہ ہوگا۔ جبکہ نقلی و عقلی دونوں قسم کے مذہبوں کی حقیقت اصلی معلوم  
 ہو چکی تو اب اس امر حق کو بغور و انصاف سمجھنا چاہئے کہ مذہب شیعہ ان دونوں  
 قسموں میں سے کسی ایک قسم میں ہی ہرگز داخل نہیں ہو سکتا بلکہ یقیناً دونوں سے  
 خارج ہے نقلی نہ تو ظاہر ہی ہے کہ ان کے مذہب میں بروئے کتب معتبرہ شل  
 کافی کلینی وغیرہ کلام اللہ بحنبہ اس وقت تک کسی کے پاس موجود نہیں اور نہ تنک  
 اس اعتقاد صفت کو کسی نے دیکھا یا ان حضرات شیخان مدعیان ایمان کی زبان قلم و  
 قلم زبان سے یہ معلوم ہوا ہے کہ وہ فقط اماموں کے پاس تھا جسکو بارہویں امام حضرت  
 امام مہدی صاحب الزمان اپنے ہمراہ لیکر عارسر میں راہ میں دشمنوں کے خوف سے



جا چھے اور اس وقت تک جو کچھ کہ قرآن کے نام سے مسلمانوں حتیٰ کہ شیعوں کے بھی  
 پاس موجود ہے وہ یقیناً صحابہ رسول مقبول کا اپنے مشاء کے موافق تبدیل و تغیر کیا  
 ہوا ہے جس میں سے قریب دو ثلث کے گٹھیا گیا اور جو کچھ قریب ثلث کے باقی رہ  
 گیا اوس میں بھی تصرف کر کے تبدیل و تغیر کر دی گئی اس صورت نامعقول میں ظاہر  
 ہے کہ وہ دین کے معاملہ میں کسی اہل عقل کے نزدیک قابل اعتماد و لائق اعتبار نہیں  
 ہو سکتا پھر اس حالت میں اس قول غیر مقبول کے قائلین اور اس عقیدہ مخالف دین  
 کے معتقدین کو گویم شکل تویم شکل کا سامنا یہ ہے کہ کسی وقت میں یہ مجبوری ضروری  
 اوس کے مجنبہ موجود ہونے کا اقرار کر ہی نہیں سکتے کیونکہ اس اقرار میں اس  
 کے جامعین صحابہ کا ملین خصوصاً خلفاء ثلاثہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے مومن  
 ہونے کا اقرار لازم آتا ہے ورنہ معاذ اللہ ان کے کفر و نفاق و بیدینی کی حالت  
 نامعقول میں وہ کسی اہل عقل و دین کے نزدیک قابل قبول نہیں ہو سکتا یہ بھی نہیں  
 بن پڑتا کہ جناب امیر کو اس قرآن موجود کا جامع قرار دین اسلئے کہ اول تو ان  
 کی معتبر کتابوں سے صاف ثابت ہے کہ جناب امیر کا جمع کیا ہوا کلام اللہ ان کے زمانہ  
 سے لیکر امام مہدی صاحب الزمان کے زمانہ تک کسی وقت میں رواج نہ پاسکا۔ بلکہ تمام  
 اہل اسلام حتیٰ کہ ائمہ عالی مقام بھی وہی قدیمی کلام الہی جو صحابہ رسالت پناہی کا  
 جمع کیا ہوا تھا ملاوت کیا کرتے اور اس ہی کو نماز میں پڑھا کرتے تھے اور اگر امام  
 اتفاقہ کسی شخص کو اس قرآن مخفی کی خفیہ طور پر کہی زیارت بھی کرا دیا کرتے تھے تو  
 اوسکے ساتھ ہی اوسکو یہ ہدایت بھی فرما دیا کرتے تھے کہ خبردار اس کو پڑھنا  
 مست ملکہ کہونا بھی مست وہی قرآن پڑھتے رہو جسکو پہلے سے پڑھتے آئے ہو  
 دوسرے یہ ہے کہ یہ غیر معتبر بات بھی ان کی معتبر کتابوں کیینی وغیرہ سے صراحتاً  
 ثابت ہے کہ جناب امیر خلفاء ثلاثہ کے خلاف منشا کوئی سئلہ ان کے حین حیات



بلکہ اودن کی وفات کے بعد ہی یہاں تک کہ اپنے عہد خلافت میں ہی ہرگز بیان  
 نہیں کر سکے جب اودنے اذی اسلک میں یہ کیفیت بتی تو قرآن شریف جو تمام سائل ضروریہ کا  
 مجموعہ ملکہ تمام دین کا ماخذ ہے اودن کے خلاف نشانہ کس طرح پر ظاہر کر سکتے تھے غرض کہ  
 کوئی شق اختیار کیجئے اور کھی پہلو پر نظر کیجئے مگر کلام اللہ کا بجنہ و قابل اعتبار اور  
 دین کے معاملہ میں لائق استہاد ہونا مذہب شیعہ کے اصول دین کی بنا و خاص  
 پر ہرگز صحیح نہیں ہو سکتا جس صورت میں کہ مذہب شیعہ میں کتاب آسمانی ہی کا وجود  
 مستحق نہیں ہو سکتا جس پر دین کی تمام کتابوں کا سلسلہ ختم ہوتا ہے تو اس مذہب  
 کو نقلی کسی طرح پر قرار نہیں دے سکتے باقی رہا اس مذہب خاص کا خاص عقلی ہوتا  
 اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کے اکثر سائل خصوصاً تمام اصول عقائد میں الہیات سے بیکر  
 امامت تک اجتماع نقیضین لازم آتا ہے جو تمام عقلا دروزگار کے نزدیک قطعاً باطل  
 ہے جس مضمون کا کہ ان کے مذہب میں بڑے بڑے شد و مد کے ساتھ اقرار کیا جاتا ہے جیسے  
 اوس ہی مضمون کا بڑے زور شور سے انکار کیا جاتا ہے چنانچہ اسکا یا لا جمال حال یہ  
 ہے کہ اللہ تعالیٰ کو وحدہ لا شریک ہی مانتے ہیں اور پیرامون کو اوس کی صفات  
 خاصہ میں اوسکا شریک ہی جانتے ہیں جیسا کہ کلینی میں صاف موجود ہے کہ امامون کو  
 ازل سے ابد تک جملہ انیاد کا علم تھا اور موت اور زیت ہی اودن کے اختیار میں ہی  
 اور اودن کا یہ بھی منصب تھا کہ جس شے کو چاہیں حلال کریں اور جس کو چاہیں حرام  
 بنا دیں ہر اہل عقل و دین پر ظاہر ہے کہ علم غیب اور مخلوق کی موت و زیت کا اختیار  
 اور کئی شے کا حلال و حرام قرار دینا خاص اوس خالق کائنات و وحدہ لا شریک ہی کا  
 خاصہ ہے جس میں امام تو کیا کوئی نبی و رسول ہی اوسکا شریک نہیں ہو سکتا اللہ تعالیٰ  
 کو عالم الغیب و صادق القول ہی تسلیم کرتے ہیں پہلو وجود اس کے جن خاصہ بندوں  
 کی اوس نے اپنے کلام پاک میں تعریف بیان فرمائی اور اودن کے ساتھ اپنی



خوشنودی ظاہر کر کے اون کو قطعاً جنتی فرمایا یہ معاذ اللہ اون کو کافر و منافق  
 اور قطعاً ناری قرار دیتے ہیں جس سے دو امور دن میں سے ایک امر ضرور ثابت  
 ہوتا ہے کہ یا تو معاذ اللہ وہ عالم الغیب نہیں اور یا وہ لغو و باطل صادق القول  
 نہیں اس ذات بے نیاز کے حق میں عدل و لطف واجب ہی جانتے ہیں پہر باوجود  
 اس امر کے یہ بھی کہتے ہیں کہ صحابہؓ نے پیغمبر صاحب کے بعد اون کو آپ کا خلیفہ ہونے  
 دیا بلکہ خلافت کو غضب کر کے خود بہ جبر اس پر قبضہ کر لیا پس اس امر سے متنبہ ہونے  
 میں سے ایک امر ضرور ثابت ہوتا ہے کہ یا تو اللہ جل شانہ پر عدل و لطف واجب نہیں  
 یا جناب امیر کا خلیفہ بلا فصل ہونا عدل میں داخل نہ تھا جس سبب سے وہ وقوع  
 میں نہ آیا بلکہ آپ کا خلیفہ ہونا اور بقول شیعہ آپ کی خلافت غضب کر کے آپ کی جگہ  
 دوسروں کا خلیفہ بن جانا ہی عدل و لطف باری تعالیٰ میں داخل تھا اور یا یوں  
 کہا جائے کہ پیغمبر صاحب کے بعد خلیفہ بلا فصل جناب امیر ہی تھے جو خلاف واقع  
 ہونے کی وجہ سے اولاً تو بد اسہ باطل محض ہے دوسرے اس صورت میں شیعوں کو  
 خلفائے ثلاثہ کا بڑا کہنا ہرگز نہیں پہنچتا اس حالت میں خیر سے ان کے مذہب کی بنیاد  
 اصلی ہے سرے سے اوکھڑ جائے گی لیکن بڑی دقت تو یہ ہے کہ ان یتیموں امر دن  
 میں سے نہ کسی امر کا اقرار ہی بن پڑتا ہے نہ انکار ہی حقیقت میں یہ یتیموں بچ ہی  
 ایسے سخت ہیں کہ جن کی کڑی پکڑ سے شیعان زمر دل کا چھوٹنا سخت دشوار بلکہ محال  
 ہے ایسے ہی پیغمبر صاحب کو خدا کا رسول برحق بھی قرار دیتے ہیں اور خدا کی طرف سے  
 وحی کے ذریعہ سے حضرت جبریل امین کی معرفت ضروریات دین پر وقتاً فوقتاً آپ  
 کے مطلع ہونے کو بھی تسلیم کرنے میں اور پہر باوجود اس کے آپ کے صحابہؓ اختیار کو  
 معاذ اللہ کافر و منافق بھی جانتے ہیں جس نے آپ آخر دم تک نہایت راضی رہے اور  
 ہمیشہ اون کے ساتھ اتحاد و اخلاص کا برتاؤ کرتے رہے جو یقیناً اون کے مومن کامل



ہونے کی صریح دلیل ہے اور یہ امر ظاہر ہے کہ اودن کے کفر و نفاق کی حالت مفروضہ  
 ہونا معقول میں رسول مقبول کا اودن کے ساتھ دوستی و اخلاص کا برتاؤ رکھنے اور کفار  
 و منافقین کا سا اودن کے حق میں معاملہ نہ کرنے سے آپ کا بنی و رسول برحق ہونا ہرگز  
 برقرار نہیں رہ سکتا اس لئے کہ اس صورت نازیبا میں دو امروں میں سے ایک امر  
 ضرور ثابت ہوتا ہے کہ یا تو استغفر اللہ آپ پر وحی نہیں نازل ہوتی ہتی جس کے ذریعہ  
 سے آپ کو اودن کے احوال باطنی کی پورے طور پر اطلاع ہوتی اور یا آپ معاذ اللہ  
 حکم الہی کے پابند نہ تھے اور اس میں شک نہیں کہ ان دونوں باطل صورتوں میں  
 آپ کا پیغمبر برحق ہونا ہرگز قائم نہیں رہ سکتا اس ہی طرح پر پیغمبر صاحب کے تمام عالم  
 سے افضل ہونے کا بھی بظاہر اقرار کرتے ہیں اور پہر باوجود اس کے تمام اماموں خصوصاً  
 جناب امیر میں اس قسم کے کمالات ہی ثابت کرتے ہیں جو سرور انبیا کی ذات جامع کمالات  
 و فخر موجودات میں بھی مستحق نہ تھے جیسا کہ اماموں کا عالم الغیب اور موت اور زیت  
 کا اودن کے اختیار میں ہونا اور اشیاء کو حلال و حرام بنانا کہ یہ جملہ اوصاف انبیاء اکرام  
 علیہم الصلوٰۃ والسلام میں بھی تمام اہل اسلام کے عقیدہ حق میں ثابت نہیں علی  
 بن ابی قیس رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کو بظاہر خاتم النبیین ہی تسلیم کرتے ہیں  
 جس سے اس امر کا تسلیم کرنا ہی ضرور لازم آتا ہے کہ سلسلہ وحی اور حضرت جبرئیل علیہ السلام  
 کا اس عالم دنیا میں آکر کسی سے ہمکلام ہونا صرف آپ کی ذات یا برکات رحمۃ اللعالمین  
 پر قطعاً منقطع ہو چکا پہر اس کے ساتھ یہ خلاف بات ہی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد حضرت جبرئیل علیہ السلام حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی حاضرت  
 حاضر ہو کر آپ سے ہمکلام ہوتے تھے جیسا کہ آپ نے اس کلام کو جمع کر لیا تھا  
 مباحثہ اس قرآن شریف سے نکلتا اور اس میں اس قرآن موجود کا ایک حرف  
 ہی نہ تھا یہ تو الٰہیت و رسالت کے متعلق ان کے عقائد کے باہم متخالف ہونے کا



بیان تھا چکو ہم نے بطور مشق نمونہ خردارے ناظرین کے سامنے پیش کر دیا اب خاص  
امامت کے متعلق ان کے اعتقاد میں تخالف و تضاد کا حال بالاجمال بیان کرتا ہوں  
وہ یہ ہے کہ بارہ اماموں کی نسبت یہ اعتقاد بھی رکھتے ہیں کہ اون کو معجزات عطا کئے  
گئے تھے اور موت و زیت بھی اون کے اختیار میں ہتی اور اون کو علم غیب بھی تھا پہر  
باوجود ان تمام امور کے یہ بھی کہتے ہیں کہ وہ ہمیشہ دشمنوں کے خوف سے تقیہ کرتے  
رہتے تھے اون کو دیندار اور دین کا پیشوا بھی جانتے ہیں اور پہر اون میں بے دینی  
کے اوصاف بھی ثابت کرتے ہیں کہ وہ لوگوں کے خوف اور اون کی رعایت و مروت کے  
سبب سے دین کے متعلق حق بات کو چھپایا اور باطل کو ظاہر کیا کرتے تھے اون کو دنیا  
و مافیہا سے آزاد بھی خیال کرتے ہیں اور پہر اپنے خیال میں اون کو دن رات خلافت  
و بلغ فدا کے فضول جھگڑے تصویبن مبتلا ہوتے ہیں جن اماموں پر تقیہ کو حرام قرار  
دیتے ہیں خاص اون ہی کی نسبت بڑے شد و مد کے ساتھ اسکو ثابت بھی کرتے ہیں  
تمام اماموں کے جدا مجد و مہرث اعلیٰ حضرت علی مرتضیٰ خلیفہ شیر خدا و غالب علی کل غالب  
کہتے ہیں اون کو قوی و بہادر بھی اس درجہ کا جانتے ہیں کہ درخسیر کو ایک چشم زدن  
میں اوکھاڑ کر پھینک دیا اور بیشمار جنات اشرار کے سراپنی ذوالفقار آبدار سے ایک  
آن کی آن میں آپ نے قلم کر ڈالے اور پہر باوجود اس کے یہ بھی کہتے ہیں کہ مخالفین  
سرکش آپ کی گردن میں رسی باندھ کر آپ کو خلیفہ وقت کے پاس جبراً و تہرا پکڑ لائے اور  
آپ کے گھر کو انھوں نے آگ لگا دی پہر تعجب پر تعجب یہ ہے کہ باوجود اس امر کے  
یہ عجیب و غریب بات بھی بیان کرتے ہیں کہ رسی باندھنے والوں اور آگ لگانے والوں  
میں ایک کے مقابلہ میں جس نے آپ کے شیعوں کو کچھ بڑا کہا تھا آپ نے اپنی کمان ڈال دی  
وہ اثر دیا تکر اپنا موٹھ پہلا کر اس شخص کے گلے کو دوڑی جب اس نے آپ کے سامنے  
توبہ تولا کی اور اس بات کی قسم کھائی کہ میں پہر کبھی ایسی حرکت نہ کر دن گا بت اپنے وہ



ان ازوہا وہاں اپنے کرامت نشان باقہ میں پکڑ لی وہ جیسی تھی پر بدستور ویسی  
 دوا محسنی تنگی اور دوسرے شخص کے عمود آہنی کو اوس سے چھین کر اوسکا حلقہ بنا کر اس شخص کے گلے  
 میں ڈال دیا ہر چند کہ اوسکے بڑے بڑے درجہ والے حمایتیوں نے اوس کی گردن میں سے  
 اوس حلقہ کا کھانا چاٹا مگر وہ نہ کھلا پر نہ کھلا آخر کار جناب حیدرکار ہی نے اوس کی حالت  
 زار پر رحم کہا کر اور اوس کے حمایتیوں کے بید اصرار پر توجہ فرما کر اوسکو کھانا بتا اس  
 کشمکش سے اوس غریب کی جان بچی حاصل کلام یہ ہے کہ الہیات و رسالت و امامت کی متعلق  
 جو اصول میں داخل ہیں انکو مستند بھی اعتقاد ہیں جن میں سے چند عقیدے بطور نمونہ  
 اس مقام میں بیان کئے گئے اوں میں باہم اتفاق و تضاد واقع ہے کہ جنکا آپس  
 میں مجتمع ہونا بعینہ اجتماع انتقضین ہے جس کے محال ہونے پر تمام عقلا و انام کا اتفاق ظاہر ہے  
 کہ جس مذہب کے اصول میں اس درجہ کا مخالف ہو کہ ایک امر کا دوسرے امر کے ساتھ جمع ہونا  
 کسی صورت سے ممکن ہی نہ ہو تو وہ مذہب کسی طرح پر ہرگز عقلی نہیں ہو سکتا اور جب اس  
 مذہب کا عقلی و نقلی دونوں قسم نہ ہونا یقینی طور پر ثابت ہو چکا تو اس صورت میں ہر اہل  
 عقل کو اس امر یقینی کا یقین کامل ہو گیا کہ یہ مذہب درحقیقت کوئی مذہب ہی نہیں بلکہ  
 محض فرضی و خیالی شے ہے جسکا تحقق خیال کے سوا خارج میں قطعاً ہرگز محقق نہیں ہو سکتا  
 یہی ہے اس کتاب کا خاتمہ جو فی الواقع مذہب شیعہ ہی کا خاتمہ ہے اہل سنت و جماعت  
 کو چاہئے کہ اوچتے سے جس کچھ اس رسالہ نافحہ کے پورا دیکھنے کی مہلت میسر نہ آئے  
 یا اسکے جملہ مضامین سندرجہ تمام و کمال یاد نہ رہ سکیں تو وہ صرف اس خاتمہ ہی کو اچھی  
 طرح سمجھ کر خوب یاد کر لے اور پھر مخالف مذہب کے جس عالم سے ہی چاہے بے خوف و خطر  
 گفتگو کر دیجئے وہ انشاء اللہ تعالیٰ صحابہ اخبار و اہل بیت اطہار کی برکت سے یقیناً اوس  
 غالب آئے گا اور اسد جل شانہ کے فضل و کرم سے اوسکا خاتمہ یہ خیر ہو گا اب اس تمام  
 کتاب کے آخر میں علماء شیعہ کی خدمت میں ہمارا یہ التماس ہے کہ اس کتاب میں



مذہب شیعہ کے متعلق دو قسم کے مضامین کی تردید کی گئی ہے ایک تو وہ جو اس میں سب کی معتقد  
 کتابوں میں موجود ہیں دوسرے وہ جن پر فرقہ شیعہ کا عموماً عمل درآمد ہے بس اس کو اول  
 آخر تک بغور و انصاف ملاحظہ فرما دیں کہ جو کچھ اسمین لکھا گیا ہے وہ ان کی معتبر کتابوں  
 سے ثابت یا اوپر اس فرقہ کا عمل درآمد ہے یا نہیں علیٰ ہذا القیاس جو اس کی تردید  
 کی گئی ہے وہ عقلاً و نقلاً واقعی تردید ہے یا نہیں اگر یہ مضامین ان کی معتبر کتابوں  
 میں موجود نہ ہوں اور فرقہ شیعہ کا ان پر عمل درآمد بھی نہ ہو اور جو ہم نے ان کی تردید  
 کی ہے وہ عقل و نقل کے اعتبار سے ان کی فی الواقع تردید نہ ہو سکتی ہو تو جقدر بھی چاہیں  
 محکوم برا کہیں طوعاً و کرہاً ہم اس کو سنیں گے اور اگر یہ مضامین ان کی معتبر کتابوں میں  
 مذکور ہوں یا ان کے فرقہ کا عموماً ان پر عمل درآمد ہو اور ان کی تردید بھی بروئے  
 عقل و نقل یہ ہی ہو جو ہم نے بیان کی ہے تو پھر اس صورت میں عقل و دین کا تقاضا  
 یہ ہی ہے کہ بروئے انصاف حق الامر کے تسلیم کرنے میں کسی قسم کا عذر و حیلہ در میان میں  
 نہ لائیں اور اس امر کا اپنے دل میں خیال نہ بنائیں کہ ہم اپنے باپ دادا کے دین و مذہب  
 کو کس طرح پر چھوڑ دیں اللہ تعالیٰ نے انسان کو عقل خاص حق و باطل و نفع و ضرر میں  
 تمیز کرنے ہی کے لئے عطا فرمائی ہے دینا فانی و چند روزہ ہے آخر میں اس حکم اچا کہیں  
 سے ضرور واسطہ پڑنے والا ہے جو عقائد و اعمال عباد پر مواخذہ کر کے حق و باطل و خیر و شر  
 کی جزا و سزا دے گا ہر چند کہ حضرات عالی درجات علماء فرقہ شیعہ کے انصاف طبیعت  
 پر نظر کر کے محکوم اپنے اس التماس خاص کے قبول ہونے کی امید بہت ہی کم ہے لیکن  
 اول تو اس خیال سے کہ دنیا بہ امید قائم دوسرے صرف اتمام حجت کی غرض خاص ہے  
 محض خالصاً بوجہ اللہ ان کی خدمت عالی میں یہ التماس کیا گیا ہے اب آگے اسکا ماننا  
 یا نہ ماننا ان کے اختیار میں ہے ہم اللہ کے واسطے اپنا کارنہی انجام دیجئے و ما علینا الا البلاغ  
 و آخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین و الصلوٰۃ والسلام علی رسولہ محمد خاتم النبیین و علی آلہ



و اوصی بہ و از و اوصیہ جمعین و اتباعہ اے یوم الدین آمین یا رب العالمین فقط فقط

## تقریظ و لپیڈ از فکر مولوی احمد حسن صاحب سوانح پوری ثم انبالوی

جنون محل بصحرائے تخر راندہ ست اشب

نگہ در حشم و آہم در جگر و اماندہ ست اشب

تحاب لاجواب ابطال اصول اشیعہ باللائعقلیہ و انتقلیہ مصنف جامع علوم عقلیہ و نقلیہ  
ماہر کمالات ظاہریہ و باطنیہ فاضل اکمل و سرخیل اذکیا زبدۃ المتکلمین قدوة الفضلاء علامہ  
فضائل پناہ حاجی حرمین شریفین مولانا حکیم رحیم اللہ صاحب فاروقی البجنوری حلف الرشید  
السعید الحمید علامہ اوری عالم باعمل فاضل فضل و اکمل الشہیر فی الآفاق شمس المشارق  
سعارف پناہ مولانا مولی العالم مولوی محمد علیم اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ لوز اللہ مرقدہ  
المطہر دامت حسانتہم کی تقریظ نویسی کا ارادہ کرنا تو اکب خیال مجال اور دعوی لایعنی  
کی مثال ہے خصوصاً میرے جیسے قلیل الاستطاعت قصیر الباع شخص کے لئے تو کسی طرح  
نایان نہیں ہے کیونکہ پایہ شناسی حسن کلام مصنف علام کوئی سہل امر نہیں بلکہ ماہرین  
فن واقف ہیں کہ یہ مرحلہ نہایت دشوار گزار ہے مداح اور ممدوح دونوں کے لئے  
خوفناک ہے۔ مداح کم علم کے لئے اس لئے کہ گویا وہ دستاویز جہل و نادانی بدست  
اعالی و ادانی دیتا ہے اور ممدوح سلم و مقبول الانام ستودہ علماء کرام کے واسطے وہی  
صائب کا قول مشہور تحسین ناشناس و محکوت سخن شناس۔

محل اندیشہ ہے لیکن راقم اذال بحلیقہ صرف اپنے اظہار حسن عقیدت کو ذریعہ فخر تصور  
کر کے چند سطور کے کہنے پر جرات کرتا ہے۔ اگرچہ قلیل الاستعدادی و قصور باع بدستور



سدر اہ ہے عین الثری من الثریا بے شک ایسے فاضل فہامہ الدوران علامتہ الزمان  
 رفیع المنزلت جامع علوم شریعت و طریقت کی کتاب لا جواب بلند پایہ کی تقریظ نویسی کوئی  
 سہل امر نہیں بلکہ دشوار ترین امور ہے اس میں شک نہیں کہ یہ کتاب حکیمانہ نام نامی ہم  
 اوپر کچھ آئے ہیں عربی میں نہیں فارسی میں نہیں صرف اردو زبان میں ہے بقول غالب

نہ در لہجہ فارسی و دری بہین ہندی سادہ و سہری

لیکن علمائے اولوالابصار اس کے مضامین عالیہ کی داد دینے کے لئے مجبور ہیں تمام  
 فقرات بلاغت آیات و جمل معجزات کتاب مذکور کے مطالب آسمانی و قرآنی و مقاصد روحانی  
 فرقانی و خلاصہ احادیث رسول ربانی سے بھرپور و معمور ہیں۔ مضامین عالیہ فلک رس کو  
 صرف پیاس خاطر عوام اہل اسلام و ہدایت شیعیان امام عالی مقام کے مصنف ذی الاکرام  
 نے بھجوائے تھکوالناس علی قد و عقولہم اوج رفعت سے حسیف تنزل میں عمدہ و  
 ارادتا کر دیا ہے ورنہ اشمال مامردم کم سرمایہ کس طرح فیض یاب اور مستفید ہو سکتے  
 تھے یہ مضمون بطور دفع و دخل بعض صاحبان دشوار پسند نکتہ چین کے لکھا گیا ہے ورنہ  
 یہ کہان ہم اور کہان وہ نگہت گل نیم صبح تیری مہربانی

یہ فیاضی حضرت مولانا صاحب سلمہ اللہ کی ہے کہ آج عموماً خاص و عام اس کتاب فیض یاب  
 سے مستفیض ہوتے ہیں۔ واضح رہے کہ یہ کتاب فن مناظرہ و کلام میں نادر کتاب ہے جسکی  
 قدر تکمیل اہل حق کرتے ہیں بلکہ علماء اہل خلاف ہی بشرط انصاف اس کی ندرت و عمدگی  
 کا انکار نہیں کر سکتے۔ آری الفضل ما شہد بہ الاعضاء اس کی تہذیب بھی منطوق  
 واجب الوثوق جاد لہم بالنتی ہے احسن اعلیٰ سے اعلیٰ درجہ کی ہے آداب مناظرہ سے حضرت  
 مصنف نے سہر و عدول و تجاؤز نہیں فرمایا گو بار سالہ شریفیہ و رشیدیہ کی شرح مبسوطہ  
 ہی کتاب ابطال الشیعہ ہے اگرچہ علماء اہل سنت اکثر علم تہذیب کے خوگر جلتا ہوتے ہیں  
 مگر علماء متاخرین میں خاتم المتکلمین مولانا رشید احمد صاحب انیسٹھوی دامت برکاتہم نے



کتاب ہدایات الرشید میں تہذیب کلام کا خاتمہ فرمادیا ہے اور کتاب توفیق القیامہ  
 علی اہل الامامہ میں توفیق است کا تماشایہ دکھایا ہے گویا نا طورہ جلال کو ملبوسات نافخرہ  
 جمال سے ملبوس فرمایا ہے مگر مولانا صاحب مصنف کتاب ہدایہ ہی جس کی نسبت یہ  
 ریویو لکھ رہا ہوں کمال لازوال کا نمونہ دکھایا اور شان فاروقیت کا ایسا ضبط  
 کیا ہے کہ وہ مبدل یہ علم و وقار صدیقیت ہو گئی ہے جفاۃ اللہ احسن الجزاء میں نے  
 کلام پاک یعنی قرآن مقدس سے استعارہ کیا کہ میں اس جلیل الشان نقیف کی کیا تقیظ  
 لکھوں ارشاد ہوا قل فذلہ الحجۃ البالغہ فلو شاء لہد لکمہ اجمعین پس اس استعارہ کی  
 تاویل سے ظاہر ہے کہ یہ کتاب فی الواقع حجت البالغہ ہے اگر اہل خلاف کے نصیب میں  
 ہدایت ہے تو انشاء اللہ تعالیٰ اکثر خوش نصیب شیعہ مثل خیاب بید منظور حسین صاحب  
 رمیں زادہ رائے پور ضلع بھونر راہ راست و صراط مستقیم پر آجائیں گے انشاء اللہ  
 تعالیٰ ان بعد ہم نے مقتضائے صوفی مشربی دیوان خواجہ حافظ علیہ الرحمۃ سے تبرکاً  
 فال لی اس مضمون پر کہ مولانا صاحب نے کتاب اثبات القدرۃ الالہیہ کے علاوہ  
 جو دوسری کتاب رد شیعہ میں لکھی ہے اس کے حسن قبول کی بابت کیا اشارہ ہے  
 اگرچہ یہ استعارہ کوئی مسنون طریقہ سے نہیں ہے مگر چونکہ حافظ کو لسان الغیب اور  
 فی البدیہہ جواب ثانی دینے والا صوفی مزاجوں نے مان لیا ہے اس لئے بعد بلاغ  
 فاتحہ و درود خوانی وغیرہ دیوان خواجہ حافظ کو کہو لا تو یہ شعر نکلا۔

از عالیہ برہم زدہ خوش شکر و قند امروز ہمہ بر گل و شکر زدہ باز

اس استعارہ کی تاویل سنئے یہ ہی کی ہے کہ پہلی اور دوسری کتاب ہی مولانا صاحب  
 کی حلاوت ایمانی سے بہری ہوئی ہے اور انشاء اللہ تعالیٰ آثار قبول اشکار ہیں۔  
 ظاہر میں حضرات جنہوں نے صحاح شیعہ و علل الشرائع و کلینی وغیرہ و دیگر کتب مناظرہ  
 حضرات مجتہدین لکھنوی و کشمیری و جایی وغیرہ کا ملاحظہ فرمایا ہو گا وہ فوت حافظ مولانا



مصنف کتاب ہذا کی داد دین گے اللہ اکبر کیا حافظہ خدا داد ہے کہ اکثر احادیث شیعہ  
نوک زبان ہین ہم چاہتے ہین کہ اس یقین و تالیف کی مدحیت میں ایک طومار لکھ دین  
مگر عذر کوتاہی پہلے عرض کیا گیا ہے اسید کہ حضرات ناظرین اہل یقین مجھ کو معاف رکھیں گے  
قطع

جزاک اللہ حمدک اللہ مولانا کہ لکھی ہو کتاب لا جواب اللہ اکبر کیا باسانی  
فضیلت کے یہ معنی اور تجربہ کو کہتے ہین لکھے اور اق چند اور ہو گئی ظاہر ہوتی  
اسی کو علم دہی کہتے ہین اہل حقیقت خود ہنین کچھ اسین شک اللہ ہی فضل بانی  
جو دیکھے یہ کرامت آپ کی اور بہر توفیق ہو سنی یا ہوشیعی ہی سراسر ادب کی نادانی

سن یقین جب دہونڈا تو ہم نے کہا فوراً  
ہے رد غالیان اندر و حق لکھے باسانی

۱۳۵۹ھ

تقریظ کتاب ابطال اصول الشیعہ من تصنیف عالم عظیم المثال فاضل مستند مولانا  
مولوی انوار الحق صاحب گنگوہی ثم الدہلوی فاضل جلیل سند یافتہ بنگال  
یونیورسٹی لائٹ فیوضہم جار بیتہ  
غسلہ و فضلہ علی رسولہ الکریم

اگرچہ میں کتاب مستطاب اثبات القدرۃ تصنیف شریف تالیف لطیف فاضل المعی و عالم نویدی  
جامع معقول و منقول ماہر کامل فروع و اصول مولانا و بالفضل اولانا مولانا حکیم محمد رحیم  
صاحب فاضل مجبور صا ہما من الحور بعد الحور پر اپنی رائے دے چکا ہوں اور وہ رائے  
بنام نہاد و تقریظ یا ریویو کے درج اخبار صحیفہ ہو کر شائع خاص و عام ہو چکی ہے لاریب  
کتاب موصوف حضرت مولانا کی جامعیت و فضیلت و کمالات خدا داد کی ایک دستاویز